L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

Tomo XIII.

MILANO

COI TIPI DELLA DITTA BONIARDI-POGLIANI

MDCCCXLVII.

Fasc. 1.° di Gennajo. 1847. Anno VII. Num. I.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

SANCTISSIMI DOMINI NOSTRI
PII
DIVINA PROVIDENTIA
PAPAE IX
EPISTOLA ENCYCLICA
AD OMNES PATRIARCHAS, PRIMATES, ARCHIEPISCOPOS ET EPISCOPOS.

PIVS PP. IX.

Venerabiles Fratres, salutem et apostolicam Benedictionem.

Qui pluribus jam abhinc annis una Vobiscum, Venerabiles Fratres, episcopale munus plenum laboris, plenum sollicitudinis pro viribus obire, ac Dominici gregis partem curæ Nostræ commissam pascere nitebamur in montibus Israel, in rivis et pascuis uberrimis, ecce ob mortem clarissimi Prædecessoris Nostri Greg. XVI, cujus certe memoriam, atque illustria et gloriosa facta aureis notis inscripta in Ecclesiæ fastis semper admirabitur posteritas, præter omnem opinionem cogitationemque Nostram, arcano divinæ Providentiæ consilio, ad Summum Pontificatum, non sine maxima animi Nostri perturbatione ac trepidatione, evecti fuimus. Etenim, si semper grave admodum et peri-

LETTERA ENCICLICA
DI PIO
PER DIVINA PROVIDENZA
PAPA IX
SANTISSIMO SIGNOR NOSTRO
A TUTTI I PATRIARCHI, PRIMATI, ARCIVESCOVI E VESCOVI.

PIO PAPA IX.

Venerabili Fratelli, salute ed apostolica Benedizione.

Noi che, da molti anni, insieme con Voi, o Venerabili Fratelli, ci sforzavamo, secondo il poter Nostro, ad esercitare l'episcopale uffizio pieno di fatiche, pieno di sollecitudini, ed a pascere, ne' monti d'Israello, nei rivi e nei pascoli più ubertosi, una porzione della greggia del Signore affidata alle Nostre cure, eccoci, per la morte di Gregorio XVI chiarissimo Nostro predecessore (la cui memoria e le illustri e gloriose gesta, iscritte in auree lettere, mai sempre ammireranno i posteri), eccoci, contro l'opinione di tutti e l'istesso Nostro pensiero, innalzati al supremo Pontificato non senza grandissima perturbazione e timore dell'animo Nostro. Imperciocchè se, in ogni tempo, il peso dell'Apostolico ministero fu a ragione risguardato e si ha da risguardare come molto grave

culosum Apostolici ministerii onus merito est habitum atque habendum, hisce quidem difficillimis christianæ Reipublicæ temporibus vel maxime formidandum. Itaque infirmitatis Nostræ probe conscii, et gravissima supremi Apostolatus officia, in tanta præsertim rerum vicissitudine, considerantes, tristitiæ et lacrymis Nos plane tradidissemus, nisi omnem spem poneremus in Deo Salutari Nostro, qui nunquam derelinquit sperantes in Eo, quique, ut potentiæ suæ virtutem ostendat, ad suam regendam Ecclesiam infirmiora identidem adhibet, quo magis magisque omnes cognoscant, Deum ipsum esse, qui Ecclesiam admirabili sua providentia gubernat atque tuetur. Illa etiam consolatio Nos vehementer sustentat, quod in animarum salute procuranda Vos socios et adjutores habeamus, Venerabiles Fratres, qui in sollicitudinis Nostræ partem vocati, omni cura et studio ministerium vestrum implere, ac bonum certamen certare contenditis. Hinc, ubi primum in sublimi hac Principis Apostolorum Cathedra, licet immerentes, collocati in persona Beati Petri gravissimum munus ab ipso æterno Pastorum Principe divinitus tributum accepimus pascendi ac regendi non solum agnos, universum scilicet Christianum populum, verum etiam oves, hoc est Antistites, nihil certe Nobis potius, nihil optabilius fuit, quam ut intimo caritatis affectu Vos omnes alloqueremur. Quamobrem vix dum ex more institutoque Decessorum Nostrorum in Nostra Lateranensi Basilica Summi Pontificatus possessionem suscepimus, nulla interpo-

e pericoloso, tremendo in sommo grado si ha da considerare in questi tempi difficilissimi per la cristianità. Laonde debitamente conscii della Nostra debolezza, e meditando quanto sieno gravi i doveri del supremo Apostolato, sopratutto in sì grande avvicendamento di cose, ci saremmo certamente dati alla tristezza ed alle lacrime, se non avessimo posta ogni Nostra speranza in Dio, Nostra salvezza, il quale mai non abbandona chi in Lui confida, e che, a mostrare la sua potenza, di quando in quando si serve anche dei più deboli per reggere la sua Chiesa, acciocchè sempre più tutti conoscano, essere Dio medesimo che colla mirabile sua providenza la governa e difende. In pari tempo assai conforto Vi arreca il ripensare che, nel procurar la salute delle anime, abbiamo Voi, Venerabili Fratelli, a compagni ed ajuto, Voi che, chiamati a parte della Nostra sollecitudine, vi adoperate con ogni cura e diligenza nell'adempiere il vostro ministero e nel sostenere con Noi quel buon certame a cui siamo chiamati. Indi è che quando, non appena assunti, benchè immeritevoli, a questa sublime carica del Principe degli Apostoli, ricevemmo quel gravissimo incarico che, nella persona di s. Pietro, Ci fu divinamente dall'Eterno Principe dei pastori conferito, di pascere e reggere non solo gli agnelli, vale a dire tutto intero il popolo cristiano, ma ancora le pecore, cioè coloro che li governano, nulla fu da Noi cotanto desiderato, quanto di parlare a Voi tutti in intimo affetto di carità. Non sì tosto adunque, secondo l'uso e l'istituto dei Nostri Antecessori, abbiamo preso possesso del Sommo Pontificato nella Nostra Basilica lateranese, Vi indirizziamo, senz'altro indugio, queste Lettere, per eccitare l'esimia vostra pietà, acciocchè con sempre

sita mora has ad Vos Litteras damus, ut eximiam vestram excitemus pietatem, quo majore usque alacritate, vigilantia, contentione custodientes vigilias noctis super gregem curæ vestræ commissum, atque episcopali robore et constantia adversus teterrimum humani generis hostem dimicantes, veluti boni milites Christi Jesu, strenue opponatis murum pro Domo Israel.

Neminem vestrum latet, Venerabiles Fratres, hac nostra deploranda ætate acerrimum ac formidolosissimum contra catholicam rem universam bellum ab iis hominibus conflari, qui nefaria inter se societate conjuncti, sanam non sustinentes doctrinam, atque a veritate auditum avertentes, omnigena opinionum portenta e tenebris eruere, eaque totis viribus exaggerare, atque in vulgus prodere et disseminare contendunt. Horrescimus quidem animo et acerbissimo dolore conficimur, cum omnia errorum monstra, et varias multiplicesque nocendi artes, insidias, machinationes mente recogitamus, quibus hi veritatis et lucis osores, et peritissimi fraudis artifices omne pietatis, justitiæ, honestatis studium in omnium animis restinguere, mores corrumpere, jura quæque divina et humana perturbare, catholicam religionem, civilemque societatem convellere, labefactare, immo, si fieri umquam posset, funditus evertere commoliuntur. Noscitis enim, Venerabiles Fratres, hos infensissimos christiani nominis hostes, cæco quodam insanientis impietatis impetu misere raptos, eo opinandi temeritate progredi, ut inaudita prorsus audacia *aperientes os su-*

maggiore alacrità, vigilanza, impegno, vigilando le vigilie della notte sopra il gregge affidato alle vostre cure, e combattendo con gagliardia e costanza episcopale contro il crudelissimo nemico dell'uman genere, come veri soldati di Gesù Cristo opponiate valorosamente un muro di difesa per la casa d'Israele.

Voi tutti, o Venerabili Fratelli, sapete pur bene l'accanita e formidabile guerra mossa, in questo deplorabile nostro secolo, contro a tutto ciò che è cattolico, da quegli uomini che, stretti fra loro in rea colleganza, rifuggendo dalla sana dottrina e discostando l'orecchio dalla verità, si adoprano ad evocar dalle tenebre le più strane opinioni, a magnificarle con ogni possa, divulgarle e disseminarle. Per verità veniamo compresi da orrore insieme e da acerbissimo dolore, quando pensiamo a tutti quei mostruosi errori ed a quelle varie e molteplici macchinazioni, insidie ed arti perniciose, con cui questi nemici della verità e della luce e peritissimi artefici di frode, fanno a gara per ispegnere fra l'universale ogni sentimento di giustizia e di onestà, corrompere il costume, sovvertire ogni divino ed uman diritto, abbattere, e, se mai fosse possibile, estirpare e distruggere la religione cattolica e la società civile. Voi conoscete infatti, Venerabili Fratelli, come questi implacabili nemici del nome cristiano, miseramente trascinati dalla foga di un'empietà furibonda, si spingono a tale temerità che, con un'audacia senza esempio *aprendo la loro bocca alle bestemmie contro Dio,* non hanno rossore di professare, apertamente e publicamente, essere imposture ed invenzioni degli uomini i misteri della

um in blasphemias ad Deum (1) palam publiceque edocere non erubescant, commentitia esse et hominum inventa sacrosancta nostræ religionis mysteria, catholicæ Ecclesiæ doctrinam humanæ societatis bono et commodis adversari; ac vel ipsum Christum et Deum ejurare non extimescant. Et quo facilius populis illudant, atque incautos præsertim et imperitos decipiant, et in errores secum abripiant, sibi unis prosperitatis vias notas esse comminiscuntur, sibique philosophorum nomen arrogare non dubitant, perinde quasi philosophia, quæ tota in naturæ veritate investiganda versatur, ea respuere debeat, quæ supremus et clementissimus ipse totius naturæ auctor Deus singulari beneficio et misericordia hominibus manifestare est dignatus, ut veram ipsi felicitatem et salutem assequantur. Hinc præpostero sane et fallacissimo argumentandi genere nunquam desinunt humanæ rationis vim et excellentiam appellare, extollere contra sanctissimam Christi fidem; atque audacissime blaterant, eam humanæ refragari rationi. Quo certe nihil dementius, nihil magis impium, nihil contra ipsam rationem magis repugnans fingi, vel excogitari potest. Etsi enim fides sit supra rationem, nulla tamen vera dissensio, nullumque dissidium inter ipsas inveniri unquam potest, cum ambæ ab uno eodemque immutabilis æternæque veritatis fonte Deo Optimo Maximo oriantur, atque ita sibi mutuam opem ferant, ut recta ratio fidei veritatem demonstret, tueatur, defendat; fides

sacrosanta nostra religione, la dottrina della Chiesa cattolica essere contraria al bene ed alla prosperità dell'umana società; e non temono di rinegar Cristo medesimo e Dio. E per illudere più agevolmente i popoli ed ingannare specialmente gli incauti e gli inesperti e seco trarli nell'errore, spacciano di conoscere essi soli le vie della prosperità, non dubitano di arrogarsi il nome di filosofi, come se la filosofia, che tutta aggirasi nell'investigare le verità naturali, debba rifiutar ciò che Dio, supremo e clementissimo autore di tutta la natura, si è degnato, per benefizio e misericordia singolare, di manifestare agli uomini, acciocchè potessero conseguire la vera felicità e la vera salvezza. Quindi con affatto stravolta e fallacissima maniera di argomentare non cessano essi mai dall'allegare la forza e l'eccellenza dell'umana ragione, nè dall'esaltarla contro la fede santissima di Cristo, ed audacissimamente van blaterando essere questa fede opposta alla ragione dell'uomo. Della qual cosa nulla si può non che pensare, imaginare o più pazza, o più empia, o più ripugnante alla stessa ragione. Imperocchè, quantunque la fede sia superiore alla ragione, non può per altro trovarsi alcun vero contrasto, alcun dissentimento fra di esse, giacchè entrambe derivano da un solo e medesimo fonte di immutabile ed eterna verità, cioè dal Sommo Iddio, entrambe si porgono siffattamente scambievole appoggio, che la vera ragione dimostra, protegge e difende la verità della fede; la fede poi libera la ragione da ogni errore, e mirabilmente la illumina, la corrobora e la perfeziona colla cognizione delle cose divine. Nè certamente con minor fal-

(1) Apocalyp. XIII, 6.

vero rationem ab omnibus erroribus liberet, eamque divinarum rerum cognitione mirifice illustret, confirmet atque perficiat. Neque minori certe fallacia, Venerabiles Fratres, isti divinæ revelationis inimici humanum progressum summis laudibus efferentes, in catholicam religionem temerario plane, ac sacrilego ausu illum inducere vellent, perinde ac si ipsa religio non Dei, sed hominum opus esset aut philosophicum aliquod inventum, quod humanis modis perfici queat. In istos tam misere delirantes percommode quidem cadit, quod Tertullianus sui temporis philosophis merito exprobrabat: *Qui stoïcum, et platonicum, et dialecticum Christianismum protulerunt* (1). Et sane, cum sanctissima nostra religio non ab humana ratione fuerit inventa, sed a Deo hominibus clementissime patefacta, tum quisque vel facile intelligit, religionem ipsam ex ejusdem Dei loquentis auctoritate omnem suam vim acquirere, neque ab humana ratione deduci aut perfici unquam posse. Humana quidem ratio, ne in tanti momenti negotio decipiatur et erret, divinæ revelationis factum diligenter inquirat oportet, ut certo sibi constet Deum esse loquutum, ac Eidem, quemadmodum sapientissime docet Apostolus, rationabile obsequium exhibeat (2). Quis enim ignorat, vel ignorare potest, omnem Deo loquenti fidem esse habendam, nihilque rationi ipsi magis consentaneum esse, quam iis acquiescere firmiterque adhærere, quæ a Deo,

lacia, Venerabili Fratelli, nel lodar a cielo l'umano progresso questi nemici della divina rivelazione vorrebbero, con temerario e sacrilego ardimento, introdurlo nella religione cattolica, come se la religione fosse opera non di Dio, ma degli uomini; come se fosse dessa un loro trovato che potesse con mezzi umani perfezionarsi. Molto a proposito, rispetto a questi infelici deliranti, cade quello di che Tertulliano rimproverava i filosofi della sua età, *i quali aveano messo in luce un cristianesimo stoico, platonico, dialettico.* E veramente, siccome la santissima nostra religione non fu inventata dalla ragione umana, ma clementissimamente da Dio agli uomini rivelata, è facile a chiunque il comprendere, che la religione medesima ritrae ogni sua forza dall'autorità della parola di Dio, e non può mai nè dedursi, nè perfezionarsi dalla ragione umana. La ragione dell'uomo, per non ingannarsi ed errare in affari di sì alta importanza, dee bensì ricercare diligentemente il fatto della rivelazione divina, per riconoscere, in modo certo, che Dio ha parlato, e prestare a Lui, come sapientissimamente insegna l'Apostolo, *un ossequio ragionevole.* Chi, infatti, ignora o può ignorare, che a Dio che parla si deve prestar ogni fede, e che nulla è più consentaneo alla stessa ragione, che prestar salda adesione e acquiescenza a ciò che, accertatamente, è rivelato da Dio, il quale non può ingannarsi, nè ingannare?

---

(1) Tertull. *de Præscript.* cap. VIII.
(2) Ad Rom. XIII, 1.

qui nec falli nec fallere potest, revelata esse constiterit?

Sed quam multa, quam mira, quam splendida præsto sunt argumenta, quibus humana ratio luculentissime evinci omnino debet, divinam esse Christi religionem, et *omne dogmatum nostrorum principium radicem desuper ex cœlorum Domino accepisse* (1), ac propterea nihil fide nostra certius, nihil securius, nihil sanctius extare, et quod firmioribus innitatur principiis? Hæc scilicet fides vitæ magistra, salutis index, vitiorum expultrix, ac virtutum fœcunda parens et altrix, divini sui auctoris et consummatoris Christi Jesu nativitate, vita, morte, resurrectione, sapientia, prodigiis, vaticinationibus confirmata, supernæ doctrinæ luce undique refulgens, ac cælestium divitiarum ditata thesauris, tot Prophetarum prædictionibus, tot miraculorum splendore, tot Martyrum constantia, tot Sanctorum gloria vel maxime clara et insignis, salutares proferens Christi leges, ac majores in dies ex crudelissimis ipsis persecutionibus vires acquirens universum orbem terra marique, a solis ortu usque ad occasum, uno Crucis vexillo pervasit, atque idolorum profligata fallacia, errorum depulsa caligine, triumphatisque cujusque generis hostibus, omnes populos, gentes, nationes utcumque immanitate barbaras, ac indole, moribus, legibus, institutis diversas divinæ cognitionis lumine illustravit, atque suavissimo ipsius Christi jugo subjecit, annuntians omnibus

Ma quanti non sono, e quanto mirabili e splendidi gli argomenti, i quali amplissimamente convincere debbono la ragione umana, che la religione di Cristo è divina, *che il principio e la radice di tutti i nostri dommi le vengono di sopra dal Signore dei cieli*, e che, per ciò, nulla ávvi di più certo, di più sicuro, di più santo, e fondato su più solide basi? Questa fede diciamo, che è maestra della vita, segno di salute, nemica d'ogni vizio, e madre e nutrice di tutte virtù, che fu confermata per la natività, la vita, la morte, la risurrezione, la sapienza, i prodigi, le profezie di Gesù Cristo, autore e consumatore di essa, che è splendente in ogni dove della luce della superna dottrina, arricchita coi tesori delle dovizie celesti, e sommamente chiara ed insigne per tanti vaticinii di Profeti, splendore di prodigi, costanza di Martiri, gloria di Santi; portando dovunque le leggi salutari di Cristo, ed acquistando di giorno in giorno maggiori forze dalle stesse più crudeli persecuzioni, si è dilatata, sotto al solo vessillo della croce, per tutto l'universo, nei continenti e ne' mari, dall'oriente all'occaso; e, abbattuta la fallacia degli idoli, dissipata la caligine degli errori, e vinta ogni maniera di nemici, illuminò colla face della cognizione di Dio i popoli, le genti, le nazioni anche più barbare e diverse per indole, costumi, leggi, istituzioni, e tutte le assoggettò al dolce giogo di Cristo, a tutti annunziando pace e prosperità. Le quali cose per modo in ogni dove risplendono di tanto fulgore di sapienza e potenza divina, che la

---

(1) S. Joan. Chrysost. Homil. I in Isaiam.

pacem, annuntians bona. Quæ certe omnia tanto divinæ sapientiæ ac potentiæ fulgore undique collucent, ut cujusque mens et cogitatio vel facile intelligat, christianam fidem Dei opus esse. Itaque humana ratio ex splendidissimis hisce, æque ac firmissimis argumentis clare aperteque cognoscens Deum ejusdem fidei auctorem existere, ulterius progredi nequit, sed quavis difficultate ac dubitatione penitus abjecta atque remota, omne eidem fidei obsequium præbeat oportet, cum pro certo habeat a Deo traditum esse quidquid fides ipsa hominibus credendum, et agendum proponit.

Atque hinc plane apparet, in quanto errore illi etiam versentur, qui ratione abutentes, ac Dei eloquia tamquam humanum opus existimantes, proprio arbitrio illa explicare, interpretari temere audent, cum Deus ipse vivam constituerit anctoritatem, quæ verum legitimumque cælestis suæ revelationis sensum doceret, constabiliret, omnesque controversias in rebus fidei et morum *infallibili* judicio dirimeret, ne fideles circumferantur omni vento doctrinæ in nequitia hominum ad circumventionem erroris. Quæ quidem viva et *infallibilis* auctoritas in ea tantum viget Ecclesia, quæ a Christo Domino supra Petrum totius Ecclesiæ Caput, Principem et Pastorem, cujus fidem nunquam defecturam promisit, ædificata suos legitimos semper habet Pontifices sine intermissione ab ipso Petro ducentes originem in ejus cathedra collocatos, et ejusdem etiam doctrinæ, dignitatis, honoris ac potestatis hæredes et vindices. Et

mente, il pensiero di chiunque riconosce, la cristiana fede esser opra di Dio. L'umana ragione pertanto, da questi splendidissimi del pari che saldissimi argomenti conoscendo evidentemente, Dio essere l'autore di questa fede, non può progredire più oltre; ma tolta e rimossa interamente ogni difficoltà, dee prestare a lei il proprio ossequio, convinta quale è che viene da Dio tutto ciò che la fede stessa ci propone di credere e di operare.

Quindi appare manifestamente quanto grande pur sia l'errore di coloro che, abusando della ragione e stimando la parola di Dio come un'opra degli uomini, ardiscono di spiegarla a loro talento e temerariamente interpretarla, mentre Dio medesimo ha istituito una vivente autorità che avesse ad insegnare ed accertare il vero e legittimo senso della celeste sua rivelazione, e decidesse con *infallibile* sentenza le controversie tutte in fatto di fede e di costumi, acciocchè i fedeli non fossero qua e là sbattuti da ogni vento di opinioni per la nequizia degli uomini a ravvolgimento di errori. E questa autorità *infallibile* e vivente si trova solo in quella Chiesa la quale, edificata sopra Pietro, Capo, Principe e Pastore di tutta la Chiesa, e la cui fede Egli promise che mai non sarebbe venuta meno, sempre ha i suoi legittimi Pontefici che, senza interruzione, traggono la loro origine da Pietro stesso, collocati nella sua cattedra, eredi e vindici della sua dottrina, dignità, onore e podestà. È poichè *dove è Pietro, ivi è la Chiesa*, e Pietro *parla per*

quoniam ubi Petrus ibi Ecclesia (1), ac Petrus per Romanum Pontificem loquitur (2), et semper in suis successoribus vivit, et judicium exercet (3), ac præstat quærentibus fidei veritatem (4), idcirco divina eloquia eo plane sensu sunt accipienda, quem tenuit ac tenet hæc Romana Beatissimi Petri Cathedra, quæ omnium Ecclesiarum mater et magistra (5), fidem a Christo Domino traditam, integram inviolatamque semper servavit, eamque fideles edocuit, omnibus ostendens salutis semitam, et incorruptæ veritatis doctrinam. Hæc siquidem principalis Ecclesia, unde unitas Sacerdotalis exorta (6), hæc pietatis metropolis, in qua est integra christianæ religionis ac perfecta soliditas (7), in qua semper Apostolicæ Cathedræ viguit Principatus (8), ad quam propter potiorem principalitatem necesse est omnem convenire Ecclesiam, hoc est qui sunt undique fedeles (9), cum qua quicumque non colligit, spargit (10). Nos igitur, qui inscrutabili Dei judicio in hac veritatis Cathedra collocati sumus, egregiam vestram pietatem vehementer in Domino excitamus, Venerabiles Fratres, ut omni sollicitudine et studio fideles curæ vestræ concreditos assidue monere, exhortari connitamini, ut

bocca del Romano Pontefice, e nei *suoi successori egli vive sempre ed esercita la sua autorità*, e dispensa a chi la domanda la verità della fede, le divine parole si debbono adunque intendere nel senso appunto, che fu ed è tenuto da questa Romana Cattedra di s. Pietro, che, *madre e maestra di tutte le Chiese*, sempre ha serbato intatta ed inviolata la fede commessale da Cristo Signore, sempre la insegnò ai fedeli, a tutti mostrando il sentiero della salute e della incorrotta verità. Questa cioè è la Chiesa principale, ondè *originò l'unità sacerdotale*, questa metropoli della pietà, in cui è *tutt'intera consolidata la religione cristiana*, nella quale sempre *stette il principato della Cattedra apostolica*, a cui per la prerogativa del suo primato è necessario che si rivolga ogni Chiesa, vale a dire *quanti sono nel mondo fedeli*, e colla quale, perfine, *chi non raccoglie, disperde.* Noi adunque che, per imperscrutabile decreto di Dio, siamo collocati in questa Cattedra di verità, grandemente eccitiamo nel Signore la vostra pietà, o Venerabili Fratelli, acciocchè colla maggior sollecitudine e diligenza vi adoperiate ad ammonire ed esortare assiduamente i fedeli confidati alle vostre cure, di tenersi saldi a questi principii, nè di lasciarsi mai ingannare e trarre in errore da quelli che, fatti abbominevoli nelle loro mire, col pretesto dell'umano progresso, si tra-

(1) S. Ambros. in Psal. 40.
(2) Concil. Chalced. Act. II.
(3) Synod. Ephes. Act. III.
(4) S. Petr. Chrysol. Epist. ad Eutich.
(5) Concil. Trid. Sess. VII. *de Baptism.*
(6) S. Cyprian. Epist. 55. ad Cornel. Pontif.
(7) Litter. Synod. Joann. Constantinop. ad Hormisd. Pontif., et Sozom. Histor. Lib. III, cap. 8.
(8) S. August. Epist. 162.
(9) S. Irenæus, Lib. III contra hæreses, cap 3.
(10) S. Hieronym. Epist. ad Damasum Pontif.

hisce principiis firmiter adhærentes, nunquam se ab iis decipi, et in errorem induci patiantur, qui abominabiles facti in studiis suis, humani progressus obtentu fidem destruere, eamque rationi impie subjicere, ac Dei eloquia invertere contendunt, summamque Deo ipsi injuriam inferre non reformidant, qui cælesti sua religione hominum bono atque saluti clementissime consulere est dignatus.

Jam vero probe noscitis, Venerabiles Fratres, alia errorum monstra et fraudes, quibus hujus sæculi filii catholicam religionem, et divinam Ecclesiæ auctoritatem, ejusque leges acerrime oppugnare, et tum sacræ tum civilis potestatis jura conculcare conantur. Huc spectant nefariæ molitiones contra hanc Romanam Beatissimi Petri Cathedram, in qua Christus posuit inexpugnabile Ecclesiæ suæ fundamentum. Huc clandestinæ illæ sectæ e tenebris ad rei tum sacræ, tum publicæ exitium et vastitatem emersæ, atque a Romanis Pontificibus decessoribus Nostris iterato anathemate damnatæ suis apostolicis Litteris (1), quas Nos apostolicæ Nostræ potestatis plenitudine confirmamus, et diligentissime servari mandamus. Hoc volunt vaferrimæ biblicæ societates, quæ veterem hæreticorum artem renovantes, divinarum Scripturarum libros contra sanctissimas Ecclesiæ regulas vulgaribus quibusque linguis translatos, ac perversis sæpe explicationibus interpretatos, maximo exemplarium numero, ingentique expensa om-

vagliano a distruggere la fede, ad assoggettarla empiamente alla ragione, e a pervertire la parola di Dio, nè rifuggono dal recar un sommo oltraggio a quel Dio che, nella massima sua clemenza, si è degnato di provvedere colla celeste sua religione al bene ed alla salute degli uomini.

Inoltre Voi conoscete, Venerabili Fratelli, quegli altri mostruosi e fraudolenti errori, coi quali i figli del secol nostro si sforzano, ad ogni potere, di conculcare la religione cattolica, la divina autorità e le leggi della Chiesa, non men che i diritti dell'ecclesiastica e civile podestà. Tali sono i nefandi attentati contro a questa Romana Cattedra di san Pietro, nella quale Cristo ha posto l'inespugnabile fondamento della sua Chiesa. Tali, medesimamente, quelle segrete sette, emerse dalle tenebre a desolazione e rovina della Chiesa e dello Stato, e dai Romani Pontefici Nostri antecessori colle apostoliche loro Lettere a più riprese anatemizzate, Lettere che Noi, nella pienezza dell'apostolica Nostra autorità, qui confermiamo, e ordiniamo che sieno esattissimamente osservate. A questo medesimo intento sono vôlte quelle astutissime società bibliche che, rinnovando le antiche arti degli eretici, e contro alle santissime regole della Chiesa, senza posa si adoprano a distribuire e gittar gratuitamente, in grandissimo numero e con immense spese, ad ogni ceto di persone, ed anche alle più rozze, i sacri volumi tradotti nelle lingue volgari, e

(1) Clemens XII, Const. *In eminenti.* Bened. XIV, Constit. *Providas.* Pius VII, Const. *Ecclesiam a Jesu Christo.* Leo XII, Const. *Quo graviora.*

nibus cujusque generis hominibus etiam rudioribns gratuito impertiri, obtrudere non cessant, ut divina traditione, Patrum doctrina, et catholicæ Ecclesiæ auctoritate rejecta, omnes eloquia Domini privato suo judicio interpretentur, eorumque sensum pervertant, atque ita in maximos elabantur errores. Quas societates suorum Decessorum exempla æmulans recol. mem. Gregorius XVI, in cujus locum meritis licet imparibus suffecti sumus, suis Apostolicis Litteris reprobavit (1), et Nos pariter damnatas esse volumus. Huc spectat horrendum, ac vel ipsi naturali rationis lumini maxime repugnans de cujuslibet religionis indifferentia systema, quo isti veteratores, omni virtutis et vitii, veritatis et erroris, honestatis et turpitudinis sublato discrimine, homines in cujusvis religionis cultu æternam salutem assequi posse comminiscuntur, perinde ac si ulla unquam esse posset participatio justitiæ cum iniquitate, aut societas luci ad tenebras, et conventio Christi ad Belial. Huc spectat fœdissima contra sacrum clericorum cælibatum conspiratio, quæ a nonnullis etiam, proh dolor! ecclesiasticis viris fovetur, qui propriæ dignitatis misere obliti, se voluptatum blanditiis et illecebris vinci et deliniri patiuntur; huc perversa in philosophicis præsertim disciplinis docendi ratio, quæ improvidam juventutem miserandum in modum decipit, corrumpit, eique fel draconis in calice Babylonis propinat: huc infanda, ac vel ipsi naturali

le spesse volte alterati con perverse interpretazioni; il che fanno affinchè, respinta la tradizione divina, la dottrina dei Padri e l'autorità della Chiesa cattolica, la parola di Dio da ognuno secondo il sentimento privato venga interpretata, il senso di essa venga pervertito, e si cada così ne' più grandi errori. Queste società, Gregorio XVI di venerata memoria, emulo de' suoi Antecessori, e del quale, benchè immeritevoli, Noi fummo chiamati a prendere il luogo, le riprovava con Apostoliche sue Lettere; e Noi, egualmente, colle presenti le condanniamo. Qui pur vuolsi mentovare quell'orrendo sistema di indifferenza per ogni religione, ripugnante in sommo grado collo stesso lume della ragion naturale, pel quale sistema da codesti sciagurati, tolta ogni differenza fra virtù e vizio, fra verità ed errore, onestà e turpitudine, si spaccia che gli uomini possono conseguire in qualsiasi religione l'eterna salute, come se esser vi potesse mai qualche accordo, società o comunanza fra giustizia e iniquità, fra luce e tenebre, fra Cristo e Belial. Qui, similmente, ricordar dobbiamo quella turpissima cospirazione contro il sacro celibato degli ecclesiastici, cospirazione, duole il dirlo, che trova fautori persino in alcuni fra questi medesimi, i quali, dimentichi pur troppo della propria loro dignità, lasciansi adescare e vincere dalle blandizie e dalle seduzioni della voluttà. Nè vuolsi tacere di quella perversa maniera di insegnare, specialmente nella filosofia, che l'improvida gioventù in modo miserando inganna e corrompe, che le propina il fiele del dragone nel calice di Babilonia. Dobbiam ancora

(1) Gregor. XVI. In Litteris Encyclicis ad omnes Episcopos, quarum initium, *Inter præcipuas machinationes*.

juri maxime adversa de *Communismo*, uti vocant, doctrina, qua semel admissa, omnium jura, res, proprietates, ac vel ipsa humana societas funditus everterentur; huc tenebricosissimæ eorum insidiæ, qui in vestitu ovium, cum intus sint lupi rapaces, mentita ac fraudulenta purioris pietatis, et severioris virtutis, ac disciplinæ specie humiliter irrepunt, blande capiunt, molliter ligant, latenter occidunt, hominesque ab omni religionis cultu absterrent, et dominicas oves mactant atque discerpunt. Huc denique, ut cetera, quæ Vobis apprime nota ac perspecta sunt, omittamus, teterrima tot undique volantium, et peccare docentium voluminum ac libellorum contagio, qui apte compositi, ac fallaciæ et artificii pleni, immanibusque sumptibus per omnia loca in christianæ plebis interitum dissipati, pestiferas doctrinas ubique disseminant, incautorum potissimum mentes animosque depravant, et maxima religioni inferunt detrimenta. Ex hac undique serpentium errorum colluvie, atque effrenata cogitandi, loquendi, scribendique licentia mores in deterius prolapsi, sanctissima Christi spreta religio, divini cultus improbata majestas, hujus Apostolicæ Sedis divexata potestas, Ecclesiæ oppugnata atque in turpem servitutem redacta auctoritas, Episcoporum jura conculcata, matrimonii sanctitas violata, cujusque potestatis regimen labefactatum, ac tot alia tum christianæ, tum civilis reipublicæ damna, quæ communibus lacrymis una Vobiscum flere cogimur, Venerabiles Fratres.

mentovare la dottrina assurda, e massimamente contraria alla stessa ragion naturale, del così detto *comunismo*, la quale, appena venisse ammessa, sovvertirebbe da capo a fondo ogni diritto, ogni cosa, proprietà di chicchessia, e persino la stessa umana società. Debbonsi pure riprovare le tenebrosissime insidie di coloro che, coll'ammanto di pecore, tuttochè internamente sieno lupi rapaci, mentendo fraudolentemente la più pura pietà e la più severa virtù ed esattezza, umilmente s'insinuano, blandemente carpiscono, mollemente avvincono, occultamente uccidono, e distornano gli uomini da ogni religione, e squarciano e dilaniano le pecorelle del Signore. Tra le fraudi di questo nostro secolo, a non parlare di quelle tante che pure da voi medesimi conoscete, farem qui, infine, parola di quella funestissima peste di tanti ed in ogni dove disseminati libercoli volanti, maestri di peccati, che, con fallace, artificiosa ed acconcia arte dettati, vengono distribuiti, con immense spese, a perdizione del popolo cristiano, spargendosi così da per tutto le più funeste dottrine, e depravandosi specialmente la mente e il cuore degl'incauti, con grandissimo danno e di loro medesimi e della santa nostra religione. Per questa piena di errori in ogni dove serpeggianti, unita alla sfrenata licenza di pensare, parlare, scrivere, il buon costume è peggiorato, la santissima religione di Cristo è disprezzata, vilipesa la maestà del divin culto, contrastata la podestà di questa Apostolica Sede, impugnata e ridotta a vergognosa servitù l'autorità della Chiesa, conculcati i diritti de'Vescovi, violata la santità del matrimonio, indebolito il governo di ogni autorità; e per essa quei tanti altri mali della Chiesa e dello Stato che

In tanta igitur religionis, rerum ac temporum vicissitudine de universi Dominici gregis salute Nobis divinitus commissa vehementer solliciti, pro apostolici Nostri ministerii officio nihil certe inausum, nihilque intentatum relinquemus, quo cunctæ christianæ familiæ bono totis viribus consulamus. Verum præclaram quoque vestram pietatem, virtutem, prudentiam summopere in Domino excitamus, Venerabiles Fratres, ut cælesti ope freti una Nobiscum Dei, ejusque Sanctæ Ecclesiæ causam pro loco, quem tenetis, pro dignitate, qua insigniti estis, impavide defendatis. Vobis acriter pugnandum esse intelligitis, cum minime ignoretis, quibus quantisque intemerata Christi Jesu Sponsa vulneribus afficiatur, quantoque acerrimorum hostium impetu divexetur. Atque in primis optime noscitis, vestri muneris esse catholicam fidem episcopali robore tueri, defendere, ac summa cura vigilare, ut grex Vobis commissus in ea stabilis et immotus persistat, *quam nisi quisque integram, inviolatamque servaverit, absque dubio in æternum peribit* (1). In hanc igitur fidem tuendam atque servandam pro pastorali vestra sollicitudine diligenter incumbite, neque unquam desinite omnes in ea instruere, confirmare nutantes, contradicentes arguere, infirmos in fide corroborare, nihil unquam omnino dissimulantes ac ferentes, quod ejusdem fidei puritatem vel minimum violare posse videatur.

siam costretti, o Venerabili Fratelli, a piangere con Voi.

Noi pertanto, in sì grandi calamità della religione, delle cose, e dei tempi, sommamente solleciti della salvezza della universal greggia del Signore da Lui affidataci, nulla tralasceremo dell'apostolico Nostro ministero, nulla rimarrà per Noi intentato, affine di provvedere al bene di tutta la cristiana famiglia. Eccitiamo però nel medesimo tempo caldissimamente nel Signore la singolare vostra pietà, virtù e prudenza, o Venerabili Fratelli, acciocchè, ajutati dalla celeste grazia, difendiate in uno con Noi intrepidamente la causa di Dio e della santa sua Chiesa secondo il posto che tenete, la dignità di cui siete insigniti. Voi ben comprendete come vi sia d'uopo pugnar fortemente, sapendo ciascun di Voi, per quali pur troppo e quante ferite sia gemente l'intemerata Sposa di Cristo, e quanto ella sia tribolata dall'accanimento degli implacabili suoi nemici. E fra i vostri doveri Voi pur ben sapete primeggiar quello di proteggere e difendere con gagliardia episcopale la fede cattolica, e d'invigilare con somma cura, affinchè il gregge a Voi commesso persista saldo ed inconcusso in quella fede, *la quale chiunque non serbi intatta ed inviolata, indubitatamente perirà in eterno.* A tutelare adunque e conservare questa fede attendete diligentemente con tutto il pastorale vostro zelo, nè lasciate mai di tutti in essa istruire, di raffermare i vacillanti, ribattere i contradditori, rinvigorire i deboli, senza mai nulla affatto dissimulare o tollerare, che sembri potere, anche menomamente, offendere la purezza di questa fede. Nè minor sia la vostra fermezza nel fo-

(1) Ex Symbolo *Quicumque*.

Neque minori animi firmitate in omnibus fovete unionem cum Catholica Ecclesia, extra quam nulla est salus, et obedientiam erga hanc Petri Cathedram, cui tamquam firmissimo fundamento tota sanctissimæ nostræ religionis moles innititur. Pari vero constantia sanctissimas Ecclesiæ leges custodiendas curate, quibus profecto virtus, religio, pietas summopere vigent et florent. Cum autem *magna sit pietas prodere latebras impiorum, et ipsum in eis, cui serviunt, diabolum debellare* (1), illud obsecrantes monemus, ut omni ope et opera multiformes inimicorum hominum insidias, fallacias, errores, fraudes, machinationes fideli populo detegere, eumque a pestiferis libris diligenter avertere, atque assidue exhortari velitis, ut impiorum sectas et societates fugiens, tamquam a facie colubri, ea omnia studiosissime devitet, quæ fidei, religionis, morumque integritati adversantur. Qua de re nunquam omnino sit, ut cessetis prædicare Evangelium, quo christiana plebs magis in dies sanctissimis christianæ legis præceptionibus erudita crescat in scientia Dei, declinet a malo et faciat bonum, atque ambulet in viis Domini. Et quoniam nostis, Vos pro Christo legatione fungi, qui se mitem et humilem corde est professus, quique non venit vocare justos, sed peccatores, relinquens nobis exemplum, ut sequamur vestigia ejus; quos in mandatis Domini delinquentes, atque a veritatis et justitiæ semita aberrantes inveneritis, haud omittite eos in spiritu lenita-

mentare in tutti l'unione colla Chiesa cattolica, fuor della quale non vi è salute, e nel promuovere l'obbedienza a questa Cattedra di Pietro, sulla quale è fondata, come sopra a saldissima base, tutta intera la mole della santissima nostra religione. Con egual costanza abbiate cura di custodire le santissime leggi della Chiesa, per la cui osservanza principalmente hanno vita e fioriscono la virtù, la religione, la pietà. Siccome poi *è grande pietà scoprire i nascondigli degli empi e sconfiggere il demonio in coloro che lo servono*, Noi Vi ammoniamo e scongiuriamo di scoprire ai fedeli, con ogni vostro potere, le moltiformi insidie, le fallacie, gli errori e la macchinazioni de' nemici; di distoglierli diligentemente dai libri pestiferi, e di esortarli senza posa, acciocchè, fuggendo le sette e le società degli empii, come dalla faccia del serpente, essi evitino colla massima cura tutto ciò che è contrario alla integrità della fede, della religione e del costume. Non accada pertanto mai assolutamente, che da voi si cessi dal predicare l'Evangelio; affinchè il popolo cristiano, mediante i santissimi ammaestramenti della cristiana legge, cresca sempre più nella scienza di Dio, fugga il male, operi il bene, e cammini nelle vie del Signore. E siccome Voi pur sapete che gli uffici che esercitate a Voi son commessi per mandato di Cristo, il quale si è professato mite ed umile di cuore, il quale non venne a chiamare i giusti, ma i peccatori, lasciando così a noi un esempio sulle cui orme camminare, — Voi adunque, quanto a coloro che troverete contravventori ai precetti del Signore, e traviati dal sentiero della giustizia e della verità, non manche-

(1) S. Leo, Serm. VIII, cap. 4.

tis et mansuetudinis, paternis monitis et consiliis, corripere atque arguere, obsecrare, increpare in omni bonitate, patientia et doctrina, cum *sæpe plus erga corrigendos agat benevolentia, quam austeritas, plus exhortatio, quam comminatio, plus caritas, quam potestas* (1). Illud etiam totis viribus præstare contendite, Venerabiles Fratres, ut fideles caritatem sectentur, pacem inquirant, et quæ caritatis et pacis sunt sedulo exequantur, quo cunctis dissensionibus, inimicitiis, æmulationibus, simultatibus penitus extinctis omnes se mutua caritate diligant, atque in eodem sensu, in eadem sententia perfecti sint, et idem unanimes sentiant, idem dicant, idem sapiant in Christo Jesu Domino Nostro. Debitam erga Principes et Potestates obedientiam ac subjectionem christiano populo inculcare satagite, edocentes juxta Apostoli monitum (2) non esse potestatem nisi a Deo, eosque Dei ordinationi resistere, adeoque sibi damnationem acquirere, qui potestati resistunt, atque idcirco præceptum Potestati ipsi obediendi a nemine unquam citra piaculum posse violari, nisi forte aliquid imperetur, quod Dei et Ecclesiæ legibus adversetur.

Verum cum *nihil sit, quod alios magis ad pietatem, et Dei cultum assidue instruat, quam eorum vita et exemplum, qui se divino ministero dedicarunt* (3), et cujusmodi sunt Sacerdotes, ejusmodi plerumque esse soleat et populus,

rete di correggerli, rimproverarli, sgridarli, esortarli con paterne ammonizioni e consigli, ma però sempre in ispirito di dolcezza e mansuetudine, con tutta bontà, pazienza e dottrina; posciachè sovente presso coloro che si hanno a correggere molto più valga benevolenza che austerità, più esortazione che minaccia, più carità che severità. Adoperatevi eziandio con tutte le vostre forze, o Venerabili Fratelli, acciocchè i fedeli vadano dietro alla carità, cerchino la pace, e non cessino di attenersi a quanto arreca pace e carità; sicchè, spenta affatto ogni dissensione, inimicizia, gara e gelosia, tutti si amino con iscambievole benevolenza, e sieno perfetti in un medesimo sentire, in un medesimo pensare; talchè unanimi sentano, dicano, pensino lo stesso in Gesù Cristo Signor nostro. Procurate eziandio di inculcare al popolo cristiano la dovuta obbedienza e soggezione ai Principi ed alle Autorità, insegnandogli secondo il documento dell'Apostolo, non esservi autorità fuorchè da Dio, e coloro resistere al comandamento di Dio, e trarre perciò sovra di sè la dannazione, i quali resistono all'autorità, nè il precetto del dover obbedire alle Autorità potersi da niuno mai infrangere senza colpa, salvo che si comandi cosa che sia contraria alle leggi di Dio e della Chiesa.

Ma siccome non vi è cosa che più contribuisca all'altrui pietà ed al culto di Dio che la vita di coloro, i quali sonsi dedicati al divin ministero come sono i Sacerdoti; siccome il più delle volte, quali essi sono, tale è il popolo; Voi medesimi, nella singolare vostra

(1) Concil. Triden. Sess. XIII, cap. 1, *de Reform.*
(2) Ad Roman. XIII, 1, 2.
(3) Concil. Trid. Sess. XXII, cap. 1, *de Reform.*

pro vestra singulari sapientia perspicitis, Venerabiles Fratres, summa cura et studio Vobis esse elaborandum, ut in Clero morum gravitas, vitæ integritas, sanctitas, atque doctrina eluceat, et ecclesiastica disciplina ex Sacrorum Canonum præscripto diligentissime servetur, et ubi collapsa fuerit, in pristinum splendorem restituatur. Quapropter, veluti præclare scitis, Vobis summòpere cavendum, ne cuipiam, juxta Apostoli præceptum, cito manus imponatis, sed eos tantum sacris initietis Ordinibus, ac sanctis tractandis admoveatis mysteriis, qui accurate exquisiteque explorati, ac virtutum omnium ornatu et sapientiæ laude spectati, vestris diœcesibus usui et ornamento esse possint, atque ab iis omnibus declinantes, quæ Clericis vetita, et attendentes lectioni, exhortationi, doctrinæ *exemplum sint fidelium in verbo, in conversatione, in caritate, in castitate* (1), cunctisque afferant venerationem, et populum ad christianæ religionis institutionem fingant, excitent atque inflamment. *Melius enim profecto est*, ut sapientissime monet immortalis memoriæ Benedictus XIV Decessor Noster, *pauciores habere ministros, sed probos, sed idoneos atque utiles, quam plures, qui in ædificationem Corporis Christi, quod est Ecclesia, nequidquam sint valituri* (2). Neque vero ignoratis, majori diligentia Vobis in illorum præcipue mores et scientiam esse inquirendum, quibus animarum cura et regimen com-

sapienza, scorgerete, o Venerabili Fratelli, con quanta somma cura e diligenza vi dobbiate affaticare, acciocchè il clero rifulga per gravità, integrità di vita, santità e dottrina, perchè l'ecclesiastica disciplina venga, secondo il dettato de' sacri canoni, scrupolosamente osservata, e là, ove fosse venuta meno, ella sia nel pristino suo splendore restituita. Laonde, come ben sapete, Voi dovete con somma cura, giusta il precetto dell'Apostolo, guardarvi dall'imporre a chicchessia troppo presto le mani; ma inizierete negli Ordini sacri e promuoverete alla trattazione dei santi misteri que' soli unicamente che accuratamente ed esattamente esplorati, e trovati adorni di ogni virtù e muniti di sapienza, riuscir possano di utile e di ornamento alle vostre diocesi, sieno riconosciuti alieni da tutto ciò che è vietato agli ecclesiastici, e, dati allo studio, all'esortazione, alla dottrina, sieno di esempio ai fedeli nella parola, nel tratto, nella carità, nella fede, nella castità, ed a tutti venerazione arrechino, e informino, eccitino, infiammino il popolo per tutto quanto religione prescrive. Imperocchè, come sapientissimamente avverte l'immortale Benedetto XIV Nostro Antecessore, è meglio assai l'avere pochi ministri, ma probi, ma idonei ed utili, che averne molti che poi non sieno per valer nulla nell'edificazione del Corpo di Cristo, cioè della Chiesa. Nè Voi ignorate come con maggior diligenza dobbiate specialmente indagare i costumi e la scienza di coloro, ai quali commettonsi la cura e il governo delle anime, acciocchè essi, come fedeli dispensatori della multiforme grazia di Dio, si adoprino in-

(1) Ad Timoth. IV, 12.
(2) Bened. XIV, in Epist. Encycl. ad omnes Episcopos, cujus initium, *Ubi primum*.

mittitur, ut ipsi tamquam fideles multiformis gratiæ Dei dispensatores plebem sibi concreditam sacramentorum administratione, divini verbi prædicatione, ac bonorum operum exemplo continenter pascere, juvare, eamque ad omnia religionis instituta ac documenta informare, atque ad salutis semitam perducere studeant. Intelligitis nimirum, Parochis officii sui ignaris, vel negligentibus, continuo et populorum mores prolabi, et christianam laxari disciplinam, et religionis cultum exsolvi atque convelli, ac vitia omnia et corruptelas in Ecclesiam facile invehi. Ne autem Dei sermo, *qui vivus, et efficax, et penetrabilior omni gladio ancipiti* (1) ad animarum salutem est institutus, ministrorum vitio infructuosus evadat, ejusdem divini verbi præconibus inculcare, præcipere nunquam desinite, Venerabiles Fratres, ut gravissimum sui muneris officium animo reputantes, evangelicum ministerium non in persuasibilibus humanæ sapientiæ verbis, non in profano inanis et ambitiosæ eloquentiæ apparatu et lenocinio, sed in ostensione spiritus et virtutis religiosissime exerceant, ut recte tractantes verbum veritatis, et non semetipsos, sed Christum Crucifixum prædicantes, santissimæ nostræ religionis dogmata, præcepta juxta catholicæ Ecclesiæ et Patrum doctrinam gravi ac splendido orationis genere populis clare aperteque annuncient, peculiaria singulorum officia accurate explicent, omnesque a flagitiis deterreant, ad pietatem inflamment, quo fideles Dei

defessamente, coll'amministrazione dei sacramenti, colla predicazione della divina parola, coll'esempio delle buone opere, a pascere, giovare e modellare le popolazioni loro affidate, alle istituzioni ed alle pratiche della religione, ed avviarle così sul sentiero della salvezza. Voi comprendete, infatti, che, con Parochi che non conoscono, o trascurano il loro dovere, immantinente i costumi delle popolazioni decadono, la cristiana disciplina si rilassa, il culto della religione si scioglie e perturba; ed ogni vizio e corruttela facilmente invadono la Chiesa. Se non che, a fare che la parola di Dio, la quale viva ed efficace è più penetrante di ogni più tagliente spada, ed è istituita per la salute delle anime, non riesca infruttuosa per difetto de' ministri, non cessate mai, Venerabili Fratelli, di inculcare ed ordinare ai banditori di questa divina parola, che, avvertendo alla somma gravità del loro ministero, esercitino l'evangelico loro uffizio non colle parole di una persuasiva di sapienza umana, non con lo sfoggio e il lenocinio profano di una vana ed ambiziosa eloquenza, ma sì coll'esposizione fedelissima dello spirito e della virtù dell'Evangelo, talchè, trattando debitamente la parola della verità, e predicando non sè medesimi, ma Cristo Crocifisso, annunzino ai popoli, con un grave e splendido genere di eloquenza, chiaramente e apertamente, e secondo la dottrina della Chiesa e dei Padri, i dommi ed i precetti della santissima nostra religione, spieghino diligentemente i singoli doveri di ciascheduno, tutti dal male distolgano e alla pietà infiammino; per modo che i fedeli, salutarmente imbevuti e rifocillati colla parola di Dio, scansino tutti i vizii, se-

(1) Ad Hebr. 4. V, 12.

verbo salubriter imbuti atque refecti vitia omnia declinent, virtutes sectentur, atque ita æternas pœnas evadere, et cælestem gloriam consequi valeant. Universos ecclesiasticos viros pro pastorali vestra sollicitudine et prudentia assidue monete, excitate, ut serio cogitantes ministerium, quod acceperunt in Domino, omnes proprii muneris partes diligentissime impleant, domus Dei decorem summopere diligant, atque intimo pietatis sensu sine intermissione instent obsecrationibus et precibus, et canonicas Horas ex Ecclesiæ præcepto persolvant, quo et divina sibi auxilia ad gravissima officii sui munera obeunda impetrare, et Deum christiano populo placatum ac propitium reddere possint.

Cum autem, Venerabiles Fratres, vestram sapientiam minime fugiat, idoneos Ecclesiæ ministros nonnisi ex optime institutis clericis fieri posse, magnamque vim in recta horum institutione ad reliquum vitæ cursum inesse, pergite omnes episcopalis vestri zeli nervos in id potissimum intendere, ut adolescentes clerici vel a teneris annis tum ad pietatem solidamque virtutem, tum ad litteras severioresque disciplinas, præsertim sacras, rite informentur. Quare vobis nihil antiquius, nihil potius esse debet, quam omni opera, solertia, industria clericorum seminaria ex Tridentinorum Patrum præscripto (1) instituere, si nondum existunt, atque instituta, si opus fuerit, amplificare, eaque optimis moderatoribus et magistris instruere, ac intentissimo studio

guano la virtù, e possano evitare così le pene eterne, e conseguire la gloria del Cielo. Ammonite adunque, ed assiduamente, nella pastorale vostra sollecitudine e prudenza, eccitate tutti gli ecclesiastici che da Voi dipendono, perchè, seriamente meditando il ministero che han ricevuto nel Signore, adempiano colla massima diligenza alle parti del proprio lor uffizio, amino grandemente il decoro della casa di Dio; e, per intimo senso di pietà, insistano, senza intermissione, nelle supplicazioni e nelle preghiere, ed adempiano, secondo il precetto della Chiesa, all'obbligo delle Ore canoniche, acciocchè valgano e ad impetrare il divino ajuto per esercitare le gravissime incumbenze del loro uffizio, ed a rendere Dio placato e propizio verso del popolo cristiano.

Siccome poi non isfugge alla vostra sapienza, Venerabili Fratelli, come non possano aversi idonei ministri della Chiesa fuorchè da cherici ottimamente istruiti, e come assai conferisca all'ulteriore loro carriera il retto loro ammaestramento, continuate a volgere tutti gli sforzi dell'animo vostro a ciò, che i giovani, i quali destinansi al sacerdozio, sino dai teneri loro anni vengano bene educati alla pietà ed alla soda virtù, non meno che alle lettere ed alle più severe discipline, le sacre specialmente. Laonde nulla voi avrete più a cuore che di istituire, se pure ancora non esistono, con ogni opera, industria e solerzia, de' seminarii de' cherici secondo il prescritto de' Padri Tridentini, di amplificare, se fia necessario, quelli che già possedete, di provvederli di ottimi reggitori e maestri, e di vigilare mai sempre e diligentemente, acciocchè i giovani

(1) Concil. Trid. Sess. XXIII, cap. 18 *de Reform.*

continenter advigilare, ut inibi juniores clerici in timore Domini, et ecclesiastica disciplina sancte religioseque educentur, et sacris potissimum scientiis juxta catholicam doctrinam ab omni prorsus cujusque erroris periculo alienis, et Ecclesiæ traditionibus, et sanctorum Patrum scriptis, sacrisque cæremoniis, ritibus sedulo ac penitus excolantur, quo habere possitis navos atque industrios operarios, qui ecclesiastico spiritu præditi, ac studiis recte instituti valeant in tempore dominicum agrum diligenter excolere, ac strenue præliari prælia Domini. Porro cum Vobis compertum sit, ad ecclesiastici Ordinis dignitatem et sanctimoniam retinendam et conservandum pium spiritualium exercitiorum institutum vel maxime conducere, pro episcopali vestro zelo tam salutare opus urgere, omnesque in sortem Domini vocatos monere, hortari ne intermittatis, ut sæpe in opportunum aliquem locum iisdem peragendis exercitiis secedant, quo, exterioribus curis sepositis, ac vehementiori studio æternarum divinarumque rerum meditationi vacantes, et contractas de mundano pulvere sordes detergere, et ecclesiasticum spiritum renovare possint, atque expoliantes veterem hominem cum actibus suis, novum induant, qui creatus est in justitia et sanctitate. Neque Vos pigeat, si in Cleri institutione et disciplina paulo diutius immorati sumus. Etenim minime ignoratis multos existere, qui errorum varietatem, inconstantiam, mutabilitatemque pertæsi, ac sanctissimam nostram religionem profitendi necessitatem

cherici vi sieno santamente e religiosamente educati nel timore del Signore e nell'ecclesiastica disciplina, e vengano assiduamente ed a fondo coltivati precipuamente nelle scienze sacre, rimosso affatto ogni pericolo di errore, e negli scritti dei santi Padri, nelle sacre cerimonie e nei riti; acciocchè aver possiate esperti ed industri operai, i quali dotati dello spirito ecclesiastico, e convenientemente formati collo studio, valgano col tempo a lavorare diligentemente il campo in cui saranno mandati, ed a combattere da forti i combattimenti del Signore. Certamente, conoscendo voi quanto conferisca a mantenere e conservare la dignità e la santità dell'Ordine ecclesiastico la devota pratica degli spirituali esercizi, non tralasciate di adoperare l'episcopale vostro zelo nel promuovere vivamente questa opera salutare, e nel consigliare ed esortare i chiamati al sacerdozio, acciocchè sovente si ritirino in qualche luogo opportuno a praticarli, dove, messa da parte ogni mondana cura, e dandosi con maggior impegno alla meditazione delle cose divine ed eterne, possano detergere la polvere e le sozzure contratte nel mondo, rinnovare lo spirito ecclesiastico, e, spogliando con nuovi atti l'uomo vecchio, rivestire il nuovo, creato in giustizia e santità. Nè Vi dolga se ci siamo alquanto più a lungo fermati nel parlare dell'istruzione e della disciplina del Clero. Imperocchè a Voi è noto come vi sieno molti che, annojati della varietà, incostanza, mutabilità degli errori, e sentendo la necessità di professare la nostra religione, si inducono tanto più facilmente, coll'ajuto di Dio, ad abbracciarne, osservarne i documenti ed i precetti, quanto più scorgono che il Clero si distingua per pietà, integrità,

sentientes, ad ipsius religionis doctrinam, præcepta, instituta eo facilius, Deo bene juvante, amplectenda, colenda adducentur, quo majori Clerum pietatis, integritatis, sapientiæ laude, ac virtutum omnium exemplo et splendore ceteris antecellere conspexerint.

sapienza, per complesso e splendore di ogni virtù.

Ceterum, Fratres Carissimi, non dubitamus, quin Vos omnes ardenti erga Deum et homines caritate incensi, summo in Ecclesiam amore inflammati, angelicis pene virtutibus instructi, episcopali fortitudine, prudentia muniti, uno eodemque sanctæ voluntatis desiderio animati, Apostolorum vestigia sectantes, et Christum Jesum Pastorum omnium exemplar, pro quo legatione fungimini, imitantes, quemadmodum decet Episcopos, concordissimis studiis facti forma gregis ex animo, sanctitatis vestræ splendore Clerum populumque fidelem illuminantes, atque induti viscera misericordiæ et condolentes iis qui ignorant et errant, devias ac pereuntes oves evangelici Pastoris exemplo amanter quærere, persequi ac paterno affectu vestris humeris imponere, ad ovile reducere, ac nullis neque curis, neque consiliis, neque laboribus parcere unquam velitis, quo omnia pastoralis muneris officia religiosissime obire, ac omnes dilectas Nobis oves pretiosissimo Christi sanguine redemptas, et curæ vestræ commissas a rapacium luporum rabie, impetu, insidiis defendere, easque ab venenatis pascuis arcere, ad salutaria propellere, et quà opere, quà verbo, quà exemplo ad æternæ salutis portum deducere valeatis. In

Del resto, Fratelli Carissimi, Noi non dubitiamo che Voi tutti, accesi da ardente carità verso Dio e verso gli uomini, infiammati di amore per la Chiesa, forniti di virtù quasi angeliche, muniti della fortezza e prudenza episcopale, animati da uno stesso desiderio di santa volontà, seguitando le vestigia degli Apostoli, imitando, come a Vescovi si addice, Cristo Gesù, esemplare di tutti i Pastori, e del quale Voi siete mandatarii, collo splendore della vostra santità illuminando Clero e fedeli, e vestendo viscere di misericordia, e compatendo a coloro che non sanno e che errano, ben vorrete, ad esempio dell'evangelico Pastore, tener dietro, ricercare, e con paterno affetto raccogliere e porvi sugli stessi omeri vostri e riportare all'ovile le pecorelle traviate e pericolanti; nè risparmierete mai a cure, consigli, fatiche, per poter adempiere scrupolosamente a tutti i doveri del vostro uffizio, difendere dalla rabbia, dagli assalimenti, dalle insidie de' lupi rapaci, distorre dai pascoli avvelenati e indirizzare ai sani tutto quel diletto vostro gregge, che fu redento col preziosissimo sangue di Cristo, e per condurlo, ora coll'opera, ora colla parola, ora coll'esempio, al porto dell'eterna salute. Virilmente, adunque, o Venerabili Fratelli, adoperatevi nel procurare la maggior gloria di Dio e della Chiesa; e con ogni alacrità, zelo e vigilanza indirizzate ogni vostro sforzo a che,

majori igitur Dei et Ecclesiæ gloria procuranda viriliter agite, Venerabiles Fratres, et omni alacritate, sollicitudine, vigilantia in hoc simul elaborate, ut omnibus erroribus penitus depulsis, vitiisque radicitus evulsis, fides, religio, pietas, virtus majora in dies ubique incrementa suscipiant, cunctique fideles abjicientes opera tenebrarum, sicut filii lucis ambulent digne Deo, per omnia placentes, et in omni opere bono fructificantes. Atque inter maximas angustias, difficultates, pericula, quæ a gravissimo episcopali vestro ministerio hisce præsertim temporibus abesse non possunt, nolite unquam terreri, sed confortamini in Domino, et in potentia virtutis Ejus, *qui nos in congressione Nominis sui constitutos desuper spectans, volentes comprobat, adjuvat dimicantes, vincentes coronat* (1). Cum autem Nobis nihil gratius, nihil jucundius, nihil optabilius sit, quam Vos omnes, quos diligimus in visceribus Christi Jesu, omni affectu, consilio, opera juvare, atque una Vobiscum in Dei gloriam et catholicam fidem tuendam, propagandam toto pectore incumbere, et animas salvas facere, pro quibus vitam ipsam, si opus fuerit, profundere parati sumus, venite, Fratres, obtestamur et obsecramus, venite magno animo, magnaque fiducia ad hanc Beatissimi Apostolorum Principis Sedem, Catholicæ unitatis centrum, atque Episcopatus apicem, unde Episcopatus, ac tota ejusdem nominis auctoritas emersit, venite

dissipati interamente tutti gli errori, e svelti i vizii tutti sino dalle radici, la religione, la pietà, la virtù acquistino di giorno in giorno ed in ogni dove maggior incremento, ed i fedeli tutti, respingendo le opere delle tenebre, camminino come figli della luce, piacendo in ogni cosa a Dio degnamente, e fruttificando in ogni lodevol opera. E tra le massime angustie, difficoltà, e pericoli che, sopratutto in questi tempi, sono inseparabili dal gravissimo vostro ministero, non lasciatevi mai intimorire; ma confortatevi nel Signore, e nella potenza della virtù di Colui, che, nel mirar di lassù i chiamati alla battaglia del Nome suo, approva i ben volenti, ajuta i combattenti, corona i vincenti. Come poi nulla Ci sia più grato, più giocondo, più desiderabile, che il giovare coll'affetto, col consiglio, coll'opera, a Voi che tutti amiamo nelle viscere di Gesù Cristo, e attendere, insieme con Voi, a proteggere e propagare, con ogni potere, la gloria e la fede cattolica, e procurar la salvezza delle anime, per le quali, se necessario fosse, siamo pronti a dare la vita stessa, venite, o Fratelli, Noi ve ne supplichiamo, ve ne scongiuriamo, venite con pienezza di cuore e di fiducia a questa sede del Santissimo Principe degli Apostoli, a questo centro della cattolica unità, a questa vetta dell'episcopato, dalla quale derivò l'episcopato medesimo e tutta l'autorità del nome suo; — venite a Noi ogniqualvolta scorgerete di aver bisogno dell'opera, dell'ajuto e del presidio dell'autorità Nostra e di quella di questa Sede.

(1) S. Cyprian. Epist. 77. ad Nemesianum et ceteros martyres.

ad Nos quotiescumque Nostræ, et ejusdem Sedis auctoritatis ope, auxilio, præsidio Vos indigere noveritis.

In eam porro spem erigimur fore, ut carissimi in Christo Filii Nostri Viri Principes pro eorum pietate et religione in memoriam revocantes, *regiam potestatem sibi non solum ad mundi regimen, sed maxime ad Ecclesiæ præsidium esse collatam* (1), et Nos *cum Ecclesiæ causam, tum eorum regni agere et salutis, ut provinciarum suarum quieto jure potiantur* (2), communibus Nostris votis, consiliis, studiis sua ope et auctoritate faveant, atque ipsius Ecclesiæ libertatem incolumitatemque defendant, ut *et Christi dextera eorum defendatur imperium* (3).

Quæ omnia ut prospere feliciterque ex sententia succedant, adeamus cum fiducia, Venerabiles Fratres, ad thronum gratiæ, atque unanimes in humilitate cordis nostri Patrem misericordiarum, et Deum totius consolationis enixis precibus sine intermissione obsecremus, ut per merita Unigeniti Filii sui infirmitatem Nostram omnium cœlestium charismatum copia cumulare dignetur, atque omnipotenti sua virtute expugnet impugnantes Nos, et ubique augeat fidem, pietatem, devotionem, pacem, quo Ecclesia sua sancta, omnibus adversitatibus et erroribus penitus sublatis, optatissima tranquillitate fruatur, ac fiat unum

E noi nutriamo poi la speranza, che i Principi, Nostri carissimi Figli in Gesù Cristo, ricordando nella loro pietà e religione come la regia autorità loro sia stata conferita non solo pel governo del mondo, bensì massimamente a presidio della Chiesa, come Noi pure ricordiamo essere Nostro officio il promuovere gl'interessi della Chiesa, e quelli insieme del loro Regno acciocchè tranquillamente dominino nelle loro provincie, — vorranno essere, colla loro opera e colla loro autorità, favorevoli ai comuni Nostri voti, ai Nostri consigli, alle Nostre cure, e difendere la libertà e l'incolumità della Chiesa stessa, acciocchè anche il loro impero sia difeso dalla destra di Cristo.

Le quali cose tutte affinchè prosperamente e felicemente succedano secondo i Nostri voti, accostiamoci con fiducia, o Venerabili Fratelli, al trono della grazia; ed unanimi nell'umiltà del nostro cuore supplichiamo con fervide preghiere senza intermissione il Padre delle misericordie e Dio d'ogni consolazione, che pei meriti dell'Unigenito Figliuol suo si degni versare sulla Nostra infermità l'abbondanza dei doni celesti, e colla sua onnipossente virtù espugni i Nostri impugnatori, ed accresca dovunque la fede, la pietà, la devozione, la pace; onde la santa sua Chiesa, tolte di mezzo tutte le avversità, tutti gli errori, goda della tanto sospirata tranquillità, e facciasi un solo ovile ed un solo pastore. E

---

(1) S. Leo Epist. 156 al. 125, ad Leonem Augustum.
(2) Idem. Epist. 43 al. 34, ad Theodosium Augustum.
(3) Idem, ibid.

ovile, et unus pastor. Ut autem clementissimus Dominus facilius inclinet aurem suam in preces Nostras, et nostris annuat votis, deprecatricem apud Ipsum semper adhibeamus sanctissimam Dei Genitricem Immaculatam Virginem Mariam, quæ nostrum omnium dulcissima mater, mediatrix, advocata, et spes fidissima ac maxima fiducia est, cujus patrocinio nihil apud Deum validius, nihil præsentius. Invocemus quoque Apostolorum Principem, cui Christus ipse tradidit claves regni cœlorum, quemque Ecclesiæ suæ petram constituit, adversus quam portæ inferi prævalere nunquam poterunt, et Coapostolum ejus Paulum, atque omnes Sanctos Cælites, qui jam coronati possident palmam, ut desideratam divinæ propitiationis abundantiam universo christiano populo impetrent.

Denique cælestium omnium munerum auspicem, et potissimæ Nostræ in Vos caritatis testem, accipite Apostolicam Benedictionem, quam ex intimo corde deprompptam Vobis ipsis, Venerabiles Fratres, et omnibus Clericis, Laicisque Fidelibus curæ vestræ concreditis amantissime impertimur.

Datum Romæ apud Sanctam Mariam Majorem, die IX novembris anno MDCCCXLVI, Pontificatus Nostri anno primo.

perchè il clementissimo Signore più facilmente inclini le sue orecchie alle nostre preghiere e si arrenda ai Nostri voti, facciamoci sempre intercceditrice presso di Lui la santissima Madre di Dio, l'Immacolata Vergine Maria, che di noi tutti è dolcissima madre, mediatrice, avvocata, speranza sicurissima e massima fiducia, del cui patrocinio nulla appo Dio è più valido, nulla più intimo. Invochiamo altresì il Principe degli Apostoli, a cui Cristo medesimo affidò le chiavi del regno de' cieli, e cui Egli stabilì pietra della sua Chiesa, pietra contro la quale giammai non potranno prevalere le potenze infernali: invochiamo anche il di lui Coapostolo Paolo, e tutti i Beati del cielo, che già coronati possedono la palma, onde a tutto il popolo cristiano impetrino la bramata abbondanza della divina propiziazione.

Finalmente, auspice d'ogni dono celeste, e testimone dell'ampissimo Nostro amore verso di Voi, ricevete, Venerabili Fratelli, l'Apostolica Benedizione, che dall'intimo del cuore amorevolissimamente compartiamo a Voi e a tutti i fedeli, cherici e laici alle vostre cure affidati.

Dato in Roma presso Santa Maria Maggiore il 9 di novembre dell'anno MDCCCXLVI, primo del Nostro Pontificato.

CENNI BIOGRAFICI

SU GASPARE MASSIMILIANO DI DROSTE VISCHERING, VESCOVO DI MÜNSTER.

Noi siamo ancora debitori di un cenno di onore al non indegno fratello dell'Atanasio germanico, Gaspare Massimiliano Barone Droste di Vischering, già vescovo di Monastero in Westfalia, mancato ai vivi nella notte dal 2 al 3 agosto dello scorso anno 1846, per insulto d'apoplessia. Non improntato d'alcuna esagerazione è quello che fu detto di lui subito dopo la sua morte, che la Chiesa aveva perduto un coraggioso difensore de' proprii diritti, la diocesi un pastore vigilante, e la città in particolare un beneficentissimo prelato. Il 9 luglio 1770 venne egli alla luce nel castello di Vorhelm, e già il 6 settembre 1795 era consecrato vescovo coadjutore di Monastero, col titolo di Gerico *in partibus infidelium*, dimodochè, cosa assai rara ad accadere, dei 76 anni della sua vita egli ne passò quasi 51 insignito del carattere vescovile. Ma fino dai primi anni di questo sublime ministero egli seppe rendersi distinto per pietà sincera e zelo operoso; e fu uno di que' pochi che coi proprii sudori salvarono da totale eccidio la Chiesa cattolica in quelle parti della Germania, ivi rovinata non solo da grandi sciagure, ma e più ancora da potentissimi scandali. Un tratto specialmente della sua vita è degno di eterna ricordanza. Sebbene egli non fosse ancora che vescovo coadiutore, nulladimeno da Napoleone chiamato a Parigi nel 1811, assistette insieme a tutti i vescovi di Francia, del regno d'Italia e del Belgio, al così detto gran Concilio nazionale. Munito però di quella fortezza che viene solo da Dio, e sfidando, non altrimenti che i più intrepidi campioni della Chiesa, ogni pena di carcere e d'esiglio, non più inusitata a que' giorni, in una generale adunanza alzò quivi francamente la propria voce a riprovare le illegali prescrizioni dell'imperatore in materie ecclesiastiche, ed appoggiò caldamente la proposta del vescovo di Chambéry, che tutto il concilio si recasse innanzi all'imperioso monarca, e gettandosi ai piedi suoi facesse viva istanza perchè innanzi tutto ridonasse la libertà al Pontefice tenuto vergognosamente prigione. La proposta non fu sventuratamente accettata dalla maggioranza.

Il santo pontefice Pio VII faceva quindi tanta stima del vescovo Droste, che appena si vide ristabilito sull'antica Sede di Pietro scrisse a lui di propria mano benevolentissima epistola, assicurandolo *della propria particolarissima affezione, non che della propria propensione a cogliere tutte occasioni di rendersi grato l'animo di lui.* Morto quindi il principe vescovo barone di Lüning, e chiamato il Droste, già suo coadjutore, a succedergli in tutta l'ampiezza della

podestà, Pio VII approvò questa nomina con vivo piacere e con tutta sollecitudine. Per proprio coadjutore ottenne egli quivi il fratello Clemente Augusto, che poi divenne tanto celebre sulla sede di Colonia.

Quando in epoca a noi più vicina, crescendo sempre più nelle provincie occidentali della monarchia prussiana l'abuso dei matrimonii misti, nè potendosi ovviare all'educazione protestante de' figli, conseguenza inerente alle disposizioni del Codice civile, un grave pericolo vi si andava creando alla Chiesa cattolica e immenso danno alle anime, il vescovo di Münster fu sollecito di consultare insieme cogli altri d'esse provincie la Sede apostolica. È vero ch'egli pure convenne poscia col governo in un accordo il quale lasciava egualmente al male libero corso; ma la colpa dalla parte dell'episcopato cattolico fu principalmente del metropolita, arcivescovo di Colonia, conte di Spiegel, il quale, dando mano al governo protestante, stipulò con esso lui que' fatali articoli che legittimavano in faccia alla Chiesa tutti i matrimonii misti anche mancanti delle più necessarie condizioni, ed indusse i vescovi suoi suffraganei di Treviri, di Münster e di Paderbona ad accettarli per amor della pace, e come abbastanza conformi allo spirito del Breve di Pio VIII. Ma dacchè Clemente Augusto, succeduto all'infelice de Spiegel, ebbe protestato pel primo contro la subdola pattuizione, anche Gaspare Massimiliano, in allora già infermo di corpo per apopletici insulti, non fu tardo ad entrare nelle ben più giuste mire del fratello, pronto anche a dividere col medesimo la triste sorte toccatagli per la sua devozione al proprio dovere ed agli interessi della Chiesa.

I funesti errori di Hermes si erano in questo frattempo dilatati, ed avevansi guadagnati molti seguaci nella Germania. Denunciati a Roma e quivi esaminati con somma accuratezza, erano stati decisamente proscritti da un Breve pontificio. Il vescovo di Münster, sebbene vedesse il proprio governo farsi fautore degli ermesiani, dopo che i buoni offici da esso offerti all'arcivescovo di Colonia non aveano potuto rimoverlo dalla sua fermezza nell'opporsi al disordine de' matrimonii misti, non mancò d'implorare con lettera al ministro d'Altenstein (il 20 settembre 1837) una publicazione officiale del Breve apostolico di condanna. Veduto poi come vano fosse tornato anche questo suo passo, nè per l'ulteriore attitudine presa dal governo col miserando imprigionamento dell'arcivescovo, ismentendo il proprio animo, rese noto al publico per la *Gazzetta Universale d'Augusta* come dal canto suo non avesse mancato di fare quanto gli era possibile per provedere all'intemerata conservazione della fede.

Ultimamente ancora, ascoltando sempre più la voce del dovere che ogni umano riguardo, fece quanto era da sè presso il governo

prussiano per rivendicare la nomina dei maestri elementari nelle scuole della diocesi, a lui competente in forza dell'antica consuetudine e di stipulazioni positive; ed ebbe il conforto prima di morire di vedere anche questa controversia, se non terminata al tutto favorevolmente per la sua Sede, almeno portata ad un punto ove era lecito concepire buone speranze pel suo scioglimento.

Nel ricordare questo insigne prelato, ci limitiamo ai tratti più luminosi della sua publica azione; ma da questi soli ognuno può argomentare le doti dell'animo suo, le virtù private e domestiche, gli atti di beneficenza e di zelo nel circolo più ordinario del suo ministero.

Per il che compiendo egli il 6 di settembre del 1845 il cinquantesimo anno della sua ordinazione episcopale, lasso straordinario di tempo da lui tutto adoperato a bene della diocesi di Münster prima come coadjutore e poscia come pastore principale, ebbe il caro conforto di vedersi adunati all'intorno dieci vescovi, e più altri illustri personaggi venuti appositamente per render grazie a Dio insieme a lui medesimo delle benedizioni concesse al suo lungo episcopato, e di trovarsi altresì onorato di un Breve di Gregorio XVI, che lo ammetteva nel numero de' prelati domestici ed assistenti al soglio pontificio, mentre attestavagli come *l'universo lo proclamasse a diritto un vescovo de' più vigilanti ed uno zelatore della cattolica unità*, e come *le felicitazioni generali della sua diocesi fossero al santo Padre infinitamente gradite a motivo de' servigi da lui resi alla Chiesa*. E fu veramente grande ed espressiva la festa della città e della diocesi. Ogni ordine di persone volle concorrervi; nè solo il clero della città, ma quello altresì di molti altri luoghi vi si affollò per ricevere ancora una volta la benedizione del caro pastore. Egli infatti, sebbene infermo, volle farsi portare nella cattedrale ad assistervi al pontificale celebrato da monsignor Geissel, tuttora coadjutore di Colonia. Clemente Augusto si trovava pure fra quelle mura, ma non potè unirsi di presenza all'augusta festività, perchè già trattenuto nel palazzo di famiglia da quel malore a cui poco dopo dovette soccombere. Ma in meno di un anno anche il vescovo di Münster fu tolto all'amore de' cari suoi figli, fu chiamato a dividere le celesti ricompense insieme al fratello, di cui fu a vicenda e maestro e imitatore, lasciando egli pure sulla terra de' magnanimi esempi, che nè rimasero nè rimarranno sterili su quel suolo, dove veramente la Chiesa cattolica ha ben molte ragioni di chiamarsi militante.

P. B.

VARIETÀ.

ISCRIZIONI

alla Basilica Lateranense in occasione del Possesso preso da S. S., dettate da Mons. F. Giannelli.

Alla destra della facciata della Basilica Lateranense:

PIO · IX · PONTIFICI · MAXIMO
SOLLEMNIALE · OB · MEMORIAM · DEDICATAE
BASILICAE · LATERAN · HVIVS
MATRIS · ECCLESIARVM · OMNIVM · VBICVMQVE · GENTIVM
PONTIFICATVS · SVI · POSSESSIONIS · LAETITIA · ET
BEATISSIMI · ADSPECTVS · MAIESTATE · AVGENTI
PLAVDITE · QVICVMQVE · ADESTIS · CIVES · ET · ADVENAE
PATREM · PASTOREM · PRINCIPEM
QVEM . SIBI · DIVINITVS · OBLATVM · DATVMQVE
RES · SACRA · ET · PVBLICA · LAETATA · EST
AD · OPTIMAM · QVAMQVE · SPEM · ERECTA
PACIS · ET · SAECVLI · FELICISSIMI
SALVVM · SOSPITEM · QVAM · DIVTISSIME
LAETI · LIBENTES · ADPRECAMINI

Ivi alla sinistra:

AVDI · DEVS · OPTIME · MAXIME
QVAE · TIBI · VOTA · NVNCVPAMVS · PRO · FELICITATE
PII · IX · PONTIFICIS · MAXIMI
QVANDO · ECCLESIAE · CATHOLICAE · DITIONI · PONTIFICIAE
PASTOREM · PRINCIPEM · DONAVERIS
QVEM · OMNIS · VITA · ANTE · ACTA
MAGNITVDO · ANIMI · SINGVLARI · CLEMENTIA · ILLVSTRATA
MENS · ALACRITAS · IN · RE · PVBLICA · CVRANDA
TANTO · MVNERI · NVNQVAM · IMPAREM · FORE · SPONDENT
ADESTO · PATRI · AMANTISSIMO · PRINCIPI · PROVIDENTISSIMO
VTI · GENTEM · ROMANAM · NOMEN · CATHOLICVM
TE · AVCTORE · PLVRIMOS · ANNOS
TVEATVR · SERVET · AMPLIFICET

Nell'altra facciata Sistina:

PIO · IX · PONTIFICI · MAXIMO
NOBIS · ET · ORBI · CATHOLICO · DIVINITVS · DATO
QVICVMQVE · INGREDERIS
CHRISTO · DEO . SALVATORI
IMMORTALES · GRATIAS · AGE
IDEMQVE · VOTA · LVBENS · FACITO
VTI · QVEM · ILLE · HOC · FAVSTO · FELICIQVE · DIE
PONTIFICATVM · MAXIMVM · AVSPICATVR
PLVRIMOS · ANNOS · INCOLVMIS · GERAT
QVIPPE · ILLO · SALVO · SALVA · RES · EST
PAX · FIRMA · ET · SECVRITAS

Alle porte del Portico:

SVCCEDE · PONTIFEX · MAXIME
AVCTOR · CONCORDIAE · AMOR · POPVLORVM
IN · POSSESSIONEM · PONTIFICATVS · INGREDERE
QVEM · TIBI · VIRTVTE · PARTVM · PIETATE · FIRMATVM
REX · REGVM · CHRISTVS · SALVATOR · DETVLIT
CVIVS · TE · VICEM · PRAECLARE · EXPLENTEM
VNIVERSVS · ORBIS · ADMIRATVS
BENE · NOBIS · ET · REI · CHRISTIANAE · FVTVRVM
PRAENVNTIAT

Sotto l'organo che corrisponde alla porta laterale:

VIRGO . DEI . PARENS . RERVM . DOMINA
ECCLESIAE · SOSPITATRIX · ET · VRBIS · NOSTRAE
CAELITES · SANCTISSIMI
QVORVM · NOMINIBVS · TEMPLVM · EST · DEDICATVM
PIVM · IX · SVMM · ANTIST · SACRORVM
PONTIFICATVM · MAXIMVM · HOC · DIE · AVSPICANTEM
PROPITII · VOLENTES · EXCIPITE
PATREM · PATRIAE · ADSERTOREM · PIETATIS
SERVATE · INCOLVMEM
CVIVS · VNA · COGITATIO · VNA · SOLLICITVDO · EST
INCREMENTVM · RELIGIONIS · SALVS · PVBLICA
FELICITAS · POPVLORVM

DELLE MISSIONI PROTESTANTI D'ALEMAGNA (1).

In tutti i tempi il protestantismo fece alla Chiesa cattolica un delitto di ciò che appellò suo proselitismo; cioè di quella brama impostale dalla legge di carità, di riunire tutti gli uomini alla salvezza col discoprire ai loro occhi la face delle verità rivelate, il cui deposito non fu che a lei sola affidato. È tuttavolta giunto il tempo nel quale certe sette protestanti riconobbero tutto ciò che questo rimprovero aveva d'insensato, ciò che anche aveva di pericoloso per la corporazione protestante tutt'intiera, che per tal modo rivelava ed il suo indifferentismo radicale in materia di fede, ed il suo disprezzo per quella evangelica parola: *Andate, ammaestrate tutte le nazioni.*

Lo spirito cattivo d'altronde si è sforzato, in ogni tempo, d'imitare alla sua foggia l'opera del Signore; *è quell'uomo nemico che semina la zizania sul buon grano seminato dal buon padre di famiglia.* Sotto questa inspirazione dello spirito di tenebre, si fe' adunque un cangiamento; e

(1) Abbiamo altre volte fatto qualche cenno dei vizii intrinseci e della sterilità delle missioni protestanti. Ora ce ne occupiamo alquanto più in diffuso, offrendo ai nostri lettori questo interessante articolo non ha guari publicato dall'*Ami de la Religion.*

La Redazione.

dopo di aver avuto ricorso, per attraversare l'opera cattolica, alla diffusione delle Bibbie falsificate, si volle emulare, in apparenza, la vera Chiesa, nello zelo per la propagazione della fede cristiana. Delle società di missionarii metodisti si costituirono da prima in Inghilterra, poscia in Alemagna, e più tardi in Isvizzera; elleno riunirono degli enormi capitali, e per tutta la terra inviarono i predicanti de' loro errori. Son noti i frutti prodotti da queste missioni interessate, i cui agenti si occupavano di acquisti territoriali molto più che della conquista delle anime. E se dubitare se ne potesse, non si avrebbe che a gettare uno sguardo sulla Nuova-Zelanda, inaffiata dal sangue dei coloni Inglesi e degli Aborigeni: questa guerra altro motivo non ebbe che le scandalose compere di terreni dai missionarii protestanti ottenute sui neofiti, prevalendosi della loro ignoranza e semplicità. Questi sono fatti notorii, segnalati da viaggiatori protestanti, e che altronde gli Inglesi stessi non contestano. Ciò che meno è conosciuto, sono gli elementi costitutivi delle società protestanti, dette delle missioni evangeliche, le quali successivamente formaronsi in Alemagna, in cui elleno hanno un organo protettore, la *Gazzetta universale delle missioni protestanti*. Noi togliamo da questo foglio il suo ultimo *Stato* della situazione di quelle missioni; si scorgerà a qual punto di avvilimento e di miseria sono cadute quelle instituzioni.

« Le quattro società delle missioni Alemanne senza comprendervi la fondazione di Franke a Basilea, hanno attualmente novantanove missionarii in campagna. In questo numero, non se ne trovano che *quattro*, i quali abbiano fatto gli studii universitarii; e sono i signori Hupe, Moegling, Schultheis e Valette. Gli istituti di Basilea e di Dresda non hanno ciascuno a sua disposizione che un solo candidato in teologia che si possa impiegare nella predicazione dell'Evangelio. L'anno scorso, la società delle missioni dell'Alemagna settentrionale publicò, nei fogli ecclesiastici i più diffusi in quel paese, un appello a tutti i candidati in teologia, i quali fossero disposti a consacrarsi alla predicazione evangelica fra i Gentili. Un *solo individuo* si è offerto; e questo ritirò poscia la propria offerta in conseguenza di impedimenti esterni sopraggiunti alla sua vocazione. Ciò nondimeno la società al suo appello aveva unita la promessa di prendere sotto la sua protezione perpetua tutti i giovani teologi che, durante il loro soggiorno alle università, avrebbero sentito risvegliarsi in loro il desiderio e la volontà *d'entrare al servizio della società*. Queste esibizioni nessuno sedussero; e nemmeno un sol soggetto si è ad essa presentato.

« Ciò pure succede in Olanda ed in Francia. La società Neerlandese fra' suoi quattordici, e la società francese fra i suoi sedici missionarii, non noverano un sol teologo di professione. Un solo candidato di teologia si è presentato, proveniente dalla Norvegia, ed un solo ministro o predicante venne mandato dalla Danimarca.

« L'Inghilterra, la Scozia, l'Irlanda e gli Stati-Uniti d'America ci offrono, a questo riguardo, una situazione tutto diversa; la maggior parte dei missionarii forniti da quei paesi appartengono all'ordine eccle-

siastico, ed hanno fatto i loro corsi di teologia (1). Si dice che gli allievi missionarii inviati da quei paesi protestanti, sortano dal tale o tal collegio; ma sarebbe un grande errore il trarne la conseguenza che siano stati educati e formati per la loro vocazione in istituti simili a quelli che l'Alemagna possiede (2). Chiunque, in Inghilterra o negli Stati-Uniti, ha ricevuto la sua istruzione in un collegio, è ritenuto aver ricevuto un'educazione universitaria. Non esiste ciò non ostante in Inghilterra che un sol collegio il quale sia realmente ed esclusivamente designato a formare degli allievi per le missioni; quello di Islington, scuola speciale della *Church-Missionary-Society*, situata al nord di Londra; ma quelli i quali aspirano ad entrarvi sono obbligati a subire un esame che provi *che hanno già fatto dei grandissimi progressi nelle scienze, e nello studio delle lingue antiche.* Gli allievi della scuola delle missioni di Basilea, i quali vogliono collocarsi al servizio della *Church-Missionary-Society*, sono obbligati a proseguire, pel periodo di un anno ancora, il corso del collegio di Islington, prima d'essere ammessi all'ordinazione anglicana (3). Questa condizione è loro imposta, ancorchè nella casa di Basilea abbiano già consacrati cinque anni intieri allo studio delle lingue antiche, ed abbiamo acquistate tutte le qualità che sarebbero pretese da un buon missionario alemanno. Così, mentre che la maggior parte dei missionarii Inglesi, Scozzesi, Irlandesi ed Americani sono teologi di professione, l'Alemagna sì pochi ne somministra, che vanno perduti fra gli allievi laici degli istituti delle missioni, e la Francia e l'Olanda non ne forniscono un solo.

« Questa situazione è tanto irregolare quanto deplorabile; che se si giudica necessario per la conservazione d'una corporazione religiosa già esistente, che i capi ed i direttori di queste congregazioni (i ministri, i preposti, ed i soprintendenti), non possano essere scelti che nell'ordine del clero e fra i teologi di professione, quanto non sarebbe più necessario di non impiegare che uomini di questa categoria, laddove trattasi di fondare delle nuove chiese fra le popolazioni pagane, da cui importerebbe, per la prosperità di quelle chiese, trarre un clero indigeno? Ci si obbietta *che gli apostoli non erano essi stessi teologi istrutti* (4);

(1) Noi tutta volta non pensiamo che il famoso Pritchard, speziale e chirurgo ostetricante della regina Pomaré, abbia appartenuto all'ordine clericale. Questa promiscuità di condizioni sarebbe troppo ridicola.

(2) Questi istituti tedeschi possono essere molto belli e molto ben ordinati; ma a che servono, se, giusta le dichiarazioni precedenti della *Gazzetta delle missioni*, non si giunge a riunirvi degli allievi istrutti?

(3) Quale caso fa ella la chiesa anglicana della sua ordinazione, dappoichè indistintamente la prodigalizza a tutti i settarii protestanti i quali vogliono riceverla? Gli allievi basileesi professano il zuinglianismo il più esplicito, il quale in nulla riconosce i trentanove articoli della Chiesa d' Inghilterra. È vero che i loro maestri appartengono alla scuola detta metodista; ma questa scuola, puramente pietista, si adatta a tutte le formole di fede, e non combatte che *l'incredulità* protestante.

(4) Quest'empia obbiezione prova meglio che tutt'altra, la follia delle utopie protestanti dei nostri giorni, le quali nulla più accordano all'*ispirazione divina*, e tutto riferiscono, anche in teologia, alla *scienza umana!* Gesù Cristo non è più, come Lutero, che l'autore di una grande riforma di cui non fece che porre le fondamenta, lasciando

ma nelle circostanze presenti, quest'obbiezione non è di alcun peso. Non si può, parimenti, opporci i fratelli Moravi ed il loro modo particolare di provvedere alle missioni; chè, in primo luogo, tutti i loro missionarii non sono ignari della scienza teologica, ma anzi non iscelgono, *per certi luoghi*, che dei candidati formati, *alla loro maniera*, alla scienza teologica. Del resto, i regolamenti dei Moravi, in ciò che concerne le loro proprie missioni, ancorchè esprimansi abbastanza categoricamente contro l'invio di un troppo gran numero di missionarii non teologi, sembrano molto insufficienti, mentre, dopo più di un secolo di sforzi, non sono ancor giunti a far nascere nell'anima di un solo individuo dei popoli evangelizzati dai loro ministri, le qualità necessarie *per farne un pastore indigeno* (1). Per altro, le nostre missioni alemanne non furono sempre nel triste stato in cui ora le vediamo. Era tutt'altrimenti allora quando i missionarii alemanni spediti da Ermanno Franck e suoi successori, d'accordo col collegio delle missioni danesi e colla società inglese per la propagazione delle cognizioni cristiane, partivano da Halla per le Indie Orientali. Allora tutti i nostri missionarii erano teologi molto istrutti. È solo ai sistemi delle missioni, nate nel 1816, ed adottate quasi subito dagli Olandesi, che devesi attribuire la bizzarra idea di affidare la predicazione dell'Evangelo a uomini estranei alla scienza teologica, e semplicemente preparati in istituti laici all'opera, alla quale pretendesi d'impiegarli. Però non vi era in ciò, a vero dire, nulla di sistematico, nulla di contrario alla fede: *ciò non era che l'effetto della necessità.*

« Ma presto si risvegliò nelle classi popolari una vita novella, in conseguenza della quale si ridestò l'antico zelo per estendere l'impero del Cristo. È da questa classe che uscirono i giovani accesi del desiderio di portare presso i Gentili il nome del Signore. Non si potevano respingere le reclute dal Signore condotte. Ma da quell'epoca trent'anni trascorsero, e questi sono gli anni del più *potente movimento religioso* (2), *e che hanno collocato la Chiesa e la nostr'epoca in tutt'altra posizione.* Se, trent'anni sono, tutte le nostre cattedre universitarie non erano occupate che da professori estranei alle idee cristiane, noi in oggi vi scorgiamo, all'eccezione di uno, dei testimoni intrepidi e zelanti della verità *che è in Cristo;* ed i

---

alle generazioni future la cura di proseguirne e di regolarne lo sviluppo: i suoi primi seguaci, gli Apostoli, non potevano adunque essere dei sapienti teologi nè dei maestri perfetti in esegesi. I Bretschneider, i Schleyermacher e consorti sono degli spiriti ben altrimenti illuminati, dei maestri di una scienza ben più estesa. Conseguentemente s. Giovanni Evangelista e s. Paolo non erano che dei poveri teologi a confronto dei progressisti protestanti.

(1) Questi pastori, ciò nondimeno, non avendo a compiere alcuna funzione sacerdotale propriamente detta, non potrebbero compararsi che ai catechisti indigeni delle missioni cattoliche.

(2) È questo un fatto che non saprebbesi negare. Ma se lo storiografo delle missioni protestanti avesse osato o voluto essere sincero, avrebbe aggiunto che quel movimento religioso, divenuto sì formidabile ai nostri giorni, lungi d'essere favorevole al Cristianesimo, tende apertamente a quello scetticismo universale che, trascorrendo da prima nel deismo, quindi nel panteismo, ha finito per partorire l'attuale razionalismo. Questi non sono elementi di ricostituzione per l'opera delle missioni.

teologi credenti costituiscono attualmente un'armata (1). Se, trent'anni sono, l'Alemagna soffriva mancanza di candidati e di pastori, il loro numero grande è ora divenuto proverbiale; e si avrebbe tutta la ragione di chiedere: *perchè sì pochi di loro si presentano per l'opera delle missioni?*

Sarebbe inutil cosa, conchiude dopo ciò l'*Ami de la Religion*, il ricercare le cause reali di questa decadenza e della sterilità delle missioni protestanti, che basta di constatare coi notevoli dettagli che ci fornisce il rendiconto, publicato dal loro organo ordinario, e che si può chiamare officiale. Il cattolico istrutto sa molto bene che, nel fatto di missioni e di predicazione evangelica, tutto dipende da un'altra *missione*, da quella che da Dio procede per il legittimo organo della sua Chiesa, che sola può loro conferire l'indispensabile dono e la virtù dello Spirito Santo. L'opera di Dio non può imitarsi; chiunque l'intraprende, uomo o demone, sarà confuso dall'aridità istessa dei suoi sforzi. Ma come non provare una sorpresa ed un'afflizione profonda, scorgendo che una mancanza, inesplicabile fuori del punto di vista della legittimità della Chiesa e della sua missione divina (chè i loro mezzi materiali sorpassano ben di molto i nostri), non dà ai nostri fratelli divisi alcun lume che scorgere li possa alla chiara vista della verità!

NOTIZIE ECCLESIASTICHE.

IL GIUBILEO.

Quel Giubileo di più breve durata che i Sommi Pontefici sogliono publicare non solo per Roma ma anche per tutta la cristianità sul principio del loro pontificato, onde tutti i fedeli concorrano più efficacemente ad implorare sul medesimo le benedizioni del cielo, già tutti sanno che fu pure promulgato dal regnante Pio IX. Il Breve è in data del 22 novembre, e determina per Roma le tre settimane dalla domenica 6 dicembre, fino alla domenica 27 detto, per acquistarvi le sante indulgenze, lasciando che in tutte le altre diocesi dell'universo un simile lasso di tempo venga determinato dai rispettivi Ordinarii. Ma Pio IX vuole particolarmente santi i sacerdoti per santificare i popoli; egli quindi ordinò che nell'alma Città, previamente al Giubileo, si tenessero i santi esercizii spirituali così pel clero secolare, come pel regolare. Quindi dal 20 al 27 novembre più di 5000 ecclesiastici si radunavano, i regolari nella chiesa di sant'Andrea *della Valle* per meditarvi le

---

(1) A qual grado d'accecamento non bisogna esser giunto, per emettere e sostenere una simile proposizione, al cospetto delle defezioni simultanee dei Wislicenius, dei Rupp, e di tanti altri i quali hanno publicamente abjurato, di viva voce e per iscritto, i misteri fondamentali della fede cristiana! Lo avrebbero essi osato, l'oserebbero ancora, se non sapessero d'essere sostenuti dalla turba di teologi increduli, i quali costituiscono ciò che appellasi il clero protestante? E la conferenza di Berlino sarebbe ella rimasta muta alla presenza di queste formali apostasie, se la maggior parte de' suoi membri non fosse stata infetta di questo anticristianesimo a cui dessa era chiamata a porre rimedio?

massime della salute loro poste innanzi dall'eloquentissimo P. Gioachimo Ventura ex-generale de' Teatini, ed i secolari nella chiesa di san Filippo detta *Chiesa nuova*, per rinnovellarsi anch'essi nello spirito in udire la non meno forte e convincente parola del cardinale Ferretti, che, sebbene in sì alta dignità, volle assumersi egli pure il grave incarico di predicare tutto il corso di questi esercizii. I membri del sacro Collegio vi diedero essi pure esempio di grande edificazione colla propria assiduità ad intervenirvi.

Noi daremo il Breve pontificio relativo al Giubileo unitamente alla circolare che ne determinerà il tempo per la nostra diocesi.

AMERICA.

La Chiesa del Canadà.

Dello stato della Chiesa in quest'ampia provincia, che passata, nella sua porzione più importante, dal dominio della Francia a quello dell'Inghilterra conserva però ancora la purità della fede, non molti possono avere un'idea adequata, stante la rarità delle notizie che ce ne giungono. Torneranno quindi accetti i seguenti ragguagli forniti da una recente corrispondenza francese. Noi li offriamo inoltre con qualche addizione, secondo un'altra corrispondenza posteriore.

Il Canadà in faccia alla legge costituisce una sola provincia, ma secondo l'antica consuetudine si divide in due: l'Alto-Canadà, il quale comprende le diocesi di Kingstown e di Toronto, e il Basso-Canadà, scompartito tra il vescovado di Monreale e l'arcivescovado di Québec. Quest'ultima provincia in particolar modo si mantenne francese, e continua a governarsi sopra le antiche costumanze parigine. Le campagne in riva al san Lorenzo, per tutto il suo corso, dividonsi in signorie, come al tempo di Luigi XIV. Ogni signoria è una parocchia; ed il viaggiatore percorrendole credesi trasportato, quasi per incanto, nel mezzo della Brettagna di sessant'anni fa. Sopra un'altura vedi elevarsi il palazzotto feudale circondato da spessi alberi: le case de' vassalli che compongono il villaggio, gli si spiegano in giro: e la chiesa fa apparire in vicinanza l'acuta sua guglia. Ovunque ne' campi, truppe di contadini che discendono dai coloni normanni e brettoni, s'occupano allegramente a lavorare la terra. Il loro buon umore ed i lor canti fanno contrasto colla taciturnità che solitamente si osserva nella campagne americane. Ma ecco suonar mezzogiorno, e udirsi il tocco della campana dell'*Angelus:* ed all'istante vedi i buoni nostri Canadesi scoprirsi, e recitare con pio accento l'*Ave Maria.* — Questi bravi abitanti sono felici: pagano essi la decima al paroco, il fitto al padrone; e loro non viene in pensiero che una rivoluzione s'è fatta in Francia affin d'abolire siffatte mostruosità. La loro fede è semplice e viva, puri sono i loro costumi: essi amano i loro signori, e ne sono riamati; e questi pure conservano ed hanno cara la fede degli avi. Pertanto la religione, nelle diocesi di Monreale e di Québec, fiorisce quasi egualmente che in quelle di Quimper o di Vannes. Québec n'è la capitale e fortezza che si dice appena seconda a Gibilterra;

ha una popolazione di 45,000 anime, un arcivescovo, un seminario, un collegio d'educazione e diverse chiese; e nel rapporto civile e militare ha un arsenale ed una corte di giustizia. Monreale è la seconda città, ma con popolazione di 50,000 anime, sette od otto case religiose e la chiesa più bella del Canadà. La sede vescovile è suffraganea di Québec. Ma a Monreale si aduna il parlamento. Il seminario di san Sulpizio, a Monreale, continua ad essere veramente il semenzajo d'un clero numeroso. Molti collegi, sparsi nelle piccole città della provincia e diretti da' Sulpiziani o dai Gesuiti, educano la gioventù ne' migliori principii. Ogni curato inoltre fa scuola; e l'istruzione primaria è certamente più diffusa al Canadà, che in Francia. Sopra un milione d'abitatori, non si contano in quella contrada che centocinquantamila protestanti, industriali e commercianti inglesi, la più parte raunati nelle città. Il complesso di questa popolazione cattolica e francese è in generale ancora assai avversa ai canadesi che provengono dai Regni uniti della britannica monarchia.

L'Alto-Canadà non conta che quattrocentomila abitanti incirca, de' quali il maggior numero è protestante; poichè a questa parte si volge principalmente l'emigrazione inglese. Il prete cattolico però vi tiene un posto diverso che a Québec. Invece d'essere curato di villaggio, ei diviene missionario. Egli ha innanzi a sè le vaste praterie e gli immensi laghi, cui in tutte le direzioni percorre sulla traccia delle tribù nomadi che lasciansi ancora convertire dalle *vesti nere*. Molti gesuiti francesi e belgi si danno di presente a questo santo apostolato con successo non minore di quello de' loro predecessori al secolo decimosettimo. La lingua delle Teste-Piatte e dei Sioux non è facile ad imparare. A pena venuti d'Europa, i missionari vanno a gettarsi in mezzo a questi selvaggi senza potere per lungo tempo essere a loro utili. Ma quasi sempre, tra i selvaggi *Pelle-rossa*, trovasi un canadese, nipotino di qualche francese venturiere già unitosi con una selvaggia. Il canadese fa da interprete al gesuita; e la Francia di Luigi XIV rende a questo modo servizio alla religione, a duecento anni di distanza.

Del rimanente, il francese è la lingua cattolica per eccellenza; a quel modo che dessa è la lingua della diplomazia e della scienza. I cattolici inglesi e americani, da che sanno il francese, non possono più leggere libri di pietà che in questo idioma. Ne' conventi della Gran-Brettagna e degli Stati-Uniti, le religiose non amano confessarsi che in francese; e il clero al Canadà s'adopera continuo a mantenere la francese favella tra il popolo, sapendo aversi in ciò una guarentigia della sua fedeltà alla vera fede. Questo sia detto senza che venga meno il rispetto dovuto al latino, cui questo clero venera come lingua liturgica al pari che De-Maistre.

Fino al 1840, sì l'Alto che il Basso-Canadà erano sotto il governo d'un lord luogotenente, e avevano ciascheduno il proprio parlamento. Ma dopo tal epoca, in conseguenza dell'insorgimento del Basso-Canadà, l'Inghilterra decretò l'unione delle due provincie allo scopo di comprimere il partito francese; e presentemente il potere legislativo vi è esercitato da una sola assemblea. La quale unione non pesa

forse meno ai cattolici canadiani, di quello che sia gravosa agl'Irlandesi l'union loro coll'Inghilterra. Il Parlamento di Monreale è formato in gran parte di protestanti inglesi che sono delegati dell'Alto-Canadà, e creature del governo. Questa sezione della Camera ha sempre tendenza a favorire il protestantismo; e il partito francese o cattolico pena assai a resistergli. Una recente discussione mise l'un contro l'altro i due partiti; e siccome essa forma un capitolo curioso ed inedito della storia de' gesuiti, merita che ce ne occupiamo.

All'epoca della capitolazione del Canadà nel 1760, i gesuiti vi possedevano grandi beni, stati loro donati dal re di Francia. Il trattato di Parigi del 1763 li mantenne nel possedimento d'essi beni; ed i gesuiti continuarono ad applicarne i redditi alla conversione degli Indiani ed all'educazione della gioventù. Dopo la soppressione dell'Ordine, nel 1773, il governo inglese non imitò i re cristianissimi, cattolicissimi e fedelissimi, i quali senza scrupolo s'erano impossessati degli averi della Compagnia. I gesuiti secolarizzati del Canadà rimasero proprietarii delle loro *signorie*, ma era lor tolto il modo di perpetuarsi col noviziato. L'ultimo di loro, il padre Cazot, morì nel 1800; e allora solamente l'autorità impadronissi de' beni divenuti vacanti. Ma rendiamo giustizia all'Inghilterra. Lungi ella dal metter mano a questi redditi, li lasciò accumularsi da quarant'anni; e solamente lo scorso anno li mise a disposizione del parlamento canadese. I vescovi del Basso-Canadà presentarono addirittura al parlamento un memoriale ed una richiesta, all'oggetto d'ottenere d'essere eglino posti in possesso di tali beni. S'impegnavano essi a consacrarli interamente alla fondazione d'una Università-modello, con le Facoltà di diritto, di scienza e di medicina. I dibattimenti sopra questa petizione occuparono tutto il maggio; e il partito cattolico difese il terreno piede a piede, con un notevole talento. Ci costa il dover dire che la buona causa, ad una debole maggioranza di voti, venne perduta. Invece d'applicar questi beni nella loro totalità all'istruzione de' cattolici, il parlamento ha votato un riparto dei redditi, i quali pel 1846 montano a 125,000 franchi, tra i diversi Collegi del Basso-Canadà. Ma in siffatta distribuzione, gli stabilimenti de' protestanti furono dotati d'un terzo della somma, benchè la popolazione protestante sia meno d'un sesto della cattolica.

L'arcivescovo di Québec e il vescovo di Montreal, unitamente ai loro coadjutori, hanno però interposto ultimamente una formale protesta, indirizzata al governatore del Canadà, contro la deliberazione presa dall'assemblea legislativa di questa colonia, ed hanno vivamente pregato il governatore a non sanzionare il bill proposto da quell'assemblea, appoggiandosi anche alla forte opposizione da esso incontrata nella Camera medesima. Nessun'altra notizia ci è finora arrivata intorno a questa vertenza.

Il vescovo di Montréal, che ha di già nella sua diocesi le Dame del Sacro Cuore, quelle del Buon Pastore, della Providenza, di Gesù e Maria, non altrimenti che i Padri Gesuiti, gli Oblati e i Fratelli delle Scuole cristiane, ha ultimamente istituito una nuova Congregazione, detta dei Fratelli della Croce, destinata a dare al Canadà dei così detti *maestri primarii*, cioè per le scuole minori e più popolari. I nuovi religiosi vestirono l'abito il 19 marzo 1846.

Fondazione di un Collegio a Sinsinawa Mound nel territorio Wisconsino.

Delle belle opere del nostro padre missionario Mazzucchelli nei selvaggi territorii del Wisconsino, entro gli Stati-Uniti dell'America settentrionale, si è già più volte tenuto discorso in questi fogli. Ora altre notizie ci sono giunte che si collegano strettamente a quelle date ultimamente sulla fondazione di una chiesa e di un convento nella terra di Sinsinawa. Con quel medesimo piacere con cui noi le riportiamo, crediamo che saranno accolte dai nostri lettori, i quali non mancheranno di godere che tanto bene si vada continuamente operando da un nostro concittadino. Ecco dunque quanto si legge in proposito nelle *Lettere di novità cattoliche* della città di S. Luigi.

Dubuque, territorio di Jowa, 1846, maggio 27.

Signori Editori.

Essendo io stato uno zappatore nelle miniere di piombo di Jowa, quando il nostro bello e giovine territorio poteasi dire contenere appena trecento anime, un anno o più prima del suo regolamento civile, ed avendo pagato io pure il mio obolo per il suo progresso e tenuto d'occhio il suo sviluppo alla prosperità, mi si perdonerà di avere con delizioso entusiasmo preso parte ad una scena, che ebbe luogo nel 24 corrente. D'ora innanzi noi ci possiamo considerare non solo al livello ma molto più avanti di altre più antiche, ma meno fortunate comunità. La ricompensa delle nostre privazioni è pronta, e le future generazioni avranno ben ragione di benedire la memoria di quelle, che le precedettero.

Loro sanno senza dubbio che a Sinsinawa Mound fu stabilito un convento, mercè gl'infaticabili sforzi e sotto le cure esclusive del molto reverendo Samuele Mazzuchelli, missionario, a cui sotto la protezione dell'onnipossente Iddio, la Chiesa in questi dintorni va debitrice di segnalati servizii, perchè Egli fu il primo, che piantò la Croce in Jowa, nel Wisconsino occidentale e nell'Illinois settentrionale. Egli entrò in queste regioni estese e difficili nella primavera del 1833, e lavorò per varii anni solo in un distretto non minore di 150 miglia quadrate, ed ha ora la consolazione di vedere lo stesso distretto formare una parte di tre diocesi separate, con venti chiese e molte altre ampie e rispettabili Congregazioni. Egli è quindi, mi sia lecita quest'enfasi, il Padre della Chiesa nelle miniere di piombo; e quantunque il convento sia situato nel territorio Wisconsino, i cuori degli abitanti di Jowa coll'Illinois sono col suo fondatore, e gelosamente gli negano il monopolio de' suoi vantaggi.

Il molto reverendo Padre Mazzucchelli di ritorno d'una breve visita alla sua nativa Italia, alla fine del 1844 acquistò il Sinsinawa Mound co' suoi 800 acri di terreno dal Generale Giorgio W. Jones ultimamente delegato al Congresso (signore, della di cui ospitalità egli avea già spesse volte approfittato), e immediatamente eresse una chiesa, propria oltre ogni credere, che fu consacrata al servizio dell'onnipotente Iddio nel 3 agosto scorso dal reverendissimo Vescovo Henni di Milwankee (1), e nel 24 corrente egli depose la pietra angolare di un collegio, che è fissato dovrà essere di cento piedi di lunghezza per cinquanta di larghezza e quattro piani di altezza.

Loro non vorranno quindi negarmi il piacere a cui ho già accennato nel

(1) Vedi in proposito la relazione già inseritane in questo Giornale, 2.° fasc. di dicembre 1845, cioè tomo X, pag 447 e segg.

vedere la patria di mia elezione godere tante felicità sì religiose che secolari, e che ora puossi vantare di un collegio cattolico per l'educazione della nostra gioventù sotto la tutela di persone tali, quali sono i figli di san Domenico.

Il sole del 24 maggio era appena sorto, che gli arditi greppi del Missisipi rimbombavano del fragore del cannone, che sparavasi dal Mound ad avvertire le genti onde fossero levate e pronte a prender parte alle cerimonie del giorno; ed allora quanto grande divenne il movimento nella nostra piccola città di Dubuque!

I cavalli ed i veicoli d'ogni sorta e figura erano cercati con avidità, e i nostri due pontoni lavorarono senza interruzione dal sorgere del mattino alla sera. La campana della chiesa avea suonato la terza volta per la messa, quand'io giunsi al Mound alle dieci e mezzo, e là io incontrai quelli che erano venuti da Galena e dal paese circonvicino. Io non ho mai veduto nell'occidente un cotanto numero di gente in tutto lo sfarzo de' costumi orientali, e composto anche di tutte le classi e di tutte le denominazioni di cristiani.

La messa solenne fu cantata dal reverendo Francesco Mazzucchelli, assistita da un coro eccellente. Questo giovine ecclesiastico, che tanto promette, pronunciò un analogo discorso sulla Carità, dall'epistola del giorno (IV. Pietro 7, 12). La chiesa era occupata principalmente dalle signore, mentre gli uomini stavano ginocchioni sull'erba al di fuori; ma la maggior parte d'ambo i sessi passeggiava sulla spianata o stava chiacchierando nella sala o sotto il portico (1). Dopo la messa tutti presero parte ad un pasto che era preparato per tale occasione.

Ad un'ora cominciarono le cerimonie particolari del giorno. Sul luogo dove deve sorgere il futuro tempio della scienza erano preparate delle sedie per la parte femminile dell'udienza, la quale siam ben contenti di poter dire ch'era numerosa, ed a rimpetto di queste era posta la cattedra per gli oratori, sopra della quale erasi formato un rustico baldacchino di rami d'alberi. La buona banda musicale del sig. Abell aggiungeva alla cerimonia tutto l'incanto dell'armonia istromentale, e sulla collina al disopra era collocato un cannone, il cui assordante fragore dava ad intervalli un saggio d'una musica di genere più severo.

Il colonnello Barry di Galena agiva come ceremoniere, ed in brevi ma enfatiche maniere introduceva ciascun oratore all'assemblea degli uditori.

L'onorevole giudice sig. Wilson nostro concittadino ascese alla tribuna pel primo. Ma con gran dispiacere dell'ansioso uditorio egli si scusò con brevi parole dal fare un discorso. I molti e difficili suoi doveri d'ufficio gli avevano impedito di prepararne uno, come ei ben sentiva ch'era dovuto all'importanza di tale occasione. Il nostro giovane cittadino signor Davide S. Wilson gli succedette. Le parole, colle quali lo introdusse il colonnello Barry, erano molto lusinghiere, ma nessuno, che ascoltò il discorso del signor Wilson, le credè mal appropriate. Noi non tenteremo di dare ai nostri lettori un sunto del suo discorso. Nessun compendio potrebbe esser giusto. La maniera di parlare di quel signore era piena di grazia, la sua pronuncia chiara, la dizione pura ed elegante nello stesso tempo. Nel discutere i meriti del discorso del signor Wilson, quand'ebbe finito, con molti dell'udienza, noi non udimmo che l'espressione d'un sentimento solo, che era d'alta approvazione.

---

(1) Bisogna ricordarsi di quello appena detto di sopra, cioè ch'erano intervenuti alla festa molti che non professavano la fede cattolica, i quali perciò non parteciparono alla funzione di chiesa. *La Redazione.*

Il signor Quigley di Dubuque venne in seguito. Questo signore difese in abile maniera la Chiesa cattolica contro le accuse di bigottismo, che corrono modernamente. Le statistiche da lui prodotte provarono chiaramente, che gli attentati di impedire l'educazione e di opporsi alla libertà civile, di cui fanno un aggravio a questa religione i di lei nemici, sono false e senza alcun fondamento. Il molto reverendo padre S. Mazzucchelli, lo stimabile fondatore del proposto collegio, venne dopo di lui. Le allusioni ch'ei fece ai progetti della circostanza ed alle difficoltà che circondano il proseguimento del nobile suo divisamento, erano oltre ogni credere modeste ed interessanti.

Per parlare appropriatamente d'un soggetto nel quale come Enea uno può dire: « Quorum magna pars fui », si richiede un grado di modesta franchezza ch'è rare volte posseduto. Il Padre Mazzuchelli eseguì questo difficile assunto in una maniera così priva d'arroganza, che lasciò ne' di lui uditori il desiderio ch'egli avesse parlato maggiormente di sè stesso. Egli portò il suo disinteresse così lungi, da rifiutare che venisse posto il suo nome sulla pietra angolare. Ma in questo particolare la di lui modestia fu ben a proposito censurata dallo stimabile nostro cittadino il Generale Jones, il quale con calde ed energiche maniere espresse i desiderii dell' uditorio, che il Padre dovesse mettere il suo nome nell'iscrizione. Il Generale, prima di chiudere il suo discorso, descrisse brevemente, ma con vivi colori, le fatiche, le privazioni e l'indomabile energia del degno uomo, che aveva lavorato per anni onde ottenere un oggetto del quale, altri e non lui stesso, coglierebbe i frutti benefici.

L'effetto fu elettrico. L'udienza fece echeggiare l'aria delle sue grida di gioja, ed il Padre fu suo malgrado costretto ad acconsentire ai loro desiderii, e permise che il suo nome discendesse alla posterità come quello di un benefattore della specie umana.

La pietra angolare fu quindi collocata al suo futuro posto in mezzo ai suoni della banda ed al fragore del cannone. Quando fu finita questa cerimonia interessante, il professore Norman pronunciò il discorso finale, che fu eloquente e molto analogo alla circostanza.

Tutta l'assemblea ritornò a casa deliziata del pasto intellettuale del quale avea goduto. In quanto a noi, avremmo desiderio che tali feste potessero aver luogo sovente.

Ora che il Wisconsino ci ha preceduti, procuriamo noi pure di non esser lenti ad imitarlo in una causa così gloriosa. La libertà cammina di pari passo colla educazione, e se noi desideriamo che i nostri figli conservino la prima, dobbiamo anche dargli la seconda.

P....

Faremo conoscere in appresso i due discorsi del signor Quigley e del signor Norman. Comunque gli argomenti da loro trattati non sieno nuovi, contengono però tali particolarità, in parte totalmente nuove per noi, da destare il comune interessamento.

INDIE ORIENTALI.

Stralci di una lettera di Monsignor Borghi vescovo di Agra, del 10 settembre 1846.

La sua gratissima del 23 giugno mi pervenne, ed ora ho il piacere di riscontrarla. È vero che l'armata inglese è stata vittoriosa nel Punjab a forza d'intrighi e valore; ma è vero altresì, che quel paese non è ancora soggiogato. Non sono che quindici giorni, che il Rajah Lall Singh, creatura

inglese, fu tumultuamente ucciso a Lahore, nonostante che quivi sia un armata inglese di diecimila uomini. Tutto fa presagire, che avremo un' altra guerra più micidiale della passata....

Già sapeva la morte del Papa, e l'elezione del successore: per il defunto feci fare per tre giorni funerali solennissimi. Qui ci pervengono le novità d'Europa in trentadue giorni.

Sono circa due settimane, che sono ritornato dalle montagne dell'Imalaya; ma ho tralasciato d'andare a Lahore, perchè per ora non ci tira buon vento.

La fabbrica dell'orfanotrofio militare d'Agra, è giunta al suo compimento, e ne vedrà il disegno sull'Herald (1). Le orfane irlandesi incominciano a venire, e ne ho radunate già ventiquattro; altre sono per venire da differenti stazioni. Le monache sono riuscite ad introdurre la manifattura dei cappelli di paglia, e le orfane, tanto europee quanto native, vi riescono a meraviglia. Detti cappelli si vendono a ruba, e danno un eccellente profitto; i fiori artificiali ancora trovano un grande smercio, ed in tutte queste provincie hanno messo a basso quelli di Francia: i lavori pure di lana sono molto ricercati; e, tutto insieme, da questi lavori ricavo tanto da mantenere tutte queste povere creature.

Avendo provato per esperienza che queste istituzioni di beneficenza si sostengono senza bisogno di fondi pecuniarii, per ciò mi trovo incoraggito a formarne degli altri in differenti punti della missione, ed a quest'oggetto ho chiamato altre monache dall'Irlanda e dalla Francia, le quali partiranno da Marsiglia nell'ottobre e novembre prossimo. Lei non può concepire il bene che fanno queste sante monache: esse sono attualmente in numero di ventisei, ed oltre agli stabilimenti sull'Imalaya, esse dirigono qui in Agra quattro distinte istituzioni, oltre la scuola per le ragazze esterne. Diverse di queste religiose si distinguono per la musica, ed hanno formato un'orchestra non disprezzabile. Il giorno dell'Assunta ricevetti la solenne professione di due novizie irlandesi e d'una francese; diedi il velo bianco ad una giovine inglese figlia del capitano Egre, e ad un' altra oriunda tedesca; e ricevetti due altre giovani, l'una figlia d'un capitano, e l'altra d'un maggiore, e battezzai tre indiane convertite dalle monache.

Nella futura Pasqua di resurrezione spero celebrare la santa Messa nella nuova cattedrale, alla quale non manca che di essere stuccata, e di aver coperta la navata di mezzo. Il Padre Buonaventura si è reso celebre in dirigere detta fabbrica; egli lo saluta. Fra pochi giorni monterò l'organo; ma credo che ci farà molto sudare per rimediare alle gran busse che ha ricevuto in viaggio. Attualmente ci serviamo dell'*Harmonicum*, specie d'organo che comprai a Parigi.

La mia salute è passabile, ma tribulo per gli eccessivi calori: mentre sono qui scrivendo, conto novantuno gradi di calore (2), quantunque un indiano mi faccia di continuo vento con un enorme ventaglio. L'aria ancora è oscurata dal passaggio delle locuste, le quali devastano la campagna. Oh che bei paesi son questi! basta, in Paradiso si starà meglio.

Sono circa venti giorni che vidi mons. Paoli, il quale ha la direzione d'una cristianità distante cent' ottanta miglia d'Agra, e dove sono circa 2500 cattolici.

---

(1) Veggasi l'ultima lettera del medesimo Mons. Borghi da noi publicata.

(2) Questi gradi di calore secondo il termometro colà usato corrispondono a trentaquattro dei nostri circa.

FASC. 2.° di Gennajo. 1847. ANNO VII. NUM. II.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

STATO DELLA RELIGIONE CATTOLICA NELLA CHINA (1).

ARTICOLO SECONDO (2).

Nel 1840 l'Inghilterra, che sempre e dovunque antepone l'interesse ai diritti dell'umanità, quando trovinsi in lotta, parendole cosa offensiva ed ingiusta, che la China proibisse la corruttrice importazione dell'oppio, dal cui uso un terzo di sua popolazione ritrae un avvelenamento fisico, intellettuale e morale, sostenne a forza d'armi le inique sue pretese; ed ottenuta la troppo facile vittoria, impose il suo giogo allo sventurato paese. Oltre permettere l'introduzione dell'oppio, la China fu costretta concedere agl'Inglesi un piede stabile all'entrata del suo impero, e schiudere cinque de' suoi porti (3) al commercio europeo. Aprivasi però così una breccia in quel paese fin allora chiuso ad ogni straniero: e sorgeva in fine ragionevole speranza di potere in seguito riunire anche quell'immenso regno al consorzio delle civi-

(1) Nel primo di questi articoli sullo stato della religione cattolica nella China, ne incominciai la relazione dal principio delle missioni dei PP. Gesuiti, perchè realmente all'epoca in cui fu loro dato di penetrare in quell'impero, ogni memoria di cristianesimo era in esso totalmente dimenticata e perduta. Per chi però amasse conoscere quali tracce ci rimangano di rimota predicazione evangelica in alcune provincie di questa vastissima dominazione, alle compendiose notizie che ne furono publicate in questo medesimo Giornale (tomo V, pag. 356 e seg.) aggiungerò in fine del presente articolo una lettera dell'erudito orientalista Reinaud, degno successore del pio e dottissimo Silvestro de Sacy, risguardante queste *antichità cristiane della China,* la quale, mentre conferma i cenni già dati, vi aggiunge altri opportuni schiarimenti.

(2) V. vol. XII, pag. 321 di questo Giornale.

(3) I porti di Canton, Amoy, Fou-tcheen, Ning-Po e Tschan-goë.

lizzate nazioni, introducendovi liberamente i lumi e la fede d'Europa. Poichè la China, impegnatasi una volta sulla via delle concessioni, come potrà omai arrestarsi, da chè una forza superiore ha imparato a farla camminare a sua voglia? Ma dagli Inglesi poco era a sperarsi in favore della religione; e in fatti essi non vi pensavano punto (1).

Dietro gl'Inglesi corsero gli Americani all'aperto varco: anch'essi coll'unica mira di stringere relazioni commerciali. Vennero ultimi i Francesi spinti da invidia dell'altrui conquista, e dal desiderio di partecipare alla preda: non però bene sapendo essi stessi ciò che si volessero, od avessero a dimandare. Era la Providenza, che ve li chiamava, e che per gli alti e benefici suoi fini ispirava alla mente del legato francese ciò, di che forse il governo, che lo spediva, non aveva punto avuto pensiero. Le navi francesi trasportavano all'estremità dell'Asia l'autore d'un alto disegno. L'avvenire deciderà dell'efficacia de' suoi negoziati; qualunque però ne possa essere l'esito, rimarrà sempre al signor Lagrené il merito e la gloria d'un sublime concepimento, d'una santa azione. Anche indipendentemente dalle convinzioni religiose, che pur guidavano la sua intrapresa, la riflessione e l'esperienza aveangli scoperto il partito, che la Francia doveva adottare nelle sue trattative colla China. Ei sapeva che i missionarii aveano disseminato in quel paese il prestigio di loro carità, e il profumo delle loro virtù: sapeva, che i molti cuori (2) da loro guadagnati a Dio, con-

(1) Nel 1842 il P. Baldus Lazzarista, dolente e indegnato che l'Inghilterra, nella pace colla China, non avesse punto badato agl'interessi religiosi, scriveva: « Chi mai verrà a sciogliercì la lingua ed a toglierci di dosso la pietra che soffoca il nostro zelo? Oh se alcuna potenza cattolica pigliasse a cuore gli interessi di Dio e di questo popolo innumerevole, e venisse a stipulare la libera predicazione della verità! » I voti dello zelante missionario furono, almeno in parte, compiuti.

(2) Mons. Besi Superiore del Vicariato di Kang-Tong, ed amministratore del vescovado di Nanckin (secondo l'*Univers*, 12 agosto 1845, che per errore di stampa dice *Beris*), avrebbe scritto che nella sua diocesi un decimo della popolazione ha abbracciato il cristianesimo; e che nelle sole provincie di Tche-Kiang, Kiang-Sou, e Kang-Tong avvi più d'un milione di neofiti: Nanckin ne conterebbe ottantamila. Noi abbiamo lette moltissime lettere di monsig. Besi, ne ci è stato dato di trovare simili notizie. L'*Ami de la Religion* che le aveva riprodotte, ritrattolle confessando d'essere stato indotto in errore da false informazioni.

sideravano la Francia come una seconda patria; e che però le idee cattoliche erano, siccome il solo, così il più facile mezzo di stabilire con quell'impero de' rapporti vantaggiosi, e basati su di un solido fondamento.

Alla buona volontà, ed alle accorte viste del diplomatico si aggiunsero le sollecitazioni dei missionarii. Mons. Rameau vescovo di Mira, e vicario apostolico del Kian-Si, ed i missionarii Libois, Favier, e Guillet, appena seppero l'arrivo del signor Lagrené a Macao, accorsero tosto a lui per raccomandargli la causa della fede. E vennero a lui molto a proposito per togliere di mezzo un ostacolo, che al santo progetto attraversavasi nella sua mente. Il Governo chinese avea per leggi severissime proibito l'ingresso nell'impero a qualsiasi straniero; proibizione rinnovata anche negli ultimi trattati di commercio: ed i missionarii europei non erano riusciti a sostenere il cristianesimo nell'interno del paese, se non coll'affrontare ogni giorno il pericolo di incorrere la severità delle pene minacciate. Ma pure i coraggiosi apostoli avevano una qualche difesa nella facilità di occultarsi, proveniente dal mistero, nel quale i cristiani erano costretti tenersi avvolti. Ora, se per le divisate trattative ottenevasi un libero e publico esercizio della religione cristiana, diveniva ormai troppo facile al Governo il riconoscerne i seguaci, e quindi lo scoprire la presenza degli stranieri. Inoltre non era difficile che il Governo chinese, come in compenso dell'accordata libertà di coscienza, non si avesse a mostrare più rigoroso nell'applicazione delle leggi emanate contro i missionarii stranieri. E però, a meno di non recarsi (cosa impossibile ai più) in alcuno de' cinque porti aperti agli stranieri, ne' quali era loro permesso aprir chiese e tener publico esercizio di loro religione, i fedeli dell'interno verrebbero esposti a perdere la necessaria assistenza

---

Egli è però certo che dal 1840 in poi il numero de' credenti chinesi aumenta ogni dì maggiormente. Ed il succennato mons. Besi ci fa sapere che dopo la promulgazione dell'editto imperiale, che permette il libero esercizio della religione cristiana, dessa vi fa sì rapidi e vasti progressi, che in molti distretti l'opera dei missionarii è insufficiente all'istruzione de' catecumeni. Cita in particolare la provincia di Kiong-Nan (di cui Nanckin è la capitale), in cui i pagani disertano i templi di Budda per accorrere alle umili cappelle del vero Dio, a chiedervi il battesimo. Benedica il Signore e prosperi sì lieti principii!

e direzione de' missionarii europei. Era quindi a ponderarsi maturamente, non forse la vagheggiata libertà di religione avesse a riuscire più di danno che di vantaggio per la prosperità della cattolica fede.

Comunicava il signor Lagrené ai missionarii i suoi timori: ed essi furono di unanime avviso, che, n'avesse pure a nascere per essi ne' primi momenti una pericolosa reazione, questo passeggero inconveniente scompariva a fronte de' vantaggi, che avrebbe recato alla fede la rivocazione degli editti contro il libero esercizio della cristiana religione.

L'opinione de' missionarii era, quanto generosa, altrettanto sensata. Invero nella China deve per necessità avvenire l'una delle seguenti cose: o il partito tollerante, alla cui testa è Ki-Yng vicerè e ministro, conserva ed accresce la sua influenza, e allora la presenza dei missionarii nell'interno del paese non verrà seriamente sturbata. Od il partito reagente riaquisterà il sopravvento, e le concessioni fatte ai cristiani potranno essere ritirate: e allora i missionarii si troveranno nella medesima posizione, che innanzi i trattati.

Dissipati così i timori, il signor Lagrené si mise all'opera.

La Legazione francese avea toccato il suolo della China al 6 di luglio 1844. I primi momenti furono impiegati nei preliminari d'un trattato di commercio. Alle prime trattative si potè conoscere che nel vicerè Ki-Yng (1), plenipotenziario chinese, si sarebbe trovata buona fede, buon volere ed intelligenza non ordinaria. I rappresentanti delle due nazioni al primo incontro simpatizzarono: i modi famigliari e cordiali dei Francesi riuscirono carissimi a quella gente sì recentemente umiliata dagli Inglesi: erale dolce trattare con una nazione, che non richiamavale alcuna sconfitta. Queste favorevoli impressioni non isfuggite al Capo della Legazione francese, gli servirono di norma a scegliere la via più sicura, onde giungere allo scopo, cui tendeva.

---

(1) Ki-Yng ha circa sessant'anni, d'aspetto grave, di modi sostenuti e signorili, sicchè al primo vederlo si scopre uomo d'alto affare e di nobile nascita. Egli è infatti prossimo parente dell'imperatore. La sua fisonomia è espressiva, il suo sguardo animato, la sua parola netta, precisa ed elegante, e sulla sua fronte brilla come un raggio indicatore di non comune intelligenza. — *Relazione d'un addetto alla Legazione in China.*

Il primo abboccamento di Lagrené con Ki-Yng è narrato da lui medesimo in una lettera officiale:

« Era stato concertato che il Commissario Imperiale sa-
» rebbe venuto da me senza cerimonie, senza etichetta. Fedele
» all'appuntamento venne, il 5 ottobre, accompagnato da'suoi
» *acoliti* Huan, Pan-si-tshen, Tsao e Tung.

« ... Mi feci in prima a discorrere della nuova posizione,
» in cui si era messa la China per le concessioni fatte agli
» Inglesi, e della necessità che n'era emersa, di porsi in re-
» lazione d'amicizia con alcuno de' popoli occidentali, onde
» avere in esso all'uopo un appoggio contro le pretese e
» le invasioni degli altri .... Il Commissario Imperiale ri-
» spose accennando i rapporti di mutua amicizia, ond'erano
» unite la China e la Francia. — Al che io ripresi, che tale
» amicizia sarebbe al tutto gratuita dalla parte della Fran-
» cia: perchè il Governo chinese avea adoperato in modo,
» da ispirare sentimenti al tutto contrarii. E siccome i rap-
» presentanti chinesi il negavano a gara, io richiamai loro
» la differenza dei diritti, per cui aveano danneggiata la no-
» stra navigazione fino al 1842; ed i barbari trattamenti usati
» nel 1840 coi Francesi, che, sebbene pel loro zelo religioso
» si fossero posti in contravvenzione alle leggi dell'Impero,
» non perciò aveano resa più ragionevole, e meno crudele
» una legislazione sì contraria alle idee di popoli inciviliti.

» A tali parole, delle quali io aveva calcolato l'effetto,
» Huan, Pan-si-tchen e Tsao, alzando insieme la voce, dichia-
» rarono di non conoscere punto que' fatti, ai quali io aveva
» fatto allusione: e ciascuno protestava, di non aver mai udito
» nulla di simile. — La cosa, io dissi loro, non è perciò
» meno vera. Ma io non sono punto venuto a dimandarvi
» ragione di tali fatti, nè ad esigere, che mutiate le vostre
» leggi, i vostri costumi. Questo non ci riguarda punto.
» Quando queste leggi ci avessero ad offendere nella no-
» stra dignità o nei nostri interessi, noi vedremmo, che cosa
» ci converrebbe fare. Pure io vo' parlarvi da amico e di-
» scoprirvi gli ostacoli, che un giorno potrebbero impedirvi
» di trovare ne' nostri regni quella simpatia e benevolenza,
» alla quale impreveduti accidenti potrebbero sforzarvi a ri-
» correre. A voi appartiene giudicare della vostra posizione,

» apprezzare le esigenze dell'avvenire, e dietro ciò pigliare
» risoluzione. Per me, io avrò fatto quanto doveva per il-
» luminarvi: e se io ho ricevuto con gioja dal mio sovrano
» l'ordine di venire ad abboccarmi con voi sì lontano dalla
» mia terra, egli fu per la speranza di potervi rendere alcun
» servizio, manifestandovi con franchezza delle verità, la co-
» gnizione delle quali vi potrà tornare vantaggiosa.

» Ki-Yng mi ringraziò delle cose dettegli, ma si schermì,
» adducendo l'impossibilità di nulla mutare degli usi anti-
» chi. — Ed io gli risposi: Voi n'avete pur già mutati molti:
» più, non vogliate dimenticare, che le modificazioni, ch'io
» vi suggerisco, sono ben più di vostro, che di nostro in-
» teresse. »

Dopo qualche riposo e dopo alcuni discorsi di interessi politici, Lagrené ritornato all'assalto insisteva sulla sollecitudine, che al Governo chinese conveniva porre nell'acquistarsi per l'avvenire con una previdente e saggia revisione delle sue leggi, amici potenti e ben disposti. « È manifesto,
» diceva egli, che i popoli cristiani, sapendo essere tra voi
» un delitto di morte la professione del Cristianesimo, non
» possono in alcun modo concepire per voi veruna simpa-
» tia. Quale sarebbe la vostra opinione sul conto nostro, se
» venendo in Francia un seguace della religione di Fò, noi
» l'avessimo ad assoggettare a dure pene per ciò solo che
» pratica quel culto? » L'argomento era stretto, imbarazzante; e Ki-Yng trovò comodo far finta di non averlo inteso.

Terminò così il primo abboccamento. L'indomani la conferenza versò intorno alle relazioni della China colla Francia, relazioni che Ki-Yng diceva della più stretta amicizia; e ne adduceva a prova il trattato, che stavasi per conchiudere.

Allora il signor Lagrené disse: « Questo trattato non con-
» terrà, che le stipulazioni già fatte cogli Inglesi e cogli Ame-
» ricani. Quando adunque mi si dimanderà a Parigi, quale
» cosa abbia fatto la China per noi, che risponderò? Io dirò
» al mio sovrano, che, tolte alcune concessioni commerciali
» ben poco significanti, le cose si passeranno in avanti, come
» in addietro: dovrò pur confessare a lui, che qui è tuttora
» in vigore una legge, che, sotto minaccia di morte, inter-

» dice l'esercizio di quella religione, che egli stesso ha l'o-
» nore di professare. »

I Delegati chinesi non sapevano che rispondere; e così ebbe fine anche la seconda conferenza; dopo la quale il Francese non bene poteva arguire, se e quanto le sue insinuazioni avessero fatto di breccia.

Intanto, lasciate come da parte le trattative per gli affari religiosi, furono delegati a discutere gli affari commerciali, dal Francese, gli aggiunti di legazione Ferrière e d'Harcoult col signor Callery per interprete (1); e dal Chinese, i suoi compagni Huan, Pan-si-tchen e Tsao.

All'indomani però Huan portò a Lagrené una lettera di Ki-Yng, il cui senso era tutto in lodare la fedele amicizia, le mire disinteressate, ed i provvidi suggerimenti de' Francesi. Scusavasi il Chinese dall'adottare tali consigli con dire, che, avuto riguardo al carattere degli abitanti, ed alle usanze durate già le migliaja d'anni, la China non poteva essere assomigliata ad alcun regno d'Occidente, e non era a portata di ricevere precipitose modificazioni. Conchiudeva però così: « Voi non chiedete nulla di ciò, che pretendono l'altre na-
» zioni: ecco prova che il vostro regno è un gran regno.
» Io però certamente farò sì, che la vostra Nobile Grandezza
» non siasi presa la pena di venire e di ritornare per la
» bagattella d'un trattato di commercio. »

Questa lettera non offriva a Lagrené che un mediocre interesse, meno però l'ultimo paragrafo, il quale, in un diplomatico qual era Ki-Yng, lasciava travedere un pensiero nascosto.

Al 10 ottobre il Commissario Imperiale venuto a pranzo da Lagrené, n'ebbe con eguale confidenza la seguente risposta.

« Dalle vostre parole io mi accorgo, che voi avete ben com-
» prese le mie. Ella è questa per me una grande soddisfa-
» zione: credetelo: io non cesserò di far voti pel bene del-
» l'impero chinese. Frattanto dirò: se fra i vostri antichi
» costumi, de' quali io non vi dimando punto l'abrogazione,

---

(1) Ci rincresce il dire, che questo Callery è un missionario apostata. Forse Lagrené non potè far senza dell'opera sua; forse gli fu imposto dal governo.

» v'ha però qualche tradizione, che nell'attuale condizione
» delle cose si opporrebbe allo sviluppo dei prosperi destini
» della China; se in alcuna delle vostre leggi ancor sussi-
» stenti (mentre pure altre sono cadute) si incontrano de-
» gli ostacoli alle future buone relazioni cogli altri regni;
» non appartiene a me straniero, ma alla prudenza ed al pa-
» triotismo di Vostra Grandezza il discernervi gli inconve-
» nienti ed il procurarne l'emendazione. — Perchè gli Im-
» peri così, come gli uomini, non approfitteranno dell'espe-
» rienza de' tempi? Io per me gioirò di tutto che servirà ad
» unirci sempre più. Un trattato di commercio sarà un primo
» passo verso questo fine. Ma per un gran regno, qual è il
» vostro, v'hanno altri mezzi a manifestare le sue simpatie.
» All'illustre Ministro onorato della confidenza del suo so-
» vrano appartiene l'apprezzare ciò, che possa essere utile o
» conveniente a tale riguardo. »

Fin qui il Legato francese non s'era molto inoltrato verso lo scopo desiderato. Il tesoriere Huan, che continuava le trattative, non metteva innanzi alcuna obbiezione contro una manifestazione più espressa a favore del cristianesimo. Di natura poco religioso, o a meglio dire scettico, rendeva però giustizia al *culto dell'Imperatore del Cielo* (la religione cristiana). Confessava anzi a Callery, che molti de' suoi parenti lo professavano in segreto. Ma si mostrava molto esitante, temendo d'impegnarsi innanzi aver ricevuti gli ordini di Ki-Yng.

Ma il 13 ottobre presesi a trattare la questione più davvicino e più seriamente. Huan dichiarò, che Ki-Yng, per dare ai Francesi un pegno di sue buone disposizioni, avea formalmente stabilito di far cancellare dal Codice una proibizione, di cui il suo spirito elevato ben comprendeva l'ingiustizia; che quindi era deciso di proporre l'affare al Tribunale dei Riti (1), di non lasciarsi scoraggiare per rifiuto; di ritornare, se era d'uopo, alla carica due, tre, quattro volte. Ma giudicava inoltre, che ad assicurarne il buon successo, era d'uopo oprare con prudenza, ponderare maturamente la forma, che, a fronte delle leggi, convenisse dare ad una dichiarazione di libertà

(1) Tribunale a cui sono devoluti tutti gli affari religiosi dell'impero.

di coscienza. Dovevasi insomma conciliare le esigenze del Codice colla facoltà di professare liberamente un culto stato fin allora proscritto, non tanto come culto, quanto perchè creduto accompagnato da pratiche criminali.

In conseguenza di tale dichiarazione, il 16 ottobre Ki-Yng scrisse a Lagrené una lettera, della quale ecco il passo che riguarda il nostro argomento. « La religione del Signor del » cielo, professata nel vostro nobile regno, impegna di sua » natura gli uomini al bene e li ritrae dal male, e però è » certamente una religione vera, e non una falsa setta. Ma » v'ha in China un'antica legge, che la proibisce. Però a » degnamente apprezzare i modi sì pieni di bontà del vo- » stro sovrano, e poichè è dessa la religione cristiana, che » ha ispirati a voi gli ottimi sentimenti che manifestate, egli » è assoluto mio dovere di spedire con tutta sollecitudine » una chiara rimostranza al Grande Imperatore, onde per » l'avvenire trovi buono di concedere, che i Chinesi dell'in- » terno possano publicamente farsi seguaci di questa re- » ligione, nè ciò sia più loro imputato a delitto: e sia così » riconosciuto e dimostrato che la religione professata nel » vostro regno non è punto una falsa setta. »

Alle quali dichiarazioni di Ki-Yng rispose Lagrené approvandone le saggie intenzioni, animandolo a compirle, promettendone da parte della Francia un vivo aggradimento, ed una sincera corrispondenza di amichevoli relazioni.

Così il Commissario Francese avea guadagnato buon terreno: ma prima d'assicurarsi la riuscita completa, v'aveano ancora molte difficoltà a superare. Gli antichi editti, che aveano proscritta la religione cristiana, conteneano strane accuse, che richiamavano le calunnie già apposte ai primi fedeli. La riunione di uomini e donne ai divini officii, essendo contraria alle costumanze del paese, la si disse procurata dai missionarii a comodo di seduzione. Le cerimonie dell'Estrema Unzione diedero luogo all'accusa, che si cavassero gli occhi ai malati. Ed era difficile cosa il vincere tali pregiudizii. D'altronde i Chinesi aveano altra più legittima causa d'inquietudine. Il loro paese è sovente travagliato da società segrete, di cui la più importante e più pericolosa, detta de' *Nenuphar*, qualche volta fu confusa col cristiane-

simo. Ora, autorizzando quest'ultimo, doveasi pensare a premunirsi contro quelli, che avrebbero potuto abusarne a coprire le loro trame. Lagrené adunque non poteva rifiutare d'ammettere fino ad un certo punto le apprensioni de' Commissarii chinesi. Ecco come egli si esprimeva intorno ad un affare sì delicato.

« Huan ci annunziò, che il Commissario Imperiale inten» deva determinare espressamente nella corrispondenza of» ficiale la distinzione tra la religione cristiana e i delitti, » de' quali i cristiani potevano rendersi colpevoli. Non dis» simulava punto, che senza una spiegazione franca e leale, » non potevasi avere alcun titolo di speranza, di poter vin» cere l'opposizione del Tribunale de' Riti; il quale avrebbe » sospettato, che si volesse dare pretesto ad una potenza » straniera di prendere in tutela de' colpevoli nascosti sotto » la maschera della religione.... Inoltre conveniva che le mi» sure in favore del cristianesimo sembrassero non imposte » dal di fuori, ma uscite spontaneamente da una nuova di» rezione impressa agli affari dell'impero. Altrimenti si sa» rebbero giustamente inaspriti non solo i pregiudizii popo» lari, ma anche la suscettibilità nazionale.... Però io non » feci difficoltà ad ammettere le idee di Huan, e mi offersi » pronto a concedere tutte quelle garanzie, che potevansi » desiderare, per mantenere ne' giusti limiti le conseguenze » della rivocazione degli editti, se si giungeva ad ottenerla. »

Poco dopo Ki-Yng scrisse a Lagrené ne' seguenti termini: « Il mio progetto si è di innoltrare tosto all'Imperatore una » petizione, che per l'avvenire quei Chinesi, che professas» sero la religione cristiana, sieno considerati come seguaci » di una religione buona, e però tenuti esenti da qualun» que colpabilità, secondo l'antico decreto del trentunesimo » anno di Kang-Hi. Ma sia ben inteso, che se i Chinesi cri» stiani, o dicentisi tali, commettono alcun delitto contem» plato dal Codice; la loro qualità di cristiani non li sot» tragga in alcun modo all'azione delle leggi, ma vi sieno » naturalmente sommessi, come gli altri. Non è d'altronde » evidente, che tali cristiani, rendendosi colpevoli di delitti » condannati anche dalla loro religione, si mostrerebbero » perciò stesso indegni di seguirla? Ponendo tali distinzioni,

» non solo si mette d'accordo la legge colla ragione; ma
» di più si manifesta chiaramente in faccia a tutto il mondo,
» che la religione del Signore del cielo non è punto una
» falsa setta, e che quelli i quali la praticano con sincerità,
» realmente non sono persone colpevoli. »

Oltre a questa, v'avea un'altra questione ancor più delicata, e che non poteasi pretermettere — la dimora de' missionarii europei nell'impero. I trattati conclusi cogli Inglesi e cogli Americani aveano rinnovato per tutti gli stranieri il divieto di intromettersi nell'impero; e, ciò che era più serio, queste interdizioni aveano specialmente di mira i missionarii. Era come il patto di compenso pei vantaggi concessi nei cinque porti al Cristianesimo ed a' suoi seguaci. — D'altronde il Commissario Imperiale non voleva rinunziare ad ogni garanzia contro un troppo grande sviluppo dell'azione straniera nell'interno dell'impero. E però dimandava con istanza, che il Ministro francese nella nota officiale di risposta all'ultima comunicazione, facesse menzione espressa dell'articolo controverso. — La difficoltà era somma. Bisognava dall'una parte rendere omaggio alle leggi dell'impero, che escludevano gli stranieri; dall'altra importava combinare un sistema di tolleranza, che impedisse l'applicazione delle leggi.

Il Ministro francese ne scrisse al chinese in questi sensi:
« Noi abbiamo conchiuso un importante affare: l'alta vostra
» intelligenza ha compreso, che la proibizione d'una reli-
» gione professata dal re e dal popolo francese, come da
» tutti i popoli di Occidente, poteva più tardi produrre oc-
» casioni di scissura, e detrarre alla sicurezza d'una buona
» e durevole armonia. Ecco perchè voi avete presa la ge-
» nerosa risoluzione di ricorrere all'Imperatore, onde togliere
» per sempre i molesti ostacoli ad una più solida amicizia.
» Da un altro lato però io rifletto, che se dopo la rivoca-
» zione delle leggi, che proibiscono il culto cristiano, si
» volesse essere più severi cogli stranieri, che di loro volontà
» penetrano nell'impero; potrebbero da ciò nascere gravis-
» simi incagli, e risultati ben diversi da quelli, che io e voi
» ci proponiamo. Poichè, fa d'uopo rimarcarlo, v'hanno nel
» vostro impero due leggi: l'una proibisce l'esercizio della

» Religione Cristiana, l'altra vieta agli stranieri l'entrata nel-
» l'interno. Ambedue sono severe; ma ambedue furono bene
» spesso applicate con molta indulgenza. Se dunque, mentre
» si revoca l'una, s'avesse ad eseguire più strettamente la se-
» conda, lo stato attuale in fin de' conti cambierebbe a danno
» degli Occidentali; ed i sentimenti, ch'essi ne proverebbero,
» non sarebbero di tale natura, da stringere i legami d'u-
» nione col celeste impero.

» Da ciò io deduco che Vostra Grandezza nella sua alta
» prudenza troverà modo di combinare saviamente le cose,
» e che non vorrà punto, che l'effetto d'una misura salutare,
» pegno di pace, sia infiacchito da rigori inusati, e da or-
» dini intempestivi. »

Ecco la risposta del Commissario Chinese.

« Ciò che riguarda la revoca della proibizione emanata
» contro la religione cristiana, noi l'abbiamo già determinato.
» Ma la distinzione da stabilirsi in questo affare, conviene
» fissarla e spiegarla chiaramente. Non ch'io creda, che voi
» intendiate farvi il protettore ingiusto di que' Chinesi, che
» avessero a servirsi del pretesto della religione a mal fare.
» Ma io non vorrei neppure, che i cittadini del vostro no-
» bile regno, che desiderassero predicare la religione nel
» nostro impero, venissero a turbarne le costumanze.

» A ben conoscere se una religione sia empia o retta,
» non basta forse il vedere se dessa ispiri il male od il
» bene? Chi fa il bene, segue senza dubbio una buona
» dottrina, nè deve punto aversi per colpevole. Chi fa il
» male, segue una dottrina iniqua, e però non deve sfuggire
» alle perquisizioni della legge. Or se alcuno sedicente se-
» guace d'una religione santa, facesse atti contrarii alla legge;
» l'impero non potrebbe lasciare impuniti i suoi delitti per
» ciò solo, che il reo segue una religione santa. Le appren-
» sioni che io vi comunico, provengono da questo, che i
» costumi della nazione non sono tanto sani, ed essendo in
» gran numero i furbi, io temo che, levate le proibizioni per
» la Religione Cattolica, i perversi non se ne abusino, onde
» mascherarsi della religione, a fine di mettere al coperto i
» loro delitti; e, sottoposti al rigor delle leggi, non muovano
» riclamo ai missionarii francesi che sono nell'impero, e

» spargendosi poi false notizie, non abbiano da ciò origine
» disaccordi e nimicizie.

» In quanto poi ai Francesi, che penetrano nell'interno
» a fine di predicarvi la religione, è certamente tal cosa, da
» cui ponno risultare dei dispiaceri, e dalla quale però è
» bene astenersi.

» Insomma non avvi sistema di governo migliore di quello,
» che stabilisce leggi severe; ma in pratica adopera com-
» miserazione. La severità della legge atterrisce dal violarla;
» la commiserazione impegna a seguirla con piacere. »

Le quali ultime parole del Plenipotenziario chinese volevano dire, che sebbene teoricamente le leggi proibitive non avessero ad essere abrogate, in pratica però i missionarii stranieri non avrebbero incontrate gravi molestie.

Così erano rischiarate le vertenze, e tolti gli ostacoli tanto, quanto permettevalo la natura delle cose e delle persone. Lasciar libera apertamente l'entrata degli stranieri nell'impero, sarebbe stato il totale rovescio del suo sistema politico. Le leggi adunque, che contenevano tale proibizione, non potevano tosto abrogarsi. Verrà tempo, speriamolo, che anche la China potrà sostenere la fusione col rimanente dell'umana famiglia; ma tale ravvicinamento bisogna che sia preparato come per gradi. Se fosse improvviso, non sarebbe fraterno amplesso, ma scossa orrenda, rovinosa, mortale. Il Commissario francese aveva ottenuto già molto nella promessa, che la legge verrebbe quindi innanzi applicata con *commiserazione;* e però poteva aderire al desiderio del Chinese, di accennare nel trattato l'articolo relativo all'esclusione degli stranieri.

Il trattato di commercio fu conchiuso il 25 ottobre. Ki-Yng partì per Pechino, onde sottomettere all'approvazione dell'imperatore il trattato e la petizione, che aveva per iscopo il publico esercizio del cristianesimo. E Lagrené, allontanandosi dalla China momentaneamente per visitare le Filippine e Batavia, potè ragionevolmente portare in cuore la speranza d'ottenere un successo solido e durevole per la più giusta e la più nobile causa.

Noi daremo in un terzo articolo il seguito ed il compimento di questo importantissimo affare.

SULLE ANTICHITA' CRISTIANE DELLA CINA.

Lettera del signor Reinaud al signor Lenormant (1).

Mio caro collega.

Voi conoscerete certamente e l'iscrizione cinese di Siganfou, e le lunghe dispute che si agitarono per sua cagione. La lapide su cui è scolpita, fu tolta dalla terra nel secolo XVI, e verisilmilmente essa conservasi tuttora con altri analoghi monumenti in un pagode posto in quelle vicinanze. Il corpo dell'iscrizione è in idioma e caratteri cinesi; ma ne' fianchi e al di sotto sonovi alcune linee siriache, scritte con caratteri *estrangheli.* Un *fac-simile* di tutta l'iscrizione può vedersi nella sala de' manoscritti alla Biblioteca reale.

Quest'iscrizione fu scopo degli studii di molti eruditi, principalmente del P. Kircher, dell'abate Renaudot e del P. Visdelou. Secondo gli avvenimenti in essa accennati, fu posta nell'anno 781 dell'êra nostra, in memoria dei progressi che aveva allora fatto in quelle contrade la religione cristiana. Al cominciamento del secolo XVI, allorchè i Portoghesi si mostrarono la prima volta sulle coste del celeste impero, non vi trovarono vestigia di Cristianesimo; e da altra parte, se forse ve n'era restato alcuno, avrebbe potuto credersi, derivar questo da che i Tartari, appo i quali era penetrata la religion di Cristo, invasero la Cina ne' secoli XIII e XIV (2). I missionarii della Compagnia di Gesù, che godevano a que' dì molto credito nel celeste impero, furono i primi a render nota a' dotti di Europa l'iscrizione di Siganfou. Ma lo studio di parte si mischiò in una disputa che avrebbe dovuto rimanersi fra i termini della scienza, ed i nemici de' Gesuiti, i protestanti sopratutto, non ne vollero riconoscere l'autenticità; a loro giudizio, i Gesuiti aveanla inventata. La principal ragione da essi arrecata era il non trovarsi alcuna prova che il Cristianesimo fosse mai penetrato nella Cina, avanti che gli Europei, facendo il giro della terra, visitassero l'intero mondo e vi diffondessero le proprie cognizioni.

Ora una relazione araba de' viaggi degli Arabi e de' Persiani nell'India e nella Cina, parlando dell'espugnazione della città cinese di Hang-tcheou-fou, compiuta nell'anno 879 di Gesù Cristo da un capo di ribelli, narra che nel sacco datole perirono ventimila musulmani, giudei, *cristiani* e magi. Ne fu publicata nel 1718 dall'abate Renaudot una versione francese col titolo di *Antico commercio delle*

(1) Vedi quanto si è detto nella nota in principio dell'articolo precedente.
(2) Veggansi in proposito i cenni precitati che trovansi in questo Giornale.

Indie e della Cina; e non ha guari ne diedi in luce io stesso una nuova traduzione, unendovi il testo arabico. Quella parte del racconto ove si parla del macello de' cristiani di Hang-tcheou-fou, era stata compilata al cominciar del secolo X, epoca in cui il commercio degli Arabi e dei Persiani colla Cina avea principiato ad interrompersi, ma la memoria de' fatti era ancor fresca. E per ciò la testimonianza dell'autore arabo poteva servir di risposta al precipuo argomento opposto dai contradditori dell' iscrizione di Siganfou. Un'altra riflessione pose in mezzo il Renaudot in risposta a costoro. Golius, nelle sue annotazioni al trattato arabo di Alfergany (1), seguendo un certo autore arabo cui egli chiama Abulfaragio, fa parola di un monaco cristiano di Nadjran nell'Arabia Felice, il quale nella seconda metà del secolo X fu mandato nella Cina dal suo patriarca insieme con alcuni altri ecclesiastici, per provvedere a' bisogni delle chiese di quella contrada. Renaudot con ragione ravvisa nel patriarca nominato da Golius, l'arcivescovo di Seleucia sul Tigri, il quale aveva stanza in Bagdad, e sotto il nome di *cattolico* esercitava giurisdizione sopra tutte le chiese nestoriane della Persia, dell' India e della Cina (2). Disgraziatamente però il racconto di Golius offriva alcuni passi oscuri ed anche contraddittorii: non ben s'intendeva chi mai fosse lo scrittore di nome Abulfaragio, sulla cui autorità si appoggiava la narrazione: si cercava sapere per quale via gli ecclesiastici di Bagdad erano venuti nella Cina in un'epoca, nella quale i viaggi erano divenuti difficilissimi. Inoltre, se verso la fine del decimo secolo aveano fatto il viaggio alla Cina codesti ecclesiastici, come avvenne che altri non continuasse in seguito la stessa missione? Intorno a questi punti, mio caro Collega, avrò l'onore di qui proporvi alcuni brevi schiarimenti.

Sono circa dodici giorni, che la Biblioteca reale ha ricevuto da Costantinopoli, per mezzo del barone de Slane, una copia del secondo volume del *Kitab-al-Fihrist,* eseguita sopra un esemplare di una biblioteca di quella città. Il *Kitab-al-Fihrist,* di cui la Biblioteca reale finora non possedeva che il primo volume, è una specie di bibliografia araba, divisa secondo le materie, e compilata nel 377 dell'egira (987 di Gesù Cristo). La maggior parte delle opere che vi si

(1) *Muhammedis Ferganensis, qui vulgo Alfraganus dicitur, elementa astronomica,* p. 76 delle annotazioni, Amsterdam 1669.

(2) Renaudot, p. 269. Intorno a questa materia può consultarsi l'*Oriens christianus* del padre Lequien, col. 684 seg., 1088 seg., e 1136. Quanto all' iscrizione considerata in sè stessa, leggansi le *Mélanges asiatiques* di Abele Rémusat, tomo I, p. 32 seg., e le *Nouveaux mélanges asiatiques* del medesimo dotto, tomo II, p. 189 seg.

trovano noverate, non sono giunte fino a noi; e i principali bibliografi orientali dell'età nostra hanno usato di quest'opera per ciò che si appartiene a' quattro primi secoli della letteratura degli Arabi. L'autore viveva a Bagdad, dove faceva il mestiere di librajo; si chiamava Mohammed figliuolo d'Ishac, ed aveva il soprannome di Abulfaragio. Or, al foglio 227 a tergo, nella nuova copia di questo secondo volume, si fa menzione dell'avvenimento narrato dal Golius; noi dunque veniamo assicurati esser questo un esemplare dell'opera sì lungamente ricercata indarno. Questo brano è così concepito: « Ho incontrato nell'anno 377 (987 di Gesù Cristo), nel quartiere de' cristiani (*dal-al-Rum*), dietro la chiesa, un monaco di Nadjran, il quale sette anni innanzi era stato mandato dal djatolik (*cattolico*) nella Cina con cinque altri ecclesiastici, per ordinar le cose della religione cristiana. Vidi un uomo, giovine ancora e di amabile aspetto; ma poco parlava, nè apriva bocca se non per rispondere a chi domandasselo. Gli chiesi alcuni schiarimenti intorno al suo viaggio, e da lui seppi che il Cristianesimo si era di già spento nella Cina; che i cristiani di quella contrada erano in varii modi periti; che la chiesa dove usavano era stata diroccata, e che un solo cristiano era colà rimasto. Il monaco, non avendo più a cui porgere l'opera del suo ministero, se n'era partito più sollecitamente che non vi era andato. »

L'autore arabo non si esprime con molta precisione intorno al cammino tenuto da' missionarii; però dice che la distanza per mare era varia secondo la diversità del cammino in cui taluno si metteva; che assai malagevole era la navigazione, e che poche persone erano in grado d'innoltrarsi per que' paragi. Allorchè il monaco visitò la Cina, la città capitale chiamavasi Thadjouyé (1), ed ivi avea sua dimora il sovrano. Avanti quel tempo era stato lacerato l'impero da due partiti, ma vinto l'uno de' due contendenti, era restato l'altro solo padrone. Or fermiamoci un poco su queste diverse circostanze.

Nell'epoca a cui risale l'iscrizione di Siganfou, ubbidiva la Cina alla dinastia de' Thang. Fu quello un periodo glorioso per la nazione cinese, mentre i principi usciti da quella dinastia erano, generalmente parlando, uomini illuminati e tolleranti, che volevano mantenersi in amicizia con gli altri popoli. Sotto il loro regno, gli Arabi e i Persiani furono in più stretto commercio, sia per terra sia per mare, con l'impero celeste; e vi si propagò eziandio la religione di Cristo. Ma al principio del secolo X, in mezzo a guerre intestine e calamità di ogni sorta, cui seco adduce l'anarchia, caddero i Thang;

(1) Golius, nel luogo citato, scrive *Tachone*.

si formarono molti partiti, e solo dopo l'anno 960 si stabilì la dinastia de' Soung; regnando la quale, verso il 980, avvenne la missione del monaco di Nadjran. Sembra però che a que' dì la nuova dinastia finisse appena di estendere l'autorità sua sopra tutto quanto l'impero. Ed è facile da altra parte comprendere che, in mezzo all'universale confusione, i cristiani ebbero a patire come il resto della nazione; e che ristabilitosi di poi l'ordine, si ridestarono le vecchie tradizioni del paese, e l'eccessivo amore per esse compì l'opera, cui la guerra e la tirannia aveano funestamente incominciata.

Nella seconda parte del racconto de' viaggi degli Arabi e de' Persiani nell'India e nella Cina, la quale fu compilata verso il 915, troviamo che in quel tempo, per cagione delle turbolenze avvenute alla fine del dominio della dinastia cinese de' Thang, il commercio per mare fra la Cina e l'impero musulmano era interrotto, o almeno notabilmente rovinato. Da un'altra banda, la decadenza e di poi l'intera ruina de' principi musulmani della dinastia de' Samanidi, che regnarono sulla Transoxiana e sulle altre terre poste tra la Cina e le provincie settentrionali della Persia, resero tantosto difficilissimo l'andare attraverso la Tartaria (1). Le frasi adoperate dallo scrittore arabo danno chiaro a vedere che il monaco di Nadjran e i compagni di lui scelsero la via di mare; di certo s'imbarcarono sul golfo Persico.

La città che, regnando i Thang, stimavasi capitale, vien detta da' Cinesi Tchang-ngan, ch'è la medesima cui gli scrittori arabi e siriaci chiamano Khomdan, detta oggidì Si-ngan-fou, donde noi abbiamo fatto Siganfou. Essa giaceva sopra uno degli affluenti del Fiume giallo, più di dugento leghe discosto dal mare. Di presente è ancora la città capitale della provincia del Chensì. La testimonianza del monaco di Nadjran lascia vedere che il nuovo governo avea fermato in un'altra città la sua sede.

La narrazione dello scrittore arabo, per quanto incompiuta, potrebbe dar luogo ad importanti osservazioni, e servir di confronto al racconto de' cronisti cinesi. Nel discorso che va innanzi alla relazione de' viaggi degli Arabi e de' Persiani, ho di già mostrato che non è affatto inutile relativamente a' Cinesi il riscontro degli scrittori arabi (2). Ma mi accorgo che troppo si dilunga questa lettera; però finisco, pregandovi di gradire ecc.

Parigi, il primo di settembre 1846.

REINAUD

Membro dell'Istituto e Professore d'arabo.

---

(1) Intorno a ciò vedi il discorso da me posto innanzi alla *Relation des voyages des Arabes et des Persans,* tomo I, p. CXLI e segg.

(2) Tomo I, p. CXXXIII e seg.

CRONACA RELIGIOSA.

Avvenimenti religiosi del 1846 non ancora menzionati. — Sinodo nazionale protestante di Berlino. — Agitazione fra i protestanti per l'esclusione di Rupp dall'adunanza generale dell'associazione di Gustavo Adolfo. — Nuova adunanza generale dell'associazione a Berlino. — Dichiarazione del concistoro della Sassonia prussiana sui ruppisti. — *Anabattisti in Prussia. — Controversia fra il vescovo defunto di Münster ed il governo prussiano per la nomina de' maestri nelle scuole minori. — Prescrizioni sui matrimonii misti nel Granducato di Baden. — Richiesta a favore degli interessi ecclesiastici fatta dal prof. Buss alle Camere di questo Stato. — Domande dei sinodi protestanti nel medesimo. — Proposta di un sinodo di Franconia. — Facoltà teologica cattolica di Tubinga. — Il canonico Ströbele. — Controversia del vescovo di Limburgo col ministero di Nassau. — Adunanza dei vescovi del Belgio. — Concilio dell'episcopato d'Irlanda. — Vescovado di S. Gallo in Isvizzera e determinazioni per il compimento delle trattative colla Santa Sede. — I Benedettini di Muri stabiliti a Gries. — Scuole affidate a corporazioni religiose in Isvizzera. — Nuovo paroco cattolico a Ginevra. — Cenni su questa parocchia. — Recenti conversioni.*

Lo scorso anno fu uno de' più fecondi in religiosi avvenimenti. Importando assai la loro cognizione sia per l'appreziazione di quella Providenza che di continuo mostra così visibilmente l'opera sua nell'assistere la Chiesa cattolica e nel tenerla sempre sicura fra le procelle del secolo, sia per l'istruzione di quelli particolarmente che sono chiamati ad esserne ministri, onde sappiano in quali circostanze di tempo viviamo, quali sono i fatti e le tendenze consolanti dei nostri giorni, quali all'incontro le opere deplorabili dell'epoca nostra nell'ordine spirituale, le perverse inclinazioni dominanti cui bisogna combattere con ispeciale sollecitudine, i pericoli contro cui principalmente fa d'uopo prevenire e sè e gli altri; si è cercato di tenerne abbastanza ragguagliati i lettori di questi fogli. Ma di alcuni eventi pur utili a sapersi la ristrettezza dello spazio in confronto alla moltitudine delle cose non ci permise ancora di far parola, altri sorvennero ultimamente, od ebbero solo assai tardi uno sviluppo. Parve quindi opportuno di accogliere ora insieme il complesso di questi fatti, che ancora mancavano, ad offrire una completa cognizione dell'andamento storico della Chiesa cattolica nell'anno non ha guari terminato, e d'incominciare così quella Cronaca religiosa contemporanea che si ha in animo di tessere in avvenire, per esporre con un certo collegamento, o solamente cronologico od anche pragmatico, quei fatti che d'ora innanzi faranno lieta o dolente la Chiesa di Gesù Cristo, e ci potranno servire di norma per comprendere l'attitudine degli uomini d'altre credenze a suo riguardo.

Le diverse fasi, i varii movimenti del protestantismo non ci possono,

per ciò appunto, mai essere indifferenti. Dobbiamo quindi già sulle prime dar ragguaglio d'un atto certamente importante anche nella sterilità de' suoi risultati, che fu compiuto nel decorso dell'anno passato nel gran baluardo della riforma alemanna; cioè del sinodo nazionale di Berlino.

In seguito alla *Conferenza* tenutasi a Berlino sul principio dell'anno scorso dai rappresentanti di quasi tutti gli Stati protestanti della Germania (1), un così detto *sinodo nazionale* vi fu immediatamente convocato per la seconda festa della susseguente Pentecoste. L'ordine ne emanò di bel nuovo dal ministro dei culti a nome del re; ed ogni provincia della monarchia prussiana ebbe ad inviarvi i suoi rappresentanti non solo ecclesiastici, ma anche laici. I sopraintendenti e vice-sopraintendenti generali, non che i presidi (laici) dei concistori, ed, ove questi non esistono, i presidi delle provincie (però col diritto di sostituirvi alcun altro), furono dal ministro stesso designati ad intervenirvi; il quale riservò a sè la presidenza del sinodo. Fu desso infatti aperto dal ministro in persona, e per verità con tal discorso che ben dava a divedere quanto egli medesimo fosse persuaso del mal partito a cui trovasi ridotto il protestantismo. Ei vi parlò di una chiesa che sarebbe ora sul primo costituirsi, che non dovrebbe foggiarsi che sulle decisioni del nuovo sinodo. Questo discorso diventerà di certo un documento curioso. I risultati dei sinodi provinciali del 1844 furono destinati come oggetti prossimi delle discussioni del concilio, i quali perciò vennero ridotti in memorie e distribuiti a ciascuno de' suoi membri. Furono poi distinti per maggior comodo in otto sezioni, ciascuna delle quali fu assegnata ad una commissione per le consulte preliminari. Questi n'erano i titoli: Affari che riguardano la dottrina e i simboli, compresa la questione dell'obbligazione da assumersene nell'*ordinazione* (questa parola deve intendersi sempre giusta la dottrina protestante) degli ecclesiastici. — Risoluzioni relative alla costituzione ecclesiastica ed all'ordinamento della chiesa in relazione alla medesima. — Esame dei progetti risguardanti la preparazione all'officio ecclesiastico. — Esame dei progetti relativi alla promozione, alla cura delle anime od al modo di superare gli impedimenti alla medesima. — Ciò che risguarda il culto publico e l'edificazione privata. — I rapporti fra la Chiesa e la Scuola. — I rapporti colle altre Chiese e società religiose. — I rapporti della Chiesa con diversi oggetti che si trovano sotto l'influenza della legislazione civile, in particolare col diritto matrimoniale e col giuramento.

Noi non terremo già dietro a tutte le discussioni, nè accenneremo regolarmente i risultati d'ogni sessione. La cosa sarebbe troppo lunga e senza vantaggio. Non vogliamo però omettere alcune particolarità che possono essere anche per noi fonti di qualche considerazione. Nella seconda sessione si trattò della posizione del sinodo in faccia alla Chiesa ed al governo ecclesiastico; e venne risoluto, dietro la lettera di convocazione ricevuta da ciascun membro, che le risoluzioni di questo si-

(1) V. *Amico Catt.*, fasc. 2.° di febbrajo 1846, pag. 150, tomo XI.

nodo non dovevano tenersi obligatorie, ma solo come un consilio dato alla Chiesa da' ragguardevoli suoi membri insieme riuniti dalle diverse parti della monarchia. Questo concilio incomincia dunque i proprii atti con modesti preliminari. Certamente i concilii della Chiesa non premisero mai tanto riserbo alle loro deliberazioni. Ma coerentemente ai primi principii del sistema protestante, ogni individuo poteva senza tema di confusione rinfacciare all'onorevole adunanza: *In qua potestate hæc facis?* E realmente già d'ogni parte moveansi proteste contro l'autorità del concilio protestante. Era dunque indeclinabile questa singolare moderazione.

La commissione incaricata dal sinodo di riferire sulle questioni religiose concernenti i rapporti della Chiesa colle istituzioni civili, fece la sua relazione il 25 e il 27 giugno. Per quanto risguarda il giuramento, giudicando essa che si avesse a mantenere, opinò nulla di meno che nella legislazione si dovesse portare una diminuzione circa il numero de' casi, in cui si possa o si debba deferire; ma il sinodo si ricusò a fare alcuna iniziativa in proposito presso il potere civile. In appresso si trattò della formola da usarsi in prestarlo, e si venne a conchiudere, abbisognare di redigerne una, la quale non avesse *alcuna tinta confessionale.* Ma per ciò ottenere ben farebbe d'uopo trovare una formola nella quale possano convenire gli stessi increduli. Successivamente fu discusso dal sinodo come i pastori si potessero alleviare nelle loro funzioni officiali. Si propose di accrescere il loro trattamento in modo che si possano eglino procurare un'*assistenza meccanica*, per il che s'intese probabilmente l'opera manuale nella tenuta dei varii registri dello stato civile; si propose pure di scaricarli d'ogni specie d'affari stranieri alla loro vocazione, proposta certamente non priva di buon fondamento. Riprendendo le deliberazioni sul giuramento, il sinodo dovette confessare che abitualmente nella Prussia protestante il giuramento deferito dai tribunali degenera in uno spergiuro; e citò in prova l'esistenza d'una società già più volte tratta in giudizio per colpevole commercio del giuramento. Indizio assai significante dello stato di moralità nel focolare del protestantismo.

È noto che la così detta *unione evangelica* trovò sempre appo taluni dei protestanti prussiani un'insuperabile ripugnanza. Il sinodo aveva pure a pronunciarsi su questo proposito; ed il 5 agosto la maggioranza risolvette, che per parte della chiesa evangelica non si debba mettere alcun inciampo sia a quegli individui sia a quelle comunità che vogliono di bel nuovo aderire alla confessione luterana ed alla riformata, e che parimenti si debbano abolire le così dette *reversali di unione.* Quest'assemblea ha quindi implicitamente disapprovato tutta quella serie di persecuzioni che furono esercitate dalla chiesa evangelica contro coloro che non vollero finora adattarsi al congiungimento del 1817.

Tenne lungamente occupato il sinodo la questione, se i candidati evangelici, prima della loro ordinazione, debbano ancora giurare una formola di fede; e nel caso che sì, quale debba essere. Decidettero affermativa-

mente la prima parte della questione sessantacinque voti contro cinque; fu quindi prescelta una formola di fede, da proporsi ai candidati, alla maggioranza di sessanta voti contro dieci. Ma quando si venne al punto di stabilire la formola istessa del giuramento, ecco che il sinodo conviene all'unanimità che una formola di fede non può essere oggetto di giuramento, se non in quanto sia *conforme alle Scritture ed all'autorità normale della parola di Dio.* Così la questione dei simboli di fede non progredì neppure di un passo; il problema più importante, di cui si aspettava dal sinodo la soluzione, si eludeva dal sinodo medesimo a tempo indefinito; l'unione delle due così dette chiese luterana e calvinistica in una chiesa evangelica, rimane quello che fu finora, un amalgama esteriore degli elementi i più eterogenei, il quale tende per propria natura a condurre l'individuo all'indifferenza religiosa ed all'incredulità.

Però il 7 agosto un nuovo formolario di professione di fede per le ordinazioni fu proposto al sinodo, e fu da esso approvato con quarantotto voti contro quattordici. Viene in esso stabilito, che chiunque riceve la missione dell'insegnamento nella Chiesa evangelica, *non deve prendere per regola le sue proprie opinioni*, nè alcuna prescrizione umana, ma solo la parola di Dio contenuta negli scritti profetici ed apostolici; che persevererà fedelmente, coll'assistenza divina, nell'interpretazione della sacra Scrittura, come essa si fa, *secondo le leggi della lingua*, dallo Spirito Santo; il tutto in unione *colle confessioni della cristianità universale* e cogli scritti confessionali della Chiesa evangelica, come *testimonii* dei fatti fondamentali e delle fondamentali verità di salute, non che come *modelli* della sana dottrina. Dopo questo preambolo, si domanda all'ordinando in particolare s'egli confessa, colla cristianità universale sulla terra, Dio il Padre, il Figliuolo e lo Spirito Santo; se confessa, con tutta la Chiesa evangelica, Gesù Cristo, Figlio di Dio, che si è egli medesimo umiliato ed ha preso la forma di servo, come unico mediatore, profeta di Dio, potente in parole ed in opere, che ci ha annunciato la pace, che fu immolato pei nostri peccati, ed è risorto per la nostra giustificazione; che si è quindi assiso *alla destra della Maestà* ne' cieli, dove regna eternamente come capo di quella società ch'egli riunisce e conserva per mezzo della parola, de' Sacramenti e dello Spirito Santo diffuso da lui nei nostri cuori, e che c'insegna ad invocar Gesù Cristo nostro Signore, ed a riconoscere la grazia che per lui ci è donata; se finalmente confessa ed afferma che nella fede, nella felice novella della libera grazia di Dio e del suo Figlio diletto, finchè siamo peccatori, e insieme figli di Dio per la fede nel Cristo (nel quale giustificati innanzi a Dio per la grazia, egli ne merita le opere sue), noi possediamo il pegno dell'eredità immarcescibile, la quale ci è conservata in cielo, e che per la medesima fede, la quale, *possente nella carità*, produce i frutti dello spirito, noi veniamo preparati, mediante il rinnovellamento giornaliero dei nostri cuori, al giorno di Gesù Cristo.

A tutta questa troppa lunga e insieme troppo breve domanda il candidato non dovrebbe rispondere che con una semplice affermativa, per

essere ammesso fra i ministri della Chiesa evangelica. Diciamo domanda troppo lunga, perchè vi vediamo accozzate diverse frasi scritturali sì, ma per sè medesime d'un significato ben largo, indeterminato ed equivoco, per trovare un luogo conveniente in una professione di fede, ove tutte le parole devono essere ordinate a formolare esattamente un concetto, e deve essere escluso quanto a tal uopo non serve. Diciamo insieme troppo breve, perchè per verità quante questioni, quanti punti differenziali fra le diverse confessioni cristiane, anzi fra tutte le varie sette del protestantismo, non sono minimamente toccati in questo formolario? Per tal maniera un numero grandissimo di articoli dottrinali viene abbandonato totalmente al criterio individuale della privata interpretazione della Scrittura, mentre quanto si dice in principio sull'obbligo d'intendere la parola di Dio in unità colle confessioni della cristianità universale e cogli scritti confessionali della Chiesa evangelica, non è che una meschina illusione. In fatti i libri simbolici della Chiesa evangelica sono primieramente in opposizione colle confessioni della Cristianità universale intorno a non pochi dogmi; secondariamente essi sono in opposizione fra di loro medesimi. Come mai dunque potrebbero tutte queste professioni di fede, contradittorie fra di loro, servire di norma all'individuo per la retta interpretazione dei Libri santi? Resta poi sempre all'arbitrio privato il determinare il numero dei medesimi, e la latitudine di quell'autorità che loro si debba attribuire anche sotto la qualificazione di parola divina, nel che i varii partiti protestanti non sono ancora poco discordi fra loro. Anzi non fa d'uopo di troppo acuta riflessione su tutto il modo con cui è concepito questo interrogatorio dottrinale, per discernere com'esso appositamente sia stato formolato con frasi così late, da dare accesso nel ministero della Chiesa evangelica anche al più aperto socinianismo, al razionalismo più superficiale; a tutti quanti appena non neghino sfrontatamente ogni carattere storico al corpo della sacra Scrittura ed ai più antichi monumenti della società cristiana. Così già nelle sue prime parole, il fondamento di tutta la religione, il mistero dell'Augustissima Trinità, è artificiosamente velato con formola tale, che anche il più caldo ariano, il più dichiarato macedoniano vi si potrebbe adattare. Vi si parla in fatti di Dio il Padre, ma non consta se la parola *Dio* debba pur riferirsi al Figlio ed allo Spirito Santo: parimenti nel corpo delle interrogazioni Cristo è chiamato il profeta, il Figlio di Dio; ma si ebbe cura di non ispecificare in qual senso questi nomi gli competano, si fu ben solleciti di non dar luogo a quella parola *consostanziale* per la quale la Chiesa sostenne sì laboriosi combattimenti contro la potenza ariana: e così dicasi dello Spirito Santo. Ma come si sfuggì una precisa definizione della Trinità divina, non si declinò meno da un'accurata determinazione del mistero d'una vera Redenzione del genere umano. Invano cerchiamo in tutto l'interrogatorio un'idea del peccato originale, l'espressione di un vero riscatto offerto da Cristo in sè medesimo per tutti gli uomini. Cristo viene bensì presentato come mediatore, ma ciò può assai agevolmente intendersi a quel modo che in-

tendevanlo i pelagiani e tutti i razionalisti più recenti, esclusa l'idea d'una decadenza primitiva della nostra natura.

Simili riflessi non isfuggirono a coloro fra i medesimi protestanti prussiani, i quali conservano una credenza positiva, e conoscono i pericoli che la minacciano da ogni parte. L'organo più accreditato del *protestantismo ortodosso*, la *Gazzetta* ECCLESIASTICA *universale* di Berlino, redatta dal celebre prof. Hengstenberg, prova che col nuovo formolario dell'ordinazione diverrebbe assolutamente impossibile di procedere contro un ministro il quale negasse la Trinità, l'Incarnazione, la divinità di Cristo, e tutte le altre verità positive di fede. Vi si osserva pure, e questo è ben degno di rimarco, che, seguendo quel formolario, l'ordinando non potrebbe più venire astretto a rispettare la *Scrittura* INTERPRETATA, *come la Chiesa la propone e deve possederla.* È certamente questo un linguaggio non abbastanza conforme al principio del protestantismo, secondo cui ogni verità si trova nella Scrittura, e nella Scrittura per sè letta e studiata dall'individuo. Non è però inusato che uomini di senno in grembo al medesimo protestantismo, spaventati dall'enorme abuso dell'arbitrio individuale nell'interpretazione de' Libri sacri, abbiano riconosciuto la necessità di un interprete autentico e sempre vivo per fissarne il senso dogmatico, e troncare ogni aberramento, ogni dubbio dell'umano intelletto su di cose ove nulla è più necessario della certezza.

Del resto l'indipendenza individuale così possentemente eccitata dal principio costitutivo del protestantismo non saprà adattarsi neppure ad una formola di credenza tanto indulgente, come ha di già scosso il giogo d'ogni altra professione di fede. E prima che i deputati al sinodo vi si radunassero, e nel momento istesso in cui esso si apriva sotto gli auspici sovrani, molte proteste contro il medesimo giungevano ai piedi del trono dalle città principali delle provincie protestanti, da Breslavia, da Magdeburgo, da Halle, da Königsberg, ove l'autonomia individuale nei rapporti religiosi era più che chiaramente pronunciata. Nè il rimanente della Germania protestante, che nel sinodo non ebbe alcuna rappresentanza, vorrà adattarsi a riconoscere ancora una supremazia religiosa prussiana. Se i deputati a quella conferenza universale del protestantismo alemanno, che appena prima s'era tenuta a Berlino, non credettero di potersi avventurare a comporre un simbolo di fede da adottarsi dall'universalità protestante, come mai potrebbe egli avvenire che veruna provincia, non rappresentata in questo sinodo, avesse ad acconciarsi con una formola qualsiasi emanata da un'autorità, ch'essa non potrebbe in nessun modo riguardare come rappresentante del proprio sentimento? Noi dobbiamo dunque conchiudere ancora: il sinodo di Berlino non darà al protestantismo alemanno unità di dottrina; ma quand'anche apparentemente riunisse tutti i protestanti nella professione esteriore della formola da lui approvata, non sarebbe ancora che un fallace accostamento di uomini che professano le più contrarie dottrine, il quale non potrebbe riuscire che all'indifferenza religiosa ed alla totale incredulità.

Ma le molte dispute, e le poche risoluzioni prese dal così detto con-

cilio generale, e queste fors'anco contrarie alla superiore aspettazione, sembrano aver finito per istancare la sofferenza del monarca prussiano, il quale fece dichiarare nella cinquantesima sessione, tenuta il 22 agosto, per mezzo del presidente, ministro dei culti, che sarebbe stata crudeltà il voler ritenere più a lungo i suoi membri lontani dalle proprie mansioni, dalle proprie famiglie e dai loro affari particolari, e che in conseguenza la Maestà sua loro acconsentiva di far ritorno ai domestici lari alla fine del mese, dolente che il sinodo non avesse potuto occuparsi di tante altre questioni al suo esame proposte; che del resto bene sperava ch'esso si sarebbe di bel nuovo riunito al primo suo cenno, e ch'egli medesimo avrebbe poi determinato l'epoca della nuova convocazione. Tale notificazione inaspettata, così per le determinazioni contenutevi come per il modo con cui vennero annunciate, sorprese per verità non poco l'assemblea.

A norma dei cenni avuti, il sinodo chiuse realmente il 29 agosto le sue trattazioni. La cerimonia di chiusa vi fu fatta ancora dal ministro de' culti con altro discorso. Il convegno avea durato tre mesi, nel corso de' quali si erano tenute cinquantasei sessioni; ma il risultato finale di tante discussioni si ridusse a *sette avvisi* su differenti oggetti, cioè sulla santità del giuramento, sulla necessità di alleviare i sovrintendenti e gli altri ministri evangelici nelle loro funzioni amministrative, sulla preparazione all'incarico pastorale, sull'istituzione di un fondo per provedere di pensioni i pastori emeriti, sul giuramento degli ordinandi di uniformarsi ai libri simbolici per conservare l'unità e la purità di dottrina, sull'unione evangelica, e finalmente sullo sviluppo ulteriore da darsi alla costituzione ecclesiastica nelle sei provincie orientali della monarchia. Si promise di dare alla luce anche i protocolli di tutte le sessioni di questo sinodo, siccome si fece di quelli della Conferenza, e se ne crede infatti imminente la publicazione. Ma se dessa possa tornar vantaggiosa alla causa della Chiesa evangelica, o non debba anzi mettere sempre più in chiaro la difficoltà del suo stato, è quello che vedremo fra poco. Intanto si parlò già d'un'altra riunione sinodale per l'anno presente, e certamente colla speranza che questo futuro concilio debba essere più copioso di frutti che quello di cui ora s'è detto.

Ma ancora non erano sedati gli animi de' liberi razionalisti germanici, agitati dal timore di vedersi imposto dal sinodo un giogo di credenza, che trovavano nuova occasione di più vivi e più universali riclami.

Appena compiuto il sinodo di Berlino, l'associazione di Gustavo Adolfo accogliendovi i deputati d'ogni provincia in generale assemblea, n'escludeva, dopo grave disputa e solo a lieve maggioranza di voti, il pastore Rupp, a motivo della sua manifesta separazione dalla *Chiesa dello Stato*. Questo bastò perchè si levasse violenta opposizione per parte di tutte le associazioni affigliate stabilite nelle città importanti, non solo della Prussia, ma anche di quasi tutti gli Stati protestanti di Germania. Sessanta associazioni parziali fecero udire i loro riclami. L'associazione di Halle non limitandosi però ad una semplice protesta, diede il segnale della se-

parazione definitiva degli *Amici della luce* dalla Chiesa di Stato, proclamando il principio d'una assoluta indipendenza religiosa dalla Chiesa costituita, ed invitando a staccarsene formalmente tutti quelli che dividevano i suoi sentimenti.

A Darmstadt il pastore Zimmermann, predicatore di Corte, e fondatore dell'Associazione, il quale nell'adunanza generale, per ottenere l'esclusione di Rupp, avea fatto uso dei tre voti a lui concessi, onde impedire lo scioglimento di quella parziale aggregazione fu astretto a scusare la condotta ivi tenuta, dichiarando di non aver già avuto l'intenzione di condannare *la fede* (è una fede che esclude l'idea d'una vera rivelazione positiva ed immutabile) del capo della chiesa indipendente di Königsberga, ma soltanto di disapprovare la sua separazione dalla chiesa evangelica. Una simile scusa ben equivaleva al dire ch'egli avrebbe voluto il dottor Rupp incredulo ed ipocrita ad un tempo.

A Stuttgard, dopo inutili dibattimenti, molti membri si ritirarono dall'associazione, e parecchi altri ricusarono di pagare le contribuzioni per le quali aveano soscritto.

A Gottinga la polizia dovette far chiudere il locale ove tenevansi le riunioni della società, per la veemenza delle contese suscitatevi per la medesima cagione fra pietisti e ruppisti.

A Lipsia la grande assemblea, dopo una viva e lunga discussione, pronunciò solenne disapprovazione della direzione centrale di Berlino, e vi decise a forte maggioranza che la direzione centrale non deve occuparsi della fede di ciascun deputato, ma soltanto dell'esame dei loro poteri.

A Francoforte sul Meno, fra i nove membri della direzione, sette si sono dimessi in disapprovazione della risoluzione presa a Berlino.

Finalmente, a sedare la procella e ad impedire che la grande associazione si disciogliesse, si fissò per l'undici dicembre una nuova riunione generale a Berlino, ove sottoporre ancora ad esame l'esclusione del dottor Rupp. L'assemblea infatti si tenne, e ad una grandissima maggioranza ne fu votata la riammissione. Ma questa risoluzione è bene per la chiesa protestante un colpo mortale. Il dottor Rupp ha rinegato ogni principio di cristianesimo; eppure egli viene ammesso con quasi unanimi suffragi in una società, nella quale, giusta gli statuti, non possono entrare che *protestanti*. È dunque facile il dedurne a che equivalga oggi giorno il protestantismo alemanno nel suo complesso; egli medesimo ha messo ora sotto gli occhi di tutto il mondo la sua vera professione di fede.

Un altro fatto contemporaneo è grave di riflessi in proposito. Il concistoro provinciale della Sassonia prussiana, invitato dal governo ad esaminare, giudicare e condannare l'apostasia ruppista, vi si dichiarò incompetente, allegando che la *chiesa indipendente* è uscita essa medesima non solo dalla chiesa evangelica, ma anche da *tutta la Chiesa cristiana*. Questa dichiarazione equivale già certamente ad una specie di anatema lanciato dal concistoro di Sassonia contro il razionalismo, e può riguardarsi come il principio d'una separazione totale fra il protestantismo

conseguente, che va diritto fino all'incredulità, ed il protestantismo inconseguente, quello cioè che vuol chiamarsi ortodosso, ed arrestarsi entro i limiti fissati dagli articoli di fede arbitrariamente creati da lui medesimo. La separazione è pronunciata da quell'autorità che tiene il proprio potere spirituale dal sovrano temporale, secondo gli antichi principii della riforma. Ma intanto l'immensa coorte de' razionalisti, panteisti, materialisti alemanni, si considera come totalmente svincolata da ogni soggezione alla *chiesa di Stato;* così pel suo numero come pei principii adottati essa tiensi a diritto rassicurata contro ogni penalità temporale, nè quindi temerà più di manifestarsi dovunque in tutta luce qual'è realmente.

Intanto, fra le altre stravaganze, la setta degli anabattisti tenta essa pure rialzare il capo nella Prussia: si vide ultimamente un suo ministro condurre una truppa numerosa di giovani e giovinette per ricevere in uno stagno il battesimo d'immersione, ad onta dei primi rigori del verno già subentrati; la polizia non si oppose in alcun modo ad una pratica così contraria alla moralità ed alla medesima salute fisica di que' meschini fanatizzati.

Fra le interne dissensioni del protestantismo la condizione della Chiesa cattolica si va di certo continuamente migliorando anche entro i dominii prussiani. Noi non abbiamo ancora parlato d'una contestazione ultimamente insorta fra il defunto vescovo di Münster, monsignor Droste, e quel governo, relativamente alla nomina dei maestri, contestazione che speriamo sia pure per terminare a vantaggio della Chiesa. La nomina dei maestri di quelle scuole inferiori, che in Francia si chiamano *primarie*, e fra di noi *elementari* e *normali*, apparteneva al vescovo in essa diocesi anche dopo ch'ebbe perduto la sovranità temporale. Il governo prussiano rivocavala a sè medesimo. Ma l'ora defunto vescovo di Münster, monsignor Droste, sollecito della sana educazione cattolica de' suoi diocesani, si era riservato la conferma di quelle nomine che venivano fatte sì dal governo, come dai patroni particolari. Con circolare ai parochi del 1838 egli aveva loro imposto di non dare accesso nelle scuole a sostituti ed aggiunti che non avessero già riportato la sua appravazione; con circolare del 1840 (15 settembre) agli ispettori avea prescritto il medesimo in quanto ai maestri. Avendo però il governo di Westfalia, con decreto 7 maggio 1845, ingiunto di recedere da queste disposizioni, egli le rinnovò con altra circolare del 30 maggio, prescrivendo altresì di continuare coll'antica formola di giuramento, che in alcuni casi era stata alterata. Con uno speciale promemoria espose altresì la difesa dei proprii diritti in confutazione del rescritto ministeriale, e fece noto alla popolazione che nessuno avrebbe potuto in avanti accettare un posto conferitogli unicamente dall'autorità laicale. In seguito a ciò il direttore della sezione cattolica al ministero dei culti venne appositamente da Berlino per far recedere il Prelato dalla sua domanda; ma questi credette di non poter piegare; ed il monarca, riconoscendo pure la sussistenza di un qualche diritto nel vescovo, dichiarò con ordine di

gabinetto, arrivato a Münster il 20 aprile, che il governo dovea bensì tenersi in possesso della nomina de' maestri, ma che si sarebbero presi in considerazione, *per quanto fosse possibile*, i desiderii del vescovo o le sue rimostranze, *quando si trovassero ben fondate* (1).

Ma conosciute dal degno Prelato le risoluzioni sovrane, egli non le credette tali da tranquillare la propria coscienza, e si tenne in dovere d'innoltrare al trono nuovi rispettosi riclami. In questo frattempo, il *Foglio mensile d'istruzione ed educazione cattolica*, che esce a Münster sotto il patrocinio dell'autorità ecclesiastica, in un articolo sulla posizione giuridica di questo conflitto, dava il seguente prospetto dei punti cardinali della questione.

« 1.° L'istruzione religiosa è uno de' più essenziali attributi del ministero vescovile. Dove il vescovo vi rinuncia, egli cessa d'esser vescovo; come lo Stato cesserebbe d'essere Stato, se rinunciasse alla difesa de' suoi confini all'esterno, ed alla conservazione della publica tranquillità nell'interno.

« 2.° Il vescovo ha il dovere di esercitare il suo apostolato indipendentemente dall'influenza civile.

« 3.° Chi, senza aver da lui ricevuto la missione, s'intromette nell'insegnamento religioso, non può essere riconosciuto da una comunità cattolica come maestro cattolico.

« 4.° Questo rapporto fra la Chiesa cattolica e lo Stato fu sempre in vigore nella Germania, e nominatamente i maestri delle scuole di parocchia furono sempre riguardati come impiegati di chiesa.

« 5.° La medesima posizione giuridica, specialmente a rimpetto del governo territoriale, fu di bel nuovo guarentita nella pace di Vestfalia.

« 6.° Ugualmente ciò avvenne nella Convenzione dei deputati dell'impero nel 1803, mediante la quale molti paesi cattolici passarono sotto principi protestanti.

« 7.° Relativamente all'organizzazione delle chiese e delle scuole rimase adunque sussistente l'antica costituzione, e nessun reggente ha diritto d'introdurvi cangiamento.

« 8.° La scelta dei maestri apparteneva al vescovo nel principato ecclesiastico di Münster. Gli arcidiaconi esercitavano in suo nome questo diritto, il quale retrocesse al vescovo coll'estinzione degli arcidiaconati.

« 9.° Con ciò è in accordo la legislazione prussiana, e segnatamente il diritto civile universale, volendo il medesimo in generale che rimanga protetto lo stato giuridico sussistente, e lasciando in particolare la provisione dei maestri a chi di consuetudine appartiene, ed attribuendola allo Stato, solo nella sua qualità di *signore* territoriale.

» 10.° L'intermedia dominazione francese non potè introdurre in ciò

(1) La nomina de' maestri per le scuole del popolo è tanto importante nell'ordine morale e religioso, che anche il Governo Austriaco, sebbene come cattolico offra ben maggiori garanzie, dispose che nessuno di tali maestri dev'essere proposto ad una scuola senza l'assenso delle Curie rispettive.

alcuna alterazione, perchè essa pure era giuridicamente vincolata alla determinazione della Convenzione dei deputati dell'impero; nè realmente vi fece alcun cangiamento, perchè non fu qui introdotta la legislazione scolastica francese.

« 11.º Anche nell'istruzione governativa 23 ottobre 1817 viene espressamente confermata l'influenza dei vescovi cattolici, conforme alla legge ed alla costituzione, sulla chiesa e sulla scuola; e viene solo attribuita al governo la provvisione alle prebende ecclesiastiche ed alle scuole di patronato sovrano.

« 12.º Nella decisione, che, per togliere precedenti differenze, fu publicata con approvazione sovrana il 23 giugno 1821, non si riserva allo Stato che l'anteriore diritto di patronato delle abbazie e dei chiostri soppressi; ma del rimanente si lascia al vescovo l'istituzione canonica dei maestri, come dei beneficii ecclesiastici e delle fabbricerie.

» 13.º Anche nell'ultima legge sugli oggetti scolastici, cioè nell'ordinanza sanzionata l'undici dicembre dello scorso anno (1845) per la provincia di Prussia, relativamente alla nomina dei maestri, si fa rimando solo alla consuetudine.

« 14.º In consonanza con tutto ciò sta il rescritto ministeriale del 22 marzo 1827, che stabilisce per l'intiera monarchia la norma amministrativa che si deve osservare dove, secondo la consuetudine, la nomina dei maestri appartiene ai vescovi. »

Le nuove istanze di Mons. Droste non furono esse pure totalmente infruttuose, sebbene non raggiungessero intieramente il loro scopo. In seguito ad esse giunsero da Berlino le proposte d'un accomodamento, in virtù del quale, prima di nominare un maestro, il governo dovrebbe domandare l'assenso del vescovo, e dopo fatta la nomina, il vescovo gli conferirebbe la missione canonica, per la quale egli entrerebbe in officio.

Però durante il conflitto monsig. Droste aveva egli medesimo nominato i maestri e le maestre, che il governo non avea voluto riconoscere, e ai quali avea impedito di coprire il loro posto. Il vescovo ritenendo di aver agito in diritto, domandava insieme la loro ammissione per parte del governo di Westfalia, e chiedeva pure che non s'avessero ad inquietare in alcuna maniera quei maestri, i quali per principii di coscienza avevano generosamente rifiutato i posti loro offerti dal medesimo. Ma il governo di Westfalia ricusava di convalidare tutte queste nomine, e quindi il prelato rifiutavasi alla finale composizione, quando nuovamente assalito da un accesso d'apoplessia terminò la sua carriera mortale la notte dal 2 al 3 agosto. Il governo tentò in appresso di piegare alla proposta il Vicario capitolare, ma questi pure stette saldo alle condizioni dal vescovo stabilite.

Il capitolo cattedrale elesse il nuovo vescovo, il 10 dello scorso dicembre, nella persona del suo decano, Giorgio Kellermann, personaggio meritamente venerato per tutte le virtù ed ammirato per l'altezza della mente; e quindi havvi ogni luogo a sperare, che seguendo egli pure le orme

del suo predecessore, il governo prussiano vorrà accondiscendere celeremente alla finale conclusione anche di questa vertenza. La diocesi di Münster fu tutta in festa per questa nomina così felice. Mons. Kellermann è uomo di settant'anni, ma ancor pienamente vigoroso e di mente e di corpo; è di bassi natali, ma compensati da tutte le doti più belle. Egli fu educatore dei figli dell'illustre conte di Stolberg, fu l'amico intrinseco di Clemente Augusto arcivescovo di Colonia, al cui fratello degnamente succede.

Dall'altro lato della Prussia, il vescovo di Breslavia ebbe pure gravi difficoltà a superare per ottenere una ricognizione governativa del seminario diocesano; ma finalmente un ordine di gabinetto, in data 26 giugno, conferì a questo stabilimento la reale sanzione; i ministri dell'interno e del culto ne approvarono gli statuti, e fu riconosciuto come corporazione legale separata dall'università, e come istituto di beneficenza.

Anche ne' suoi rapporti col Governo Badese la Chiesa cattolica ha poc'anzi avvantaggiato di un passo. Le prescrizioni date dall'arcivescovo di Friburgo sui matrimonii misti, conforme alle massime della Chiesa, erano state annullate dal ministero, e sotto gravi pene, come si ricorderanno i nostri lettori. Ma, or sono pochi mesi, recedendo dalle sue pretese contrarie ai canoni della Chiesa ed ai primi principii della fede cattolica, il ministero badese prese una via più equa, e si limitò ad ammettere pei matrimonii misti l'assistenza del ministro ecclesiastico di quello fra i contraenti, a cui la propria religione non oppone alcun impedimento, promulgando la seguente legge provvisoria.

« § 1.° Quando un'unione matrimoniale, non ostante l'esistenza di un impedimento ecclesiastico riconosciuto, viene permessa dallo Stato, il paroco di quella confessione dal cui lato esiste l'impedimento, è svincolato anche da quelle funzioni che gli incombono come officiale dello Stato civile, ritenuto però ch'egli, secondo il § 17 dell'ordinanza 29 maggio 1811, registri nel libro matrimoniale l'unione compiuta per mezzo di un altro paroco.

« § 2.° Nel caso del paragrafo superiore, l'Officio del circolo incarica il borgomastro, come officiale dello Stato civile, d'intraprendere le publicazioni; cosicchè egli ne farà l'annuncio publicamente al comune nelle due domeniche, nelle quali deve farsi ecc. Tale publicazione potrà farsi anche mediante l'inserzione in un publico foglio che venga in luce in esso luogo. In tutto il tempo intermedio fra le due domeniche, un compendio dell'atto di publicazione, secondo i regolamenti, starà affisso fuori del locale comunale.

« § 3.° Se il matrimonio non può effettuarsi per mezzo del paroco di quel contraente, dal cui lato non esiste verun impedimento ecclesiastico, l'Officio di circolo, giusta il § 20 dell'Ordinanza sui matrimonii . . . , concederà il permesso di contrarlo fuori di parocchia; si potrà però fare anche giusta quanto è prescritto nel § 19 dell'Ordinanza sui matrimonii, per quei casi in cui non ha luogo alcuna unione ecclesiastica. »

Per questa legge il paroco cattolico rimane svincolato anche dall'assi-

stenza meramente passiva per quei matrimonii misti, ove nessun patto previamente stabilito assicuri l'educazione cattolica di tutta la figliuolanza.

Quanto alle discussioni religiose che nell'ultima tornata si agitarono alle Camere del Granducato, poco ci rimane da aggiungere ai cenni già dati in più riprese.

Il prof. Buss, che siede nella Camera dei deputati, è uno di que' pochissimi che con nobile coraggio vi abbiano trattato la causa della Chiesa cattolica. Il 10 settembre egli sviluppò e difese una mozione per l'emancipazione della Chiesa tanto vincolata nei dominii badesi, proponendo che la Camera indirizzasse una petizione al Granduca, per supplicarlo di rivocare l'editto di costituzione ecclesiastica del 1809, in ciò che riguarda l'organizzazione del dipartimento ecclesiastico, l'ordinanza del 30 gennajo 1830 e quella sulla podestà coercitiva vescovile, prendendo i necessarii concerti coll'arcivescovo per ciò che appartiene alla sua autorità, finchè non siasi stabilito un concordato con Roma. Ma la Camera determinò di non dar corso a tal mozione, col pretesto che le discussioni relative avrebbero assorbito tutto il rimanente della tornata, innanzi di poter venire ad una conclusione. I radicali esaltati fecero del resto secondo il loro solito: non avendo ragioni da proporre, vi sostituirono gli insulti personali, i quali però non potevano ricadere che sui loro autori. Al prof. Buss tornò facile ribatterli provocando alla sua vita di continui studii e privazioni, mercè la quale soltanto e le riflessioni prodotte dall'esperienza, egli dichiarò che da opinioni diametralmente opposte, assorbite dai proprii maestri e professate di buona fede nel bollore dell'età giovanile, era giunto a quelle convinzioni che attualmente egli aveva spiegate innanzi alla Camera, e si recava ad onore di professare e difendere. Il nome del prof. Buss passerà certamente alla posterità unito ai nomi dei più validi difensori dell'autonomia della Chiesa innanzi alle assemblee legislative dell'età nostra.

Del resto, fra i protestanti del granducato di Baden l'incredulo razionalismo non progredisce meno che altrove. Negli ultimi mesi se n'ebbe una prova luminosa. Il concistorio Badese, avendo adunati ad un tempo tutti i sinodi provinciali, questi ad una grandissima maggioranza si accordarono nel decidere: 1.° che si dovesse licenziare il direttore del Seminario pedagogico, noto per le sue *tendenze pietistiche* (colla qual frase ora s'intende una credenza qualunque in una positiva rivelazione, a qualche dogma sopranaturale del cristianesimo); 2.° che si dovesse opporre resistenza all'introduzione di qualsiasi simbolo di fede obbligatorio; 3.° che s'intraprenda una riforma della costituzione ecclesiastica su di una base più larga; nel che si ebbe di mira l'abolizione d'ogni ombra di ministero pastorale. Si vuole ormai con tutta conseguenza che ognuno resti abbandonato al proprio sentimento individuale.

Un sinodo protestante di Franconia invece, avvisando al modo di riformare la disciplina ed i costumi in seno alla chiesa evangelica, propose quasi all'unanimità il ristabilimento della confessione auricolare, *quale la Chiesa cattolica l'ha ricevuta fino dai tempi apostolici.* Più

ancor singolare si è che questo sinodo fu inaugurato da un discorso di un laico apostata dalla cattolica fede, il quale, preso per testo un passo di s. Pietro, parlò sugli obblighi della cura d'anime in un senso totalmente cattolico.

Nel vicino regno di Würtemberg, la facoltà teologica cattolica all'Università di Tübingen, la quale da parecchi anni cambiando a poco a poco il suo spirito s'era certamente acquistata dei meriti in faccia alla Chiesa, fu per opera del ministero spogliata dell'assistenza del prof. Drey, l'istruttore di tanti fra i personaggi più benemeriti della dottrina cattolica in Germania. Astringendolo l'età inoltrata a passare allo stato di riposo, tutti i cattolici si aspettavano che i molti suoi meriti, le sue vaste cognizioni e i suoi talenti gli avrebbero fatto conservare almeno un posto nel consiglio dell'Università. Ma questa brama, quest'aspettazione comune si trovò pienamente delusa. Il prof. Drey fu messo in istato di quiescenza senza riservargli più alcuna partecipazione nelle funzioni della facoltà. Qualche nomina fatta a taluna delle cattedre di teologia cattolica di quest'Università negli ultimi anni tradisce parimenti una mira di avvilire la scienza cattolica coll'incapacità delle persone, e di offuscare nuovamente lo spirito colla perversità delle tendenze. È specialmente per queste ragioni che l'eruditissimo e sinceramente cattolico Dr. Welte, che vi occupa con grande onore la cattedra d'Introduzione all'antico Testamento, posponendo ogni proprio interesse individuale alla difesa della sana dottrina, rifiutò lo scorso anno altri inviti a condizioni assai migliori, per quivi rimanere, ove più stringente è il bisogno. Questo magnanimo disinteresse gli meritò una publica dimostrazione. Gli studenti cattolici di teologia lo presentarono di un magnifico crocifisso d'argento in contrassegno di loro ammirazione, e della viva loro gratitudine per la speciale benevolenza loro dimostrata.

È noto poi come il capitolo di Rottemburgo, ben poco devôto alla causa della Chiesa, avesse nominato a vescovo il canonico Ströbele, su cui cadevano fondati rimproveri di meno sane dottrine. Ma il santo Padre, a cui stanno a cuore i sacri interessi d'ogni parte della cristianità, ricusò assolutamente la ratifica dell'elezione.

Quanto alle cose di Germania, dobbiamo finalmente far cenno anche di un conflitto fra il vescovo di Limburgo ed il ministero di Nassau. Esistevano già motivi di querela perchè il ministero avea negato il consenso all'istituzione d'un seminario secondo le prescrizioni del Concilio di Trento, ed all'introduzione delle Suore di Carità nel ducato. Ma proruppe propriamente la rottura allorchè il vescovo, volendo introdurre nella diocesi l'uso di spirituali esercizii pel clero, invitò a dirigerli il R. sig. Westhof, sacerdote della diocesi di Münster. Il ministro dichiarò che non avrebbe ammesso questo ecclesiastico nel ducato, appoggiandosi ad un *regolamento ecclesiastico*, emanato dal ministero nel 1830, che stabilisce nel sovrano il diritto di sorveglianza sulla Chiesa cattolica. Ma nel concordato per la circoscrizione delle diocesi dell'alta Germania, promulgato colla bolla di Leone XII *Ad Dominici gregis custodiam*, concordato a stipulare il quale il

duca di Nassau entrò pure come parte contraente, venne assicurata al ministero episcopale una piena indipendenza nell'esercizio delle funzioni spirituali; mentre il suddetto regolamento sottoponendo invece molti atti di giurisdizione meramente ecclesiastica all'approvazione del potere temporale, portava lesione al concordato prestabilito. Per il che il pontefice Pio VIII non avea mancato di indirizzarvi formale protesta appena gli venne a notizia un tale regolamento, ciò che impediva manifestamente al vescovo locale di potervisi assoggettare. Tutti i vescovi della provincia ecclesiastica della Germania superiore congiunsero inoltre le loro proteste particolari a quelle del Papa. L'appoggiarsi ora dunque ad un regolamento lesivo di un patto bilaterale, e contro il quale l'autorità ecclesiastica inoltrò da parte sua tutti i possibili riclami, era un voler sostituire la forza al diritto. Quindi il ministro dovette recedere; e solo, invece di tenere le sue prediche unicamente agli ecclesiastici, e in luogo appartato, si convenne che l'ecclesiastico a ciò chiamato le facesse publicamente nella cattedrale. Ma ciò produsse un doppio bene, perchè, invece de' soli ecclesiastici, anche molti laici vi accorsero a rinnovare il loro spirito, a rinfrancare la loro fede e il loro attaccamento alla vera Chiesa.

Abbiamo già veduto lo scorso anno segnalato dal concilio di Baltimora; innanzi al suo termine altre due importanti assemblee di vescovi furono celebrate, il consesso cioè dei vescovi del Belgio, ed il sinodo nazionale dei vescovi d'Irlanda.

I vescovi del Belgio, sotto la presidenza del cardinale arcivescovo di Malines, hanno quivi tenuto la loro solita conferenza annuale. Delle misure adottatevi null'altro venne finora a publica notizia, se non che vi nominarono quattro professori per la loro università cattolica di Lovanio.

Gli arcivescovi in numero di tre, e sedici vescovi cattolici d'Irlanda, si sono a Dublino riuniti anche quest'anno in sinodo secondo le prescrizioni della Chiesa e la lodevolissima loro consuetudine. Cinque giorni durarono le loro deliberazioni, ch'ebbero principio il 9 novembre, e si estesero a molti oggetti. Uno, fra gli altri, di grande importanza per la conservazione ed il prosperamento della fede cattolica in Irlanda, intorno al quale l'alto clero irlandese si era già mostrato diviso d'opinione, trovò ora tutti i prelati perfettamente d'accordo in un solo sentimento. Si trattava cioè di prendere una misura definitiva sul celebre *bequest-act*, ossia decreto del parlamento intorno ai legati pii sanzionato nel 1844, al quale decreto alcuni prelati irlandesi aveano creduto di poter accedere, altri invece avevano giudicato di essere in coscienza obbligati a resistere.

Secondo l'anteriore legislazione inglese, i cattolici non potevano fare alcun legato assoluto, che dovesse cioè valere in perpetuo, in favore di chiese o stabilimenti religiosi, essendo a questi interdetto il diritto *di mano morta*. Tutte le disposizioni di tal natura venivano quindi assoggettate ad una commissione di alti funzionarii protestanti, fra i quali annoveravansi sempre più vescovi anglicani; e questa avea l'arbitrio di cambiare anche la destinazione dei legati, quando credesse illegale, inopportuno od impossibile l'eseguir strettamente le intenzioni del donatore

La finezza di O'Connell e d'altri giureconsulti cattolici avea bensì trovato il mezzo di eludere sì ingiusta legislazione. Ma Sir Roberto Peel, vedendo la necessità di conciliarsi la popolazione cattolica, pensò di portare la legge stessa a maggiore armonia coll'atto di emancipazione, e propose a tal uopo al Parlamento del 1844 un progetto che vi venne anche adottato. Col medesimo si abolì la facoltà della commissione di cambiare arbitrariamente la destinazione dei legati, si restituì al clero cattolico l'attitudine a ricevere delle donazioni valiture in perpetuo; e la Commissione dei legati pii si lasciò bensì sussistere, ma dandovi accesso anche ai cattolici, ammettendovene cinque fra i dieci membri a scelta della corona. Vi si riconobbe pure officialmente l'esistenza in Irlanda de' prelati cattolici, i quali vi furono nominati con termini rispettosi, ed insigniti per la prima volta del titolo di vescovi ed arcivescovi. Vi si stipulò altresì che tutte le questioni relative alla disciplina ed al dogma cattolico doveano essere decise unicamente dai membri cattolici. L'arcivescovo cattolico di Dublino accettò la presidenza del *bureau* dei membri cattolici, nel quale furono nominati dal Governo anche altri vescovi. Parimenti il cattolico primate d'Irlanda arcivescovo d'Armagh, ed altri prelati, si dichiararono per il momento soddisfatti delle modificazioni introdotte. Ma l'arcivescovo di Tuam, parecchi altri vescovi e la maggior parte del clero inferiore si pronunciarono apertamente contrarii anche al nuovo bill, specialmente a motivo dell'abuso che il governo avrebbe potuto fare del diritto di nomina riservatosi, per cui nel comitato avrebbe potuto introdurre successivamente dei membri cattolici più avversi alla loro Chiesa che i medesimi protestanti; ed in allora quale garanzia, qual rifugio pel buon andamento delle cose? Anche il potente consiglio di O'Connell si era dichiarato per l'opposizione; e una protesta in questo senso redatta dall'arcivescovo di Tuam e da dodici vescovi fu segnata da ottocento membri del clero inferiore. Nella loro solita riunione sinodale i vescovi irlandesi adottarono quindi allora, sulla proposta dell'arcivescovo di Armagh, la risoluzione, che *ognuno seguisse il dettame della propria coscienza.* Ciò non ostante il clero ed il popolo continuò sempre ad essere diviso in due partiti, la cui reciproca animosità si andava anzi progressivamente inasprendo; nè bastava a calmarla il riflesso che un dissentimento fra personaggi così illuminati e zelanti, quali erano quelli che costituivano l'irlandese episcopato, non poteva aver altra cagione che la stessa difficoltà della causa, e quindi bisognava attenderne tranquillamente la composizione dal tempo e dall'esperienza.

Ma il calore di parte spinse in allora sino a far dire, che la risoluzione presa dal sinodo era la tomba, in cui i vescovi d'Irlanda aveano sepolto la loro chiesa.

Ora la riflessione maturò in vece i frutti della più bella concordia. Secondo il *Freeman's Journal*, nel sinodo di quest'anno tutti i prelati irlandesi convennero nella risoluzione di supplicare il ministero perchè voglia modificare nuovamente il *bequest-act*, in modo che quattro vescovi cattolici seggano sempre nella commissione (ora ve ne esistono

tre), e che invece d'essere nominati dalla Corona, essi ne siano membri stabilmente *ex officio*. Questa clausola allontanerebbe realmente ogni più probabile pericolo pegli interessi della Chiesa cattolica, e salverebbe anche la dignità dell'episcopato irlandese, non più lesa nella loro dipendenza dal comitato relativamente alle religiose fondazioni, come lo sarebbe se il comitato medesimo risultasse composto di laici nella sua maggioranza, supposto pure che i soli cattolici, come finora, si occupassero delle cattoliche istituzioni.

I prelati irlandesi decisero altresì di domandare al governo un provedimento conveniente per l'educazione de' figli de' soldati cattolici, in armonia colla loro fede; mentre essi fino al giorno d'oggi vengono allevati in istituti protestanti. Certamente i vescovi di Scozia e d'Inghilterra, che con gran dolore osservano il medesimo inconveniente, uniranno le loro suppliche a quelle dell'episcopato irlandese.

Inoltre vi hanno essi stabilito di fare al governo una proposta di modificazioni anche sulle leggi risguardanti i matrimonii misti.

Al gran seminario di Maynooth ed alla situazione dei varii collegi posseduti dai cattolici irlandesi a Parigi, a Roma, in Ispagna, nel Belgio ed altrove, furono pure rivolte le provide sollecitudini del sinodo.

Finalmente i vescovi segnarono unanimamente una petizione al governo, per l'abolizione di tutti gli antichi statuti della legislazione ostili alle corporazioni religiose, non che delle clausole dell'atto di emancipazione e del *bequest-act* che le mettono ancora fuori del diritto comune.

Della Svizzera altri fatti di rilievo ci restano parimenti a ricordare. I nostri lettori non avranno dimenticato che un concordato si annunciò l'anno scorso per l'erezione del vescovado a San Gallo. Il santo Padre però credette di non potere accordare la bolla per un'erezione definitiva, a motivo di alcune condizioni annesse al medesimo dal Gran-Consiglio cantonale in un così detto decreto di esecuzione. Quindi il collegio cattolico del Gran-Consiglio, raccoltosi il 10 novembre, approvò alla maggioranza di sessantanove voti contro dieci una proposta del consiglio di amministrazione, di incaricare questo consiglio medesimo, primieramente, di render grazie al Pontefice per avere ciò non ostante dato alla diocesi un vescovo titolare in monsig. Mirer, già suo vicario apostolico, e poi di fare tutto il possibile, anche introducendo tali modificazioni nel concordato che non ostino alle leggi ed alla costituzione, perchè venga tolta ogni difficoltà alla progettata erezione, con facoltà di spedire altresì a Roma una deputazione a tal fine. Il consigliere Gmür, che già aveva trattato in paese l'erezione del vescovado, fu destinato a questa missione. — Il collegio cattolico del Gran-Consiglio dovette poscia perdere una lunga serata nell'esame degli statuti dei capitoli rurali, presentatigli da monsig. Mirer per ottenerne approvazione, mentre alcuni suoi membri radicali andavano sollevando ad ogni passo le più strane difficoltà, e vedevano dappertutto usurpazioni sullo Stato ed inceppamento della sua libertà. Esso conchiuse però colla più saggia determinazione che prender potesse, dichiarandosi fuori di competenza in materia puramente ecclesiastica.

Agli esuli benedettini di Muri fu definitivamente accordato dalla grazia di Sua Maestà il nostro Imperatore il convento cogli annessi beni dei canonici agostiniani di Gries in Tirolo, dove già trovavansi ricoverati. Questa fondazione fu inoltre esentuata da ogni peso e prestazione di sorta, mediante lo sborso stabilmente determinato di duecentocinquanta fiorini annui. Di già vi entrarono alcuni novizii del paese, nei quali si ha di mira di formare dei soggetti atti all'istruzione. L'abate di Muri ha da poco ricevuto in dono da un protestante bernese l'una delle sue croci pettorali, da costui generosamente riscattata a danaro. Imperocchè l'onorevole governo d'Argovia, nel ladroneggio commesso contro i conventi, non rispettò nemmeno le croci degli abati di Muri e di Vettinga, e se le portò via insieme coi loro anelli prelatizii, volendo propriamente che alle croci d'oro si sostituissero quelle di legno. Sei di queste croci brillantate con reliquie, unitamente alle loro catene d'oro, sarebbero cadute nelle mani di un ebreo, se un cattolico non fosse corso il primo a riscattarle a caro prezzo.

Le Suore delle Scuole cristiane vedono sempre più prosperare ed accrescersi i loro stabilimenti in alcuni cantoni della Svizzera, quali sono Zug e Svitto. Delle scuole maschili saviamente si affidarono in altri luoghi ai Fratelli delle Scuole cristiane.

Nel cantone di Ginevra venne finalmente a terminar la contesa già da tanto tempo esistente fra il vescovo ed il governo protestante per la nomina del paroco cattolico. Il governo deposto dall'ultima rivoluzione, sebbene inclinato ai principii conservatori, fece uso non poche volte del suo potere per opprimere i cattolici, fino a pretendere per sè medesimo la nomina del loro pastore. Per questa ragione esso non solo non avea voluto riconoscere, ma avea fatto tradurre dai gendarmi al confine l'attuale vescovo monsig. Marilley, quando egli vi era stato nominato paroco dal suo predecessore nell'episcopato, monsig. Jenni. Il Governo attuale invece, comunque radicale, sentendo pure il bisogno di fare anche ai cattolici qualche concessione, approvò senza alcun ostacolo la nomina or fatta da monsig. Marilley nella persona del suo cancelliere e vicario Dunoyer, il quale era già stato per sette anni a Ginevra come vicario sotto il celebre Vuarin, quel benemeritissimo paroco che rialzò i cattolici di questo cantone a quella forza morale di cui godono presentemente, e che ristabilì una fiorente comunità cattolica nel baluardo della riforma.

In occasione del quale avvenimento non sarà discaro di avere i particolari sull'origine dell'attuale parocchia cattolica in Ginevra. Questa città, primo nido e centro del calvinismo, dall'epoca del suo pervertimento fino al nostro secolo non avea più sofferto nè culto nè sacerdozio cattolico. Nel 1535 fu decretato lo stabilimento definitivo della riforma, e da questo punto la metà all'incirca de' suoi abitanti, non volendo rinegare l'antica fede, fu costretta sfrattare dalla città, abbandonare e patria ed averi. Questi poveri perseguitati a nome della libertà religiosa si dispersero la maggior parte in varii villaggi della Savoja, ove i loro discendenti

continuarono ad abitare. Caduta però Ginevra sotto il dominio francese all'epoca della rivoluzione, nel 1802, in seguito al concordato di Napoleone con Pio VII, que' pochi cattolici che vi si erano introdotti vi ottennero di bel nuovo la facoltà di professarvi publicamente la loro credenza, e di avere un sacerdote che attendesse senza ostacoli alle loro anime. Durante la dominazione francese questa parocchia, da principio assai piccola, fece rapidissimi progressi. Nel 1815, quando la Confederazione elvetica venne redintegrata, la città madre del calvinismo volle di bel nuovo strapparsi una tal spina dal cuore e ricancellare dal suo mezzo ogni memoria papistica; ma mercè i trattati di Vienna e di Torino i diritti acquistati dai cattolici vi furono guarentiti, ed al governo furono anzi addossate le spese di parocchialità e di culto. Contemporaneamente, dietro domanda dei delegati di Ginevra, perchè il suo territorio potesse accrescersi in modo da divenire un cantone dell' Elvetica Confederazione, ventun comuni cattolici, francesi e savojardi, aggiungevansi al territorio della republica, ai quali pure furono estese le medesime guarentigie. È singolare che in questi comuni appunto viveano molti de' discendenti delle famiglie cattoliche già espulse da Ginevra.

Sebbene però buon numero di cattolici fosse così venuto a far parte della popolazione del cantone, e sebbene in teoria si spacciassero le più belle massime sull'uguaglianza religiosa e sul rispetto dei reciproci diritti, il governo di Ginevra cercò sempre praticamente ogni via d'incagliare la libertà de' cattolici sia nel provedere alle parocchie, sia nelle scuole, sia nelle istituzioni di carità e nello stesso civico spedale. Ma per quanta fosse la sistematica insistenza del preponderante protestantismo, dietro quali mire è facile concepirlo, la vigilanza del clero cattolico e l'attaccamento della popolazione all'avita fede ne resero sempre inutile ogni sforzo. La lotta fu per ventotto anni continui sostenuta a corpo perduto principalmente dal già lodato Vuarin, personaggio il più distinto fra il clero cattolico del cantone, tanto per le sue doti, come pel posto da esso occupato; ma co' suoi lumi e colla sua perseveranza egli riuscì a fortificare più che mai la posizione dalla popolazione cattolica nell'istessa Ginevra, ed a dotarla di tutti quegli stabilimenti di publica beneficenza che la rendessero affatto indipendente da' protestanti ne' suoi bisogni. Morto quest'uomo sì avveduto ed indefesso, le speranze degli avversarii si rialzarono, e data da quest'epoca quell'associazione anticattolica che venne fondata appunto in Ginevra col nome di *Unione protestante.* Dicendosi *associazione anticattolica*, già si è indicato sufficientemente lo scopo di ritrarre con tutti i mezzi possibili i protestanti dal convertirsi alla vera Chiesa, di adoperare ogni movente ed ogni arte per ridurre i cattolici a protestantizzare. Quindi l'espulsione del paroco Marilley, e la vacanza di quest'importantissima parocchia fino al presente; quindi ansietà e scoraggiamento negli stessi ottimi sacerdoti rimastivi ad amministrarla. Finalmente, il governo figlio dell'ultima rivoluzione radicale, sia per una sincera applicazione de' principii da lui professati, sia dietro politiche considerazioni, indirizzò un'amichevole inizia-

tiva al vescovo di Losanna, che, come sappiamo, è l'istesso Marilley già espulso dal cantone; il vescovo nominò bentosto il nuovo paroco, che il governo senz'altro riconobbe. Tuttavia i cattolici ginevrini non possono troppo confidare in quelle speranze di perfetta prosperità, che i radicali aveano loro fatto trasparire onde staccarli dal governo decaduto e guadagnarli al proprio partito. Sebbene gli abitanti cattolici di Ginevra ascendano ad ottomila, il radicalismo non lasciò loro che una sola voce nelle ultime nomine alla rappresentanza elettorale, e questa già guadagnata alla fazione. Una totale imparzialità anche nell'interno non è dunque da sperarsi così facilmente.

Ad altro articolo rimettiamo altri cenni; ma non vogliamo omettere di coronare il presente coll'enumerazione di quelle fra le più illustri conquiste che la Chiesa cattolica venne facendo sulle diverse eresie entro lo scorso anno, le quali non furono già indicate nei precedenti fascicoli.

Sull'estremità orientale dell'Asia minore i PP. Cappuccini spagnuoli da qualche tempo stabiliti ad Orfa, l'antica Edessa, e i loro compagni italiani, fecero non solo numerose conversioni sulla popolazione eretica armena e sira, ma giunsero da ultimo a guadagnarsi gli stessi due vescovi giacobiti, che sulle prime aveano cercato d'inceppare la loro santa operosità, in vista dei proprii mondani interessi. Arresisi alla grazia, ebbero essi medesimi a vincere gli ostacoli opposti alla loro conversione dall'arcivescovo armeno non-unito, che li venne denunziando al turco governatore. Ma questa volta toccò al fanatico metropolita scismatico una lezione da chi egli meno se l'aspettava. Dopo aver interrogato gli accusati, il bascià rispose loro, ch'egli ben si attendeva che, anche come cattolici, non sarebbero stati sudditi meno fedeli, e li rimandò con molti onori. Una lettera scritta da Aleppo il 20 giugno 1846 dal missionario apostolico P. Cappuccino Angelo da Villarasia (1), ed altra in data 17 luglio, ricevuta a Londra da monsig. Arcivescovo di Damasco, danno dei particolari su queste conversioni. Monsignor Ibrahim, vescovo eretico di Orfa, fece l'abjura nelle mani del patriarca siro-cattolico di Antiochia che abita in Aleppo, e contava di ritornare nella sua diocesi per promuovere la conversione de' proprii diocesani. Il suo secretario e vescovo coadjutore, Giuseppe, è quegli che si è riunito alla Chiesa cattolica insieme con lui. Questi era un prete siriaco apostata. L'ultima lettera annunciava altresì la conversione di cento cinquanta famiglie in Mossul.

Agli Stati-Uniti, il pastore Hoit, addetto alla chiesa episcopale di Sant'Albano, Stato di Vermont, ha pure lasciato recentemente il proprio beneficio, per entrare nella Chiesa cattolica unitamente alla moglie e a tutta la figliuolanza. Da qualche mese egli avea concepito desiderio di conoscere più davvicino la religione cattolica; si era quindi a tal fine procurato dei libri di controversia, ed aveva assistito alcune volte an-

---

(1) Questa è inserita negli *Annali della Propagazione della Fede*, fasc. di novembre 1846, pag. 618.

che alle cerimonie del culto cattolico. Il vescovo anglicano gli dimandò allora delle spiegazioni, e lo assoggettò alle censure. Ma le sincere ricerche del ministro lo condussero presto alla conoscenza totale della verità, e da questa alla conversione; e Dio volle pure donargli il conforto di essere insieme stromento di salute a tutta la propria famiglia. Egli fece l'abjura il 23 luglio, festa di san Giacomo, nella chiesa del seminario di san Sulpizio a Monreale.

Due altre conversioni recenti fecero molta impressione agli Stati-Uniti, cioè quella di Luigi Calvinzel, ministro evangelico della diocesi di San Luigi, che, dopo aver dato un publico addio alla sua parocchia, fu ammesso nella gran famiglia cattolica il giorno di sant'Ignazio; e quella di Parker Scammon, luogotenente nel corpo degli ingegneri topografici dell'esercito. Costui avea scritto molti libelli contro la supremazia del Pontefice; ma dopo aver riconosciuto i proprii errori, ne inviò al *Churchman* una ritrattazione.

Il pastore protestante Viltke di Sassonia, ha da qualche mese abbandonato la propria carica per rientrare nel seno della vera Chiesa.

Il conte Ottavio di Lippe, agnato della famiglia principesca di Lippe in Vestfalia, fece professione della cattolica fede il 31 luglio dello scorso anno nel chiostro di Braunau. Per dieci anni continui egli studiò la cattolica religione, facendone quasi l'unica sua occupazione, e da alcuni anni egli istruiva anche i proprii figliuoli nelle verità della medesima. Mantenne pure un lungo commercio epistolare con professori protestanti e cattolici, con ecclesiastici distinti e con vescovi; approfittò de' suoi viaggi per la Germania, la Svizzera, il Belgio e l'Inghilterra per sempre più convincersi della divina origine di tutte le nostre credenze e dell'organismo cattolico, per rendersi sempre più evidente l'intimo nesso di tutte le istituzioni della nostra Chiesa col supremo fine dell'umana esistenza; nè fu schivo di prendere in società la difesa delle dottrine e delle consuetudini della Chiesa cattolica, massime nel conversare co' suoi congiunti; sicchè, anche prima d'ora, si era mostrato nei rapporti religiosi superiore ad ogni umano riguardo. I suoi maggiori aveano abbandonato la vera Chiesa solo nel secolo XVII; il conte Simeone VI fu quegli che introdusse nella sua contea la religione riformata. Un fratello del conte Ottavio, secretario di governo nell'Austria superiore, avea già da alcun tempo fatto egli pure il felicissimo passo, ma senza dargliene alcuna partecipazione. Ultimamente reduce costui da un viaggio in Italia, sorprende il fratello, che medita sulle conferenze di Wiseman: ambedue fra una gioja ben più facile ad imaginarsi che ad esprimersi, si riconoscono per figli della sola Chiesa che dà salute.

Il conte Carlo Augusto di Reisach, regio consigliere prussiano, publicò non ha guari nel *Cattolico* di Spira il suo ritorno alla medesima, ritrattando energicamente l'infelice passaggio al protestantismo da lui fatto, or sono più di trent'anni. Egli vi dichiarò di essere stato allora indotto all'apostasia specialmente da motivi umani; e che ormai,

vecchio di settantaquattro anni, crederebbe di essere doppiamente colpevole innanzi a Dio, se non si ricredesse apertamente del delitto commesso. « Io ringrazio anzi Iddio, conchiude egli, che la Chiesa cattolica mi creda degno d'essere ancora accolto entro il suo seno; voglia Iddio non imputarmi secondo la sua enormità lo scandalo da me dato, ma collocare nell'altra lance il mio sincero pentimento, le difficili prove da me sostenute, ed essermi giudice misericordioso! »

....Veniamo ora alla chiesa anglicana:

Madama Tomasina Ticehurst, della contea di Sussex, fu ammessa nella Chiesa cattolica a Manchester il 5 settembre.

Madamigella Tennyson d'Eycourt, figlia maggiore d'un deputato di Londra al parlamento, professò pure contemporaneamente la vera fede.

Nè vogliamo dimenticare la conversione avvenuta a noi vicino delle due signore anglicane, Elisabetta Hoolbrook di Bristol, ed Elisabetta Lenox di Luxemburg nella Nuova Scozia. Fecero esse la loro abjura il 30 dello scorso ottobre, nella cappella della villeggiatura di Monsignor Vescovo di Como a Balerno, ove furono anche battezzate sotto condizione. Dopo questi atti, l'istesso Monsignor Vescovo celebrò l'incruento sacrifizio e le ammise alla Mensa Eucaristica, e da ultimo conferì loro anche il sacramento della Confermazione.

Ma ultimamente ci vennero ancora annunziate altre conversioni ragguardevoli dall'Inghilterra: quella del signor Toogood, fondatore e redattore della *Rivista di Oxford e di Cambridge*; quella di Enrico Pownall, uno de' magistrati di Middlessex, e quella del signor Cox, membro del collegio di Exeter all'università di Oxford; più, quelle di F. A. Paley, di D. Haig, ricco negoziante che si dice aver donato 10,000 lire sterline per l'edificazione d'una chiesa cattolica in Leeds, di J. W. Wilkinson, baccelliere in arti liberali, del rev. G. Gordon, maestro in arti liberali e vicario parocchiale a s. Pancrazio, del rev. Mac Mullen, baccelliere in teologia, del collegio *Corpus Christi* di Oxford, e vice paroco di s. Salvatore in Leeds, e degli altri due preti anglicani M. Walker del collegio d'Oriel ad Oxford, e S. Laing del collegio *Regina* a Cambridge, avvenute allo spirare dell'anno. Una conversione, per così dire, *in massa* deve finalmente compiere la nostra ammirazione pei prodigi della grazia. Nella gran città manifatturiera di Manchester, due religiosi rosminiani tennero poc'anzi una missione. I cattolici approfittarono fervorosamente di questa santa occasione, e prova ne fu che, l'ultimo giorno, *novemila* persone si accostarono alla Mensa celeste. Ma neppure i protestanti vi furono indolenti, e quand'essa fu giunta al suo fine, *centonovanta* fra di loro abjurarono gli errori della riforma e rientrarono in grembo alla vera Chiesa. A quanto si scrive contemporaneamente, l'Inghilterra non ha penuria che di operai evangelici. Le buone istruzioni e i santi esempi del clero cattolico non mancherebbero di produrvi ovunque frutti ubertosi.

P. B.

VARIETÀ.

Approvazione data dal Sommo Pontefice
PIO IX
alla Pia Opera della Propagazione della Fede.

Nel fascicolo di novembre 1846 degli *Annali della Propagazione della Fede* leggiamo con sommo piacere quanto segue:

« Nell'esultar che facevano pochi mesi or sono i nostri Soci per la felice esaltazione di Pio IX al supremo pontificato, ignoravano forse quante ragioni avessero di rallegrarsene per la pia Opera, la quale vede oggi nel capo della Chiesa uno dei più potenti e più antichi suoi protettori. L'inclito Vescovo d'Imola non era chiamato ancora a benedir l'universo, quando la paterna sua destra estendevasi già da gran tempo sopra di noi: e il nome suo religiosamente inscritto nei nostri Annali era circondato già dalla nostra gratitudine, prima che da tutto il cristiano popolo venisse con amore salutato. Fin dall'anno 1837, allorchè l'opera nostra era appena conosciuta in Italia, primo fra tutti i prelati degli Stati della Chiesa alzava egli la voce in favor nostro; e la sua diocesi, rispondendo all'invito del venerato Pastore, contribuiva generosa con doni superiori a quelli delle città circostanti, tranne la sola Roma. Nel degnarsi di assecondare in tal guisa i nostri sforzi, lo stesso Pontefice riserbavaci altri pegni dell'alta sua benevolenza; due Mandamenti novelli, publicati nel 1839 e nel 1841, attestarono quanto fosse viva e perseverante la sua sollecitudine pei progressi dell'Associazione.

« Epperciò i direttori dell'Opera, animati da così preziosi ricordi, provarono il bisogno di portare ai piedi del santo Padre l'espressione della figliale loro fiducia in quella protezione che già conoscevano, e d'implorare per sè e pei loro associati una delle sue prime benedizioni. I loro voti vennero esauditi: la Santità Sua degnossi di rispondere ai Consigli di Lione e di Parigi colle due lettere che siamo per trascrivere, le quali sono per l'Opera come la corona delle molte grazie di cui la colmarono a vicenda i Sommi Pontefici, dall'epoca della sua fondazione sotto il regno di Pio VII, il quale fu anch'egli vescovo d'Imola.

Breve di Sua Santità al Consiglio centrale di Lione.

PIO IX PAPA.

« Dilettissimi figli, salute ed Apostolica Benedizione.

« Ci fu di dolce soddisfazione il ricevere la vostra lettera colla quale, in

attestato dell'alto amore e della profonda vostra riverenza verso di Noi, vi congratulate ossequiosamente dell'essere Noi stati assunti, avendo così disposto Iddio, al Pontificato supremo della Chiesa. Gratissimo perciò ne riuscì quel vostro ufficio, sì perchè intendemmo esser prodotto da venerazione a quest'apostolica Sede, sì perchè oggetto di singolar benevolenza e sollecitudine ci fu mai sempre la Società della Propagazione della Fede costì primitivamente istituita, di cui vi recate a gloria di promuovere con sempre crescente ardore il vantaggio e la prosperità. E perchè con somma consolazione dell'animo nostro conosciamo quanto la medesima Società ridondi, coll'ajuto di Dio, in copiosissimi frutti di salute a tutto quanto il mondo cristiano, Noi cogliamo volonterosi quest'occasione di darle un attestato ed una conferma della nostra special sollecitudine; e vogliamo insieme, che siate persuasi non esservi cosa a Noi più gradita del proteggere e favorire con ogni nostro potere, ed in quel modo che ci paja più convenevole nel Signore, la detta Associazione. Auspice intanto di tutti i doni celesti, e testimone del particolare amor nostro paterno verso di Voi, dall'intimo del cuore affettuosamente vi compartiamo, dilettissimi figli, l'Apostolica Benedizione.

« Dato in Roma, a santa Maria Maggiore, li 19 agosto 1846, anno primo del nostro Pontificato.

PIO IX PAPA. »

Breve di Sua Santità al Consiglio centrale di Parigi.

PIO IX PAPA.

« Dilettissimi figli, salute ed Apostolica Benedizione.

« La lettera vostra, colla quale ci dichiaraste ossequiosamente il gaudio e la letizia somma in Voi prodotta dalla nostra esaltazione alla sovrana Apostolica Dignità, ci fu gratissima ed oltremodo gioconda; offrendoci essa una prova manifesta della vostra riverenza e singolar venerazione per quest'Apostolica Sede, e dell'amor vostro figliale verso di Noi. Piacere estremo ci venne inoltre dall'aver trovato nella lettera stessa una chiarissima testimonianza di quanto vi stia a cuore l'adoperarvi costantemente, e con ogni sforzo, acciocchè la Società della Propagazione della Fede, oggetto mai sempre speciale del nostro affetto, vieppiù di giorno in giorno si dilati e fiorisca. La quale egregia vostra sollecitudine Noi altamente commendiamo, assicurandovi, che la nostra volontà sarà pronta sempre e disposta a quanto possa da Noi dipendere per ampliamento di lustro e di vantaggio alla medesima Società. Frattanto, alle compitissime vostre congratulazioni con pari dimostrazione della paterna nostra benevolenza corrispondendo, l'Apostolica Benedizione a Voi tutti, dall'intimo del cuore, affettuosamente compartiamo.

« Dato in Roma, a santa Maria Maggiore, li 19 agosto 1846, anno primo del nostro Pontificato.

PIO IX PAPA. »

Chi spera in Dio non viene confuso.

Se questa sentenza, da Dio medesimo ispirata, con innegabile evidenza si verifica assai volte negli individui anche sulla terra, si può dire che sia dessa la legge che qui governa i destini di tutti gli Stati. Non è solo fra gli Ebrei

che le colpe e l'apostasia dall'unico vero Iddio sieno state prima ed originaria cagione di tutte le publiche calamità e di duro servaggio; non è solo agli Ebrei che pentimento, emendazione, osservanza della legge divina e confidenza nei divini soccorsi abbiano recato pace, prosperità, incolumità e salute anche de' pericoli più minacciosi. Noi potremmo, interrogando le memorie di tutti i secoli, dimostrare luminosamente, riepilogarsi in queste poche parole la storia d'ogni nazione; ma le vicende degli ultimi quattro anni nella Svizzera ce ne danno tal prova, che a suo confronto torna superflua ogni altra. Una coorte d'uomini che hanno rinunciato ad ogni principio di fede religiosa e di rettitudine naturale ha ivi congiurato alla sovversione d'ogni ordine sussistente, alla distruzione della Chiesa cattolica e d'ogni ombra di cristianesimo, per sostituirvi anarchia e comunismo. I suoi rappresentanti, il suo nerbo d'azione, si chiamano *Corpi Franchi*. I cantoni più fermi nella fede cattolica, più forti nell'amor della Chiesa, dovevano essere il primo scopo de' loro attacchi; quindi primieramente le loro macchinazioni furono volte contro il Vallese, dove nella parte più bassa qualche elemento prestavasi a loro favore. Ma la massa dei Vallesani cattolici era buona, religiosa, confidente in Dio; vide essa il pericolo, e la religione la fe' memore del proprio dovere, la religione sostenne il suo coraggio, raddoppiò la sua fiducia nel Dio vivente. L'attacco fu per gli assalitori una completa sconfitta; la religione salvò il Vallese da una rivoluzione radicale e da tutte le sue conseguenze. Le mene dei Corpi Franchi si volsero allora contro Lucerna, fatta centro ed anima della Svizzera cattolica; la chiamata di pochi Gesuiti ne fornì il pretesto. L'onore ed i più sacri interessi imponevano a Lucerna di non retrocedere; gli ingenui e sinceri cattolici della campagna lucernese offersero al governo le loro preghiere ed il loro braccio; i candidi figli della Svizzera primitiva s'unirono d'un sol cuore e d'un'anima sola a far violenza al cielo con una vita ancor più santa e intemerata, con fervide preci e frequenza di sacramenti. La notte del 7 dicembre 1844 una banda di faziosi marcia contro Lucerna, e già le sta sopra per sorprenderla all'improvviso. In un istante essa è disfatta; l'aurora del bel giorno dell'immacolata Concezion di Maria saluta il trionfo della santa causa, e rischiara la vergognosa fuga dei cospiratori. Pochi mesi passarono prima che altro colpo di mano si tentasse, nei quali, mentre si raddoppiavano da una parte l'ardore della preghiera, le pratiche sante, la fiducia, la carità, dall'altra moltiplicavansi pure le macchinazioni, l'ira, le violenze. Finalmente un'altra invasione di Corpi Franchi sembra imminente. Lucerna e i suoi alleati hanno scarsi mezzi di difesa; ma la coscienza d'una buona causa e l'amicizia di Dio. È il 1.° aprile 1845: una torma di Corpi Franchi ha fatto irruzione innanzi giorno nel cantone di Lucerna; la mischia s'impegna in varii punti, gli assalitori s'impadroniscono d'un colle che domina la città: ma in un istante essi ne sono cacciati, le zolle rosseggiano del loro sangue, il piccol fiume è tutto ingombro dei loro cadaveri, e il riscatto de' prigionieri offre a Lucerna un buon compenso delle spese di guerra. Favori del cielo sì segnalati non trovavano cuori sconoscenti: e per la salvezza della

fede comune, più ancora che per la sicurezza de' governi, s'istituiva la *Lega cattolica dei sette cantoni.* Fu questo pel radicalismo il colpo che lo ferì nel più vivo del cuore. Non osando cimentarsi con nuove violenze, mosse ogni macchina per farne un oggetto federale e provocarne condanna nella passata Dieta. Mal riuscitogli anche questo tentativo, produceva la rivoluzione di Ginevra per guadagnarsi i necessarii voti. Ma gli avvisi di vicine Potenze stavano per far perdere altri voti ai Corpi Franchi in luogo di quello di Ginevra acquistato; altro più non rimaneva che appigliarsi di nuovo al disperato partito della violenza. Il cantone di Friburgo, attorniato da cantoni radicali, con un distretto protestante, con qualche parte di popolazione infetta di radicalismo, sembrò il più opportuno a quest'altra prova. Il santo giorno dell'Epifania, Friburgo è turbata da un grido d'allarme; da varie parti truppe d'insorgenti e di Corpi Franchi s'avanzano ad assalirla. Ma il governo fermo e vigilante avea trovato anche una popolazione non indegna della Lega cattolica; da tutte parti essa innoltra pure coraggiosa e forte incontro al nemico. E il nemico più non si trova: all'eco lontano delle grida dei difensori della patria e della religione ei s'era disperso, portando seco la vergogna d'una fuga sì vile, e d'aver trucidato ed appiccato nudo un inerme contadino. Come avvenne egli pur questo? Chi mise sì panico timore in que' cuori superbi? Chi diede la vittoria senza combattimento? Risponderà una breve lettera, che giovine signora scrisse da Friburgo il giorno stesso del cimento. Essa ci narrerà d'onde partì la salute, e terrà luogo di cento altre testimonianze che potremmo riferire (1).

« Vedo Losanna preoccupata da questa spedizione da sì lungo tempo progettata contro Friburgo: ecco perchè io m'affretto, secondo la data promessa, a narrarti le cose com' io le mirai passare sotto i miei occhi. Jeri il sei, alle nove ore di sera, giunsero avvisi d'una vera irruzione di Corpi Franchi: tutti già ne parlavano, ed il Consiglio di Stato sedeva in permanenza. La sera, le porte della città furono chiuse, e questa mattina non si lasciarono entrare che le truppe e i lattivendoli. Alle cinque fummo desti dai tamburi: io mi levai e mi portai alla Messa colla domestica: la chiesa era ancor vuota, ma i canonici cantavano mattutino. A poco a poco i fedeli arrivarono per implorare le grazie di cui aveano tanto bisogno. Verso le sei, le truppe tedesche entrarono in città col loro cappellano, rev. Zbinden, antico curato di Losanna. Giammai non vidi uguale entusiasmo; giammai non si mostrò ugual zelo: a giorno fatto, più di duemila uomini di truppe regolari erano di già in città, e ne continuano ad arrivare: non si ode che il grido: *A basso i Corpi Franchi.* Tutto è pronto al combattimento: i cannoni sono appuntati, e da ogni parte regna un ardore incredibile: tutti gli uomini sono in armi, e noi femmine preghiamo.... La preghiera è pure un'arme, un'arme in-

(1) Questa lettera fu publicata dal *Courrier Suisse,* e di là trascritta nell'*Union Suisse,* supplemento del 12 gennajo.

vincibile per frangere spade e cannoni: è uno scudo terribile contro i nemici, e noi non cessiamo di coprircene. Come era bello il vedere questa mattina, a tutte le ore, una folla immensa divota e raccolta circondare gli altari ed assistere alla santa Messa! La calma e la fiducia leggevansi in volto a tutte queste femmine d'ogni età e condizione che venivano a scongiurare il cielo di vegliare sul marito, su di un figlio, sul padre, sul caro fratello! La città è tranquilla, malgrado tutti i preparativi che l'occupano. Essa non è turbata che dalle grida di fedeltà mille volte ripetute. Tutto è pronto; si aspettano i Corpi Franchi; e se non vengono, si andrà a ricercarli....

« Quanto a noi, noi mettiamo ogni nostra confidenza in Dio, e non temiamo di nulla. Quel braccio che divise i flutti dell'Eritreo, non è egli sempre steso per noi?...

« Un'ora dopo mezzo giorno. — Prima di chiudere la lettera che deve essere in posta avanti le due, ti do di fretta le ultime notizie.

« I Corpi Franchi ebbero paura, secondo il loro costume, e se ne fuggirono. La è dessa finita? Non lo si sa ancora. Si andrà a cercarli. Essi non hanno osato avvicinarsi alla città, e si ritirarono dopo aver ucciso un uomo senza difesa e senz'armi.

« Jeri i confessionali furono assediati fin verso le undici di sera: i bravi soldati, prima di combattere, andavano a purificare le loro coscienze; altri che questa mattina non aveano avuto tempo d'accostarsi al confessionale, si presentarono ai parochi per avere l'assoluzione generale e la benedizione dei loro pastori. No, tali truppe non sono vinte! Esse trionfano ognora. È inaudito il numero dei difensori che ci arrivano da ogni parte; essi entrano in città, e sono determinati a farsi tutti squarciare anzi che abbandonare i loro posti.

« V'ha qui più di tremila uomini in armi. Anche al presente vedonsi arrivare de' bravi contadini con falci, ramponi, forche ed armi d'ogni specie.... Ah, signori Corpi Franchi, voi vi avrete un bel giuoco! »

Risposta assennata.

Ecco una giustissima risposta che un povero tessitore cattolico diede, non ha guari, ad un protestante, che il richiedeva se Lutero non avesse avuto ragione di abolire il culto de' santi. — Sì, rispose, egli s'ebbe ragione, anzi tre volte ragione.

1.° Perchè ben sapeva che la sua nuova religione non conduce veruno a santità, e quindi non facea pure bisogno di venerazione de' santi.

2.° Perchè non sapeva ancora il riformatore s'egli sarebbe ito in cielo o all'inferno; e per non esporvi voi al pericolo di venerare un dannato come santo, dovette abolire il culto de' santi; chè certo, se l'avesse egli mantenuto, voi altri avreste venerato lui come santo.

3.° Perchè egli sapea pur bene che, quand'anco tutti i santi pregassero per lui e per voi altri, non sarebbe questo d'alcun pro, fin che voi non foste per ritornare alla religione professata da' Santi.

Fasc. 1.° di Febbrajo. 1847. Anno VII. Num. III.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

STATO DELLA RELIGIONE CATTOLICA NELLA CHINA

ARTICOLO TERZO (1).

Lagrené fu di ritorno a Macao nel luglio del 1845. Per le speranze ch'egli avea portate seco in partendo, e per quelle che erangli state date nelle comunicazioni speditegli in tempo di sua assenza, ei si teneva poco meno che sicuro dell'esito felice di sue negoziazioni. — Infatti, giunto appena in Macao, vennegli consegnato un dispaccio di Ki-Yng contenente la sua *Petizione* all'imperatore pel libero esercizio della Religione cattolica, coll'appostavi *approvazione imperiale.*

Ki-Yng scriveva a Lagrené quanto segue:

« Dietro la dimanda fatta da Vostra Grandezza, perchè
» quei Chinesi, che apprendono e praticano la Religione del
» Signore del Cielo con fine retto, sieno esenti da ogni in-
» colpazione, io ho diretta all'imperatore una petizione, che
» il giorno 19 della luna undecima ottenne l'approvazione
» imperiale segnata col suggello rosso. Ora, oltre la comu-
» nicazione che deve farsene ai Governatori e Luogotenenti
» di ciascuna provincia, onde la pongano ad esecuzione, egli
» è mio dovere di inviare a voi pure una copia dell'atto
» originale, e dell'approvazione scritta a caratteri rossi, onde
» possiate farne esame. Approfitto dell'occasione per augu-
» rarvi una felicità sempre crescente. »

Ecco la petizione.

« Dietro serie investigazioni da noi fatte, ci è d'uopo con-

(1) V. vol. XII, pag. 321, e pag. 41 di questo volume XIII.

» fessare che la Religione del Signore del Cielo, professata
» con grande riverenza nei regni d'Occidente, ha per suo
» principale oggetto d' impegnare al bene e di distogliere
» dal male. Egli è perciò, che dopo l'antecedente dinastia
» de' Ming, sotto la quale penetrò nell'impero la predicazione
» di questa dottrina, non fu contro di lei emanata alcuna
» proibizione. Ma essendosi dappoi scoperto tra i seguaci di
» questa Religione taluni, che ne abusarono a mal fare, e
» che spinsero l'abuso fino all'eccesso di sedurre le donne
» e di cavare fraudolentemente gli occhi ai malati, cose at-
» testate dalle ricerche fatte in proposito e dai castighi in-
» flitti ai colpevoli (1), furono sotto l'impero di Kia-Kin pro-
» mulgate le leggi, che tali delitti colpiscono della dovuta
» punizione. Non si è però mai voluto proibire la religione
» rispettosamente professata dai regni europei, ma sibbene
» si volle impedire, che alcuni non si avessero a coprire
» della maschera di religione, per fare il male. Or ecco che
» il ministro francese Lagrené dimanda, che per l'avvenire
» que' Chinesi, i quali abbracciassero tale Religione a ben
» fare, sieno esenti da qualunque incolpazione. E siccome
» questa è tal cosa che può farsi, gli è del mio dovere in-
» dirizzare a Vostra Maestà una petizione, supplicandola a
» concedere la grazia, che per l'avvenire qualunque persona
» senza distinzione, chinese o straniera, apprenda e pratichi
» la religione del Signore del Cielo, senza abusarne a mal
» fare, sia esente da qualunque incolpazione. Che se avverrà
» che si seducano le donne, o si cavino gli occhi ai ma-
» lati, o si commetta qualsiasi altro delitto, si seguiranno le
» leggi anticamente stabilite.

» In quanto ai Francesi, ed agli altri stranieri della stessa
» Religione, fu già loro concesso di erigere chiese e di pra-
» ticare il loro culto nei cinque porti commerciali: ma non
» è punto in loro facoltà di penetrare arbitrariamente nel-
» l'interno del paese. Le autorità locali, quando scoprissero

---

(1) Si comprenderà di leggieri che questi sono alcuni dei pretesti che servirono alle precedenti persecuzioni, derivati dal sacramento della Penitenza e dall'unzione fatta sugli occhi dei moribondi nel conferir loro il sacramento dell'Olio Santo, non altrimenti che consimili calunnie servirono molte volte di pretesto alle persecuzioni nei primi secoli della Chiesa.

» di tali stranieri, si piglieranno cura di consegnarli ai loro
» rispettivi consoli, ai quali apparterrà il riprenderli e pu-
» nirli; rimanendo a quelle vietato il metterli a morte, e il
» far loro subire alcun castigo: onde sia così manifesto a
» tutti il buon volere imperiale, nè avvenga più che si con-
» fondano i buoni coi tristi; e tutti si sottomettano tran-
» quillamente alla ragione ed alle leggi.

» Tale dimanda, che viene fatta (dal Ministro francese),
» doveva dal canto mio essere oggetto d'una rispettosa rap-
» presentanza all'imperatore, cui inclinandomi io supplico di
» grazia a concedere, ch'essa ottenga il suo effetto.

» Petizione rispettosa. »

Il 19 dell'undecima luna dell'anno 24 di Tao-Kouang, questi opponeva alla petizione le seguenti parole: *Acconsento alla dimanda. Rispettate ciò.* Ma Ki-Yng, nella copia che comunicava a Lagrené, aveva omesse queste parole di approvazione.

Lagrené fu ben lontano dall'essere soddisfatto di tale dispaccio. L'atto officiale trasmessogli era espresso in termini sì laconici, che contrastavano troppo espressivamente coll'abbondanza e sdolcinatura delle comunicazioni precedenti. E la petizione era sì vaga, sì scolorata, sì indeterminata, che, mentre credevasi avesse a concedere il libero e publico esercizio della Religione cattolica, non esprimeva che un semplice editto di *tolleranza morale.* Restringevasi insomma alla semplice *soppressione* delle *penalità* decretate contro i cristiani riconosciuti per tali. Senza dubbio quest'era già un grande successo: ma il Francese voleva di più, nè si accontentava d'una dichiarazione teoretica, che abilitava sì la Religione cattolica e ne proclamava l'eccellenza e la santità, ma nulla statuiva intorno al suo esercizio ed alla sua esterna professione.

Oltre a ciò, Lagrené fece qualche altra osservazione, onde gli si accresceva l'inquietudine. Il Commissario imperiale voleva bene comunicare ai governatori e sottogovernatori delle provincie l'approvazione concessa alla religione; ma volea comunicarla ad essi soli, cioè a 50 o 60 funzionarii, in un impero sì esteso, sì popolato. Inoltre, meno qualche vaga asserzione del Commissario chinese, nessun documento offi-

ciale era stato comunicato a Lagrené, che constatasse l'imperiale approvazione.

E però, incerto fra il timore e la speranza, l'inviato francese credette prudente il pigliar tempo, per iscandagliare più a fondo il terreno, innanzi di procedere officialmente. Indirizzò quindi a Ki-Yng un semplice attestato d'aver ricevuto il dispaccio; avvertendolo, che alla copia della petizione non aveva trovato unita la copia dell'approvazione imperiale accennata nella lettera accompagnatoria; e riserbandosi di ritornare sull'argomento, quando avrebbe ricevute nuove istruzioni dal suo Governo.

Ki-Yng in risposta asserì nuovamente la realtà dell'imperiale approvazione apposta alla sua dimanda; e del non averne spedita copia si scusò dicendo, che, siccome l'approvazione era scritta di mano dell'imperatore, non se ne poteva levar copia; ma che il signor Lagrené avrebbe potuto esaminare minutamente l'originale, ed acquistarne intera convinzione.

Intanto le sinistre prevenzioni del Francese erano in parte giustificate dagli avvenimenti. Egli è vero che da alcuni missionarii veniano mandate alla Legazione consolanti notizie de' buoni effetti, che prometteva e che già incominciava a produrre la promulgazione dell'editto in favore della Religione cristiana. Ma per altre notizie Lagrené veniva a conoscere, che in molte provincie i magistrati inferiori non sapevano punto del permesso imperiale, o fingevano ignorarlo, per intentare ai cristiani de' processi interessati. Sapeva di più, che magistrati posti tanto in alto, da non potere in nessun modo ignorare l'editto, pretendevano restringerne l'effetto ai cinque porti, rifiutandogli pel rimanente dell'impero qualsiasi pratica conseguenza. In alcune provincie, come nel Kiang-Si, le allegrezze fatte dai neofiti per l'ottenuto permesso, eccitarono lo sdegno de' magistrati, che a comprimere que' segni di gioja, diedero mano a' castighi. Natural cosa ne' mandarini, i quali dovevano vedere di mal occhio e con sospetto la festa di questi nuovi credenti, le loro relazioni cogli Europei, e le innovazioni che verrebbero ad introdursi ne' costumi della nazione.

L'inquietudine e quasi il pentimento erano entrati nel-

l'animo anche all'autore della petizione. Il signor Callery spedito a Canton per iscoprire terreno, avea trovate disposizioni ben poco favorevoli ad una più ampia interpretazione del decreto imperiale. Avea trovato Ki-Yng e Huan molto allarmati dell'agitazione suscitata nell'impero dall'audace loro iniziativa. Dichiaravano d'aver toccato l'estremo de' loro poteri; e non che alieni dall'andare innanzi, sembravano dolenti di non poter retrocedere.

Stando così le cose, v'era ogni ragion di temere, che l'effetto dell'ottenuto permesso avesse a ridursi a nulla, e che avessero a dileguarsi le liete speranze.

Frattanto il signor Ferrière, che avea portato in Francia il primo risultato de' negoziati, ritornava a Macao riportando a Lagrené la completa approvazione della sua condotta. Era un incoraggiamento a perseverare con nuove istanze, perchè la misura proposta da Ki-Yng fosse allargata a tali confini, da raggiungere lo scopo desiderato. A tal fine Lagrené, il giorno 7 agosto, scriveva a Ki-Yng il seguente dispaccio:

« Il governo di Sua Maestà il Re de' Francesi ha ricevuto » con viva soddisfazione l'annunzio delle pratiche, che Vo- » stra Eccellenza intendeva di adoperare presso il suo so- » vrano per l'importante affare della libertà del Cristianesimo. » E riceverà con pari soddisfazione l'annunzio dell'esito fe- » lice di tali pratiche, il cui successo non poteva essere po- » sto in dubbio, trattandosi d'una causa sì giusta e protetta » da voi medesimo.

» Ma perchè tali sentimenti del mio sovrano non sieno » in seguito esposti ad una revoca penosa, io devo chia- » mare l'attenzione di Vostra Eccellenza ad alcuni punti, » de' quali importa assai determinar bene il significato.

» Primieramente, dev'essere fermamente e debitamente » stabilito, che in nessun caso abbiasi a confondere la re- » ligione cristiana coll'opera di qualche individuo, che ipo- » critamente coprendosi della maschera di quella, commet- » tesse delitti, de' quali anche il nome è ignorato ne' regni » cristiani. Poichè il Cristianesimo, come l'avete sì spesso » notato voi medesimo, comanda il bene e proibisce il male; » egli ha dunque nulla di comune colle turpitudini, a cui » si allude nella supplica di Vostra Eccellenza.

» In secondo luogo, non sarebbe egli opportuno, che del-
» l'imperiale approvazione concessa al libero esercizio del
» Cristianesimo, venissero avvertiti officialmente non solo i
» governatori e loro luogotenenti, ma anche i funzionarii
» inferiori? Senza questa salutare precauzione può avvenire,
» che officiali subalterni non informati dell'imperiale editto,
» traducano in carcere de' cristiani per ciò solo che, meglio
» informati della concessa facoltà, credessero potere senza pe-
» ricolo manifestare le loro religiose credenze. Una publica-
» zione più generale impedirebbe accidenti sì dispiacevoli.

» In terzo luogo, se vi avessero de' cristiani, che tuttora
» subissero le punizioni imposte dalle precedenti leggi proi-
» bitive; io credo di prevenire le vostre intenzioni, espri-
» mendo il voto, ch'essi abbiano a sperimentare il buon ef-
» fetto delle favorevoli disposizioni dell'imperatore. Quest'atto
» di clemenza, che parmi d'altronde una conseguenza natu-
» rale delle prese determinazioni, assicurerebbe a Vostra Ec-
» cellenza de' nuovi titoli all'ammirazione di coloro, che si
» compiacciono delle opere grandi e generose.

» Finalmente non v'ha dubbio, che l'autorizzazione del
» libero esercizio della Religione trae seco quella pure di co-
» struire chiese, e di radunarsi in esse. Io desidererei di po-
» terne trasmettere l'assicurazione al mio governo.

» Queste sono le osservazioni, che ho creduto mio do-
» vere d'esporvi. Desse non toccano per nulla la sostanza
» dell'editto, ned hanno altro oggetto, che di regolarizzarne
» l'applicazione e di dimostrarne le tendenze generose. »

Ki-Yng s'affrettò di rispondere al Francese:

« Da che trattiamo gli affari, i nostri cuori si tennero pie-
» namente d'accordo. Io non ho trascurato sollecitudini nè
» sforzi in tutto ciò, che mi si offeriva possibile, nè troppo
» in urto colle leggi dell'impero: e voi similmente m'avete
» ognora date prove di un'amicizia sempre crescente.

» Ed io spero che voi, per riguardo mio, non vorrete sfor-
» zarmi a far cosa, che sorpassi il mio potere.

» Ora che il trattato è in vostra mano, noi siam vicini al
» momento della ratifica; e però presto ci rivedremo. Al-
» lora a viva voce discuteremo a lungo e maturamente gli
» affari contenuti ne' vostri quattro articoli. »

A questa lettera Ki-Yng aveva unita una memoria molto dettagliata intorno alle quattro dimande del Legato francese.

Circa il primo punto, Ki-Yng manifestava la sincera sua intenzione di rimettere in istima il Cristianesimo agli occhi de' Chinesi, senza però derogare alle leggi immutabili dell'impero; e però senza convenire, che per l'addietro i cristiani fossero stati vittima di false accuse.

« .... Le iniquità non si trovano punto nella Religione cri-
» stiana; ed esse furono condannate con leggi speciali per
» questo solo, che uomini malvagi se ne resero colpevoli.
» Ma siccome quegli uomini malvagi si coprivano del nome
» della Religione cristiana per abbandonarsi alle loro pra-
» tiche corruttrici; non poteansi proibire i loro delitti, senza
» che la proibizione ricadesse pure sul nome, ond'essi si ma-
» scheravano.... Ma in assenza di questi atti viziosi, la pra-
» tica della Religione cristiana sarà riguardata come buona;
» nè il governo imputeralla a delitto. Vostra Grandezza può
» tenersene perfettamente tranquilla. »

La seconda dimanda d'una più generale publicazione dell'editto, incontrò migliore accoglienza.

« Io ho già comunicato l'editto imperiale ai governatori
» e luogotenenti, onde ne facciano una generale promulga-
» zione. Ma scriverò di nuovo, e rinnoverò le istanze, onde
» sia portato a cognizione di tutti i tribunali, e serva di
» regola uniforme. Così nessun mandarino potrà più servirsi
» del pretesto d'ignoranza, per operare degli arresti. Ma se
» mai giungesse a' vostri orecchi, che qualche innocente sia
» ingiustamente arrestato; non temete di darmene avviso,
» onde sia dato ordine a' magistrati di pigliarne informazione,
» e di riporre in libertà quegli innocenti. »

Il punto dell'amnistia incontrava un ostacolo insuperabile nella immutabilità delle leggi.

« La vostra terza petizione risguarda tal cosa, della quale
» m'è impossibile far cenno all'imperatore, perchè opposta
» alle leggi antiche ed immutabili. E per verità in China
» gli affari giudiziali sono regolati così, che nessuna legge
» posteriore può immutare la moralità dell'azione prece-
» dente; così che tutto ciò, che anteriormente fu giudicato

» grave o leggiero, criminoso od innocente, secondo le leggi
» preesistenti, non può subir mutazione per un giudizio ba-
» sato su d'una legge nuova. E siccome non sarebbe ragio-
» nevole, che dietro una legga nuova si avesse a giudicare e
» condannare come delitto un'azione, che prima per leggi
» preesistenti era dichiarata incolpevole; così sarebbe irra-
» gionevole, che per una nuova legge si avesse a togliere
» la condanna e il castigo di un'azione stata giudicata col-
» pevole in forza delle antiche leggi.

» Io rifletto inoltre, che i condannati per aver professata
» la Religione cristiana ponno essere in piccolissimo numero.
» E se ve ne sono, opino, che quando la bontà dell'im-
» peratore accorderà un perdono generale, saranno messi in
» libertà. »

Finalmente la quarta petizione riusciva assai strana al Chinese, il quale, assuefatto a culti idolatrici e superstiziosi, non sapeva darsi ragione del bisogno, che i cristiani asserivano, di tenere adunanze e di raccogliersi in chiese. L'unione alla preghiera è prerogativa della sola Religione divina.

« Evvi gran differenza tra i costumi del nostro impero e
» quelli dei vostri regni. Il popolo chinese ha sempre pro-
» fessato religioni sante, e dovunque ha costruiti de' templi:
» uomini e donne d'ogni condizione praticano atti di ado-
» razione. Eppure non v'ebbe mai assemblea di sorta.

» In verità chi si unisce in assemblea non può farlo a
» buon fine, perchè, a fare il bene, non è punto necessario
» l'unirsi insieme.

» .... Chi predica la Religione del Signore del Cielo, agogna
» sempre a propagarla, quanto più gli è possibile. Al prin-
» cipio vi accorrono i retti di cuore, che tendono al bene.
» Poi l'abbracciano pur quelli che intendono abusarne a far
» male. Se si chiede all'imperatore un altro permesso di eri-
» gere chiese e di adunarvisi, i libertini ed i tristi non si
» arresteranno innanzi a qualsiasi misfatto. Si assembreranno
» gli uomini in un colle donne, e ne verranno immorali di-
» sordini. Si costruiranno degli dêi stravaganti, e si farà ogni
» sorta di empietà. Ciò che sta nel codice circa l'impres-
» sione clandestina de' libri di preghiera, circa lo stabili-
» mento di associazioni, circa la seduzione delle donne, è

» tal cosa che non può in alcun modo perdonarsi, che le
» autorità locali non ponno dispensarsi dall'impedire con
» vigore, e che Vostra Grandezza non vorrà sicuramente
» patrocinare.

» Adunque ai Chinesi, che tratti verso il bene dal loro buon
» cuore abbracciano il Cristianesimo, sia permesso di prati-
» care gli atti di religione, ciascuno nella propria casa: ma non
» conviene loro permettere di fabbricar templi e di adunarsi
» in essi, perchè ne verrebbero troppo tristi conseguenze. Se
» io venissi nel vostro nobile regno ad erigervi idoli e co-
» struir pagode, me lo concedereste voi sì facilmente? »

La memoria di Ki-Yng, nella quale erano esposti questi riflessi, non era atto officiale, ma privato.

Imbarazzandosi però così le cose, tanto da temerne infelici conseguenze, Lagrené confidò la cura di continuare verbalmente i negoziati a Callery, il quale, per le sue intime relazioni con Huan, Tchao e Pan-si-tchen, era in posizione d'ottenerne i migliori risultati.

Callery adunque partì per Canton; vi giunse il 13 agosto, e prese alloggio nella casa di Pan-si-tchen. Il giorno 15 venuto a conferenza con esso e cogli altri due coadjutori del Plenipotenziario, Huan e Tchao, dichiarò loro, che non si sarebbe fatto lo scambio delle ratifiche del trattato, se non si componevano prima gli affari risguardanti il Cristianesimo. Tale minaccia produsse l'effetto inteso, ed Huan consentì ad entrare in materia.

Circa la distinzione tra i buoni ed i cattivi cristiani, non v'era molto a contendere: e però si passò oltre.

A provare il bisogno d'una nuova e più estesa publicazione dell'editto imperiale, Callery riferiva le inquisizioni fatte da alcuni magistrati perciò che lo ignoravano. « V'hanno
» ingannato, rispose Huan, facendovi credere che alcuno sia
» stato arrestato per causa di religione. Il governatore di
» Kiang-Si ci ha informati, che i cristiani imprigionati, lo fu-
» rono dietro l'accusa, ch'essi appartenessero alla società del
» *Nenuphar bianco* (1), e taluno di essi fu punito per avere

(1) Una società segreta tendente a suscitare torbidi nell'Impero; colla quale, o per errore o per malizia, spesso i Mandarini confondono la pietà de' cristiani.

» risposto insolentemente alle autorità; del resto (aggiunse
» con aria sdegnosa) il trattato è il solo vincolo che esista
» tra i due Stati: quando noi violeremo il trattato, voi avrete
» diritto di muoverne lagnanza. Fuor di questo, a voi non
» appartiene nulla della nostra interna amministrazione: nè
» noi siamo obbligati ad ammettere i vostri riclami. »

Tali parole dimostrarono a Callery, che i diplomatici chinesi interpretavano l'interesse di Lagrené in pro della religione, come un desiderio d'intervenire nell'amministrazione dello Stato: e che ben lontani dal fare nuove concessioni, si pentivano delle fatte, e sforzavansi di restringerle alla semplice abolizione delle penalità intimate dal codice contro i Cristiani. — La circostanza era critica: bisognava rassicurare l'animo de' Chinesi circa la questione dell'intervento, e mostrare in pari tempo tanto di fermezza, da ridurli ad ammettere le fatte dimande. Callery si adoperò tanto, mise innanzi con tanta forza ed insistenza il bisogno, che aveva la China, di guadagnarsi con benevoli concessioni l'amicizia della Francia, che alla fine ridusse que' mandarini a tal punto, che diedero a lui stesso l'incarico di redigere la nota, colla quale Ki-Yng avrebbe comunicata a Lagrené la sua adesione alle fatte dimande. Bisognava in tale nota esprimere con destrezza i punti controversi, la nuova publicazione, l'erezione delle chiese, le adunanze; quindi Callery stese la formola seguente:

« Ki-Yng, grande Commissario imperiale ecc., avendo sot-
» tomessa all'Imperatore una petizione, onde per l'innanzi que'
» Chinesi, che apprenderanno e praticheranno la Religione
» del Signor del Cielo a buon fine, sieno esenti da ogni col-
» pabilità: quella petizione ottenne l'approvazione imperiale.

» Ora, ad evitare che in futuro i seguaci della Religione
» cristiana sieno arrestati o puniti per ignoranza dell'impe-
» riale concessione, egli è assolutamente necessario, che gli
» alti funzionarii di ciascuna provincia ne facciano una nuova
» promulgazione generale; sicchè ne sieno informati tutti i
» magistrati: ai quali tutti sia fatto sapere, che coloro i quali
» seguono in buona fede la Religione cristiana, ponno aver
» dovunque publici templi destinati al culto del Signore del
» Cielo; e che in essi ponno adunarsi a loro piacere per ado-

» rare il Signore, venerare la croce e le sante imagini,
» recitar preghiere, leggere libri divoti, ascoltar la predica-
» zione della santa dottrina, e fare ogni altra simil cosa. —
» Che se uomini perversi n'abuseranno a mal fare, saranno
» puniti secondo le antiche leggi. »

Tale era il progetto preparato da Callery: ma, il giorno 17, Tchao gliene consegnò uno steso da Ki-Yng, nel quale Callery trovò tre cose, che contrariavano i suoi desiderii: la proibizione delle assemblee numerose; l'interdetto alle donne di intervenire alle cristiane adunanze; e la riserva d'impedire la costruzione di qualunque edifizio religioso, dietro il pretesto di qualche conformità colle architetture europee.

Tchao sembrava poco disposto a recedere da questi punti; ma avendo Callery dichiarato apertamente, che se ne sarebbe sul fatto ritornato a Macao, il Chinese piegossi a discutere i punti controversi.

La discussione fu lunga, animata, ostinatissima; poichè le difficoltà erano pei Chinesi d'una gravissima importanza. Le numerose assemblee erano severamente interdette dal loro codice [1]; la riunione delle donne cogli uomini era al tutto contraria alle leggi del paese, e tenuta per cosa sconvenientissima e pericolosissima. Finalmente, il riaprimento delle vecchie cappelle, o la costruzione di nuove sul medesimo stile e col medesimo nome, avrebbe come data una mentita agli antichi editti; cose, che i diplomatici chinesi volevano scansare a qualunque costo.

Ma Callery fece osservare a Tchao, che era dell'interesse del Governo chinese il permettere la costruzione delle chiese e le publiche adunanze, per poterle così facilmente sorvegliare ed impedirvi qualunque disordine; cosa impossibile a farsi nelle case private. Piegavasi a poco a poco il Chinese, ma voleva restringere ai soli abitanti dello stesso villaggio il permesso di assembrarsi; restrizione, che in China, ove i cristiani sono pochi e sparsi su vastissima superficie, avrebbe incagliata d'assai l'amministrazione ecclesiastica. In fine si

---

(1) Una legge del Codice chinese dichiara criminale un'assemblea di più che venti persone. Curiosa analogia tra il Codice chinese ed il francese, nel quale è registrata la medesima legge!

combinarono le divergenze, stabilendosi, che non sarebbe permesso di raccogliersi da *lontani distretti.*

In quanto al nome da imporsi alle chiese, si combinò di omettere l'antico *Tien-tchou-tang* (casa del Signor del Cielo), e di surrogarvi quest'altro, *Li-puï-tang* (luogo di adorazione del Signore del Cielo), nome già adoperato nei trattati per esprimere le chiese cristiane, la cui erezione è permessa agli Europei ne' cinque porti commerciali.

Essendo in fine riuscito a Callery di distogliere Tchao anche dalla proibizione delle adunanze promiscue, e delle architetture europee nella costruzione delle chiese, si potè riuscire d'accordo nell'adottare la formola di Ki-Yng, modificata nei punti controversi, la quale è la seguente, diretta ai Governatori e Generali dell'impero:

« Avendo io presentato all'Imperatore una petizione, af-
» finchè coloro, che apprendono e praticano la Religione del
» Signore del Cielo a buon fine, sieno esenti da ogni incol-
» pazione, ed avendone ricevuta l'approvazione imperiale se-
» gnata col suggello rosso (rispettatela); io ne ho rispettosa-
» mente levate copie, e le ho comunicate ai nobili gover-
» natori, vicegovernatori, e generali, affinchè essi ne dessero
» notizia a tutte le autorità del paese sommesse alla loro giu-
» risdizione, onde elleno avessero a conformarvisi rispetto-
» samente: e ciò sta registrato negli archivi.

» Riflettendo in seguito, che, sebbene in generale l'essenza
» della Religione del Signor del Cielo sia di consigliare la
» virtù, e proibire il vizio; io però non ho espresso chia-
» ramente nel mio primo dispaccio, in che consista propria-
» mente la pratica virtuosa di questa religione: e però te-
» mendo, che nelle varie provincie non sorgano delle diffi-
» coltà circa tal punto d'amministrazione, io, presa ad esame
» questa religione, trovo, che l'adunarsi a certe epoche,
» l'adorare il Signore del cielo, il venerare le croci e le ima-
» gini, il leggere libri religiosi, sono altrettante regole pro-
» prie di questa religione, a tal punto, che senz'esse non po-
» trebbe dirsi Religione del Signore del Cielo. Egli è perciò
» omai concesso, che sieno assolti da ogni incolpazione co-
» loro, che si adunano per adorare il Signore del Cielo, ve-
» nerare le croci e le imagini, leggere libri di religione,

» e predicare la dottrina, che esorta alla virtù: poichè que-
» ste sono pratiche proprie dell'esercizio virtuoso di questa
» religione; le quali quindi non devonsi in alcun modo proi-
» bire. E se v' hanno di quelli, che erigono de' luoghi
» d'adorazione del Signore del Cielo, per adunarvisi, adorarvi
» le imagini, ed esortarsi al bene, essi il ponno egualmente
» fare a loro buon grado.

» Ma non sarà permesso di convocare e raccozzare popoli
» di lontani distretti, da produrre tumultuose agglomerazioni,
» che sarebbero in opposizione colle leggi dell'impero.

» Se v'hanno uomini senza legge, che, usurpando il nome
» di cristiani, si uniscono in società a mal fare; o se gente
» d'altra religione, perciò che quella del Signore del Cielo
» viene per beneficio dell'Imperatore sciolta da incolpazione,
» s'imaginassero di poter correre sulla medesima via, e cre-
» dessero sottrarsi ad ogni ricerca ricoprendosi falsamente
» di tali esteriorità; questi uomini abuserebbero della reli-
» gione per malfare, e i loro delitti dovrebbero punirsi giu-
» sta le leggi anteriori.

» Fa d'uopo che i nobili governatori, sotto-governatori e
» generali, facciano di nuovo conoscere questo editto a tutti
» i tribunali che dipendono dalla loro giurisdizione, grandi
» e piccoli, civili e militari; onde, esaminandolo diligente-
» mente, possano ben discernere il modo di contenersi, ed
» averne una regola uniforme.

» Vogliate, o nobili governatori, vicegovernatori e gene-
» rali, prendere cognizione di questo decreto e dargli corso. »

Il giorno 21 agosto 1845 Callery arrivava a Macao, e rimetteva nelle mani di Lagrené il surriferito progetto di Ki-Yng. E Lagrené, accontentato in tutte le sue dimande, ne scriveva al Commissario chinese in sensi di piena soddisfazione. Pure, essendosi poco dopo abboccati i due Plenipotenziarii, il Francese non lasciò di fare un ultimo appello alla lealtà del Chinese, raccomandando alla sua buona fede la stretta esecuzione delle misure concertate. Ki-Yng, commosso alle parole di Lagrené, si gettò fra le sue braccia, e prese l'impegno d'impiegare presso l'imperatore tutti i suoi sforzi, per estendere più ancora, se fosse possibile, la concessione, e portarla a' suoi ultimi confini.

Qual esito avesse l'impegno preso da Ki-Yng, noi lo sappiamo. I giornali (1) hanno publicato il decreto firmato ed emanato dall'imperatore il 20 febbrajo dell'anno scorso, col quale, oltre che sono confermate le concessioni promesse a Lagrené, viene pure intimato di restituire ai cristiani le antiche chiese tuttora esistenti, eccettuate solo quelle, che fossero convertite in pagode od in case borghesi. Di più sono in esso minacciate severe pene a que' magistrati, che per vecchi odii, o rea cupidità, continuassero a perseguitare i cristiani a titolo di religione.

Così i negoziati per una causa sì interessante e sì santa erano alla fine condotti ad esito felice: i due diplomatici, scambiate solennemente le ratifiche, si separarono l'uno dell'altro pienamente soddisfatti. Lagrené ritornava in Europa a recarvi la fausta novella; e Ki-Yng, che col senno d'un profondo uomo di Stato e colla buona fede d'un cittadino vero amante del publico bene, apriva al suo paese l'unica via di rigenerazione e di salute, recavasi a fianco del suo sovrano, per tutelare e promovere colla propria autorità i frutti delle fatte promesse. E per ultimo pegno di sua lealtà, innanzi che Lagrené fosse partito per l'Europa, erasi piegato a spedirgli in dono l'originale della *rispettosa Petizione* segnata in rosso di mano dell'imperatore; atto fondamentale della libertà concessa ai cristiani: atto prezioso di cui era stata da principio rifiutata anche la copia; e che Lagrené potè presentare all'Europa, glorioso monumento di sua bell'opera, e pegno di lietissime speranze.

E già le notizie che dalla China ci vengono, sono tali da consolare ogni cuore cristiano. Gli è vero che qualche magistrato, o per suo mal talento, o perchè, per l'immensa distanza di luoghi, non abbia ancora ricevuto gli editti imperiali, pone tuttora in travaglio qualche comunità cattolica. Vero pure, che i missionarii devono continuare nelle anteriori cautele, onde evitare il pericolo d'essere mandati fuori del regno. Ma è pure verissimo, che, conosciuta la propensione dell'imperiale volontà in favore de' cristiani, magistrati e popoli vi si vanno a poco a poco uniformando, assumendo

(1) Vedi questo Giornale, fascicolo 1.° d'agosto 1846, pag. 119.

uno spirito di tolleranza e di benignità. I generosi neofiti poi n'hanno preso tale coraggio, che più nulla omai può rattenerli dagli atti più manifesti di loro credenza. Si riaprono antiche chiese, se ne costruiscono di nuove; si tengono adunanze, si celebrano solennità; e il numero de' credenti ogni giorno si accresce.

Ciò, di che in China si sente estremo bisogno, è il soccorso degli evangelici operai di Europa. Sebbene il numero de' missionarii, che lavorano in quell'impero, sia ragguardevole (1); pure è ben lungi dal soddisfare al bisogno. Oh perchè i generosi che ci precedono, non troveranno anche fra noi altri generosi, che loro tengano dietro? Que' nuovi Apostoli del Vangelo, de' quali ci si narrano ogni dì le maravigliose opere e le eroiche fatiche, sono nostri contemporanei, nostri fratelli; noi li abbiamo veduti, abbiamo loro strette le mani il giorno di loro partenza per la terra del loro sacrifizio. E forse dimani, in mezzo alle nostre città, ov'è sì fiacca la fede, sì misero il costume, noi abbracceremo qualche giovane levita, ebbro di gioja, perchè se ne va in perpetuo esilio a predicare il regno di Dio ad uomini che non conosce, a soffrire ogni giorno i dolori della morte, finchè la sua vita si estingua, o per supplizio, o per istento. E dietro a lui, altri accorreranno sulle traccie del suo sangue; e dopo questi, altri ancora, fino alla consumazione de' secoli. Ecco come la Chiesa risponda a miserabili clamori: ella si accontenta di mostrare a quelli che la minacciano, come i suoi figli sanno combattere e morire.

Deh! sorgano anche tra noi cuori generosi! Se Dio v'ha chiamati, ceda la voce dell'uomo alla voce di Dio! Nel cammino avrete con voi l'Angelo del buon consiglio, la Stella del mare, il Dio degli elementi: sulla terra straniera vi attendono cuori preparati a ricevere la vostra parola; dovunque poi e sempre sarà con voi il Rimuneratore sovrano.

---

(1) Quantunque il numero de' missionarii in China sia assai scarso a fronte del bisogno, è però molto maggiore di quello che, dietro la relazione di altri Giornali, si è dato nel fasc. 2.° di settembre 1846. Ivi si è detto, che i missionari nel celeste impero sono 80: 60 francesi e 20 italiani. Or bene, dagli *Annali della Propagazione della Fede* rileviamo, che i francesi sono più di 200, più di 40 gli italiani: ed oltre a questi, altri ancora spagnuoli, portoghesi ed irlandesi.

Dappertutto è soave il giogo del Signore; ma nessuno, che non l'abbia provato, sa quanto sia soave pel missionario. È detto per tutti, ma pel missionario a miglior diritto: *Non sunt condignæ passiones hujus temporis ad futuram gloriam, quæ revelabitur in nobis.*

Ma a guadagnar tanto, vuolsi in prima aver sacrificato tutto.

RELAZIONE

di tre miracoli operati recentemente per l'intercessione della venerabile Suora Margherita Maria Alacoque.

Ci risovverrà che nei primordii del suo pontificato l'immortale Pio IX, recandosi a sommo onore di poter contribuire alla gloria di Dio nella glorificazione de' suoi Santi, si portò egli stesso al monastero delle Salesiane in Roma per pronunciarvi il decreto, col quale dichiarava constare dalle virtù praticate in grado eroico, e potersi procedere all'esame de' miracoli necessarii per la beatificazione della venerabile Suora Margherita Maria Alacoque, al medesimo Ordine appartenente (1). Come dice il decreto della Sacra Congregazione de' Riti, emanato per promulgare l'oracolo di Sua Santità, già era assai diffusa la fama di molti miracoli operati ad intercessione della Serva di Dio; ma i seguenti che vennero ora comunicati con lettera dalla Superiora del monastero di Tolosa ai diversi monasteri dell'Ordine, sia per la recente loro data, sia per publicità, sembrano esser tali da poter servire al compimento del processo, nel quale già due miracoli furono riconosciuti compiutamente certi ed idonei allo scopo.

« Il signor Augusto Lagrange, cappellajo, pativa in una gamba una grave infermità, la quale incominciata nel 1835 con una leggiera enfiagione, era andata dappoi facendo continui progressi fino al 1840, non ostante le assidue cure del dottor Rosos, che lo visitava due volte ogni giorno, e gli prodigava ogni sorta di rimedii, che tutti riuscirono infruttuosi. Avendo poi perduto il suo medico, il

---

(1) Veggasi *Amico Catt.*, fasc. 2.° di ottobre 1846, pag. 281 e segg. — Chi desidera notizie sulla vita della venerabile Suora può rinvenirne un compendio nella Continuazione alle *Vite dei Santi* del Butler, volume XIX della Raccolta, pag. 409 e segg. dell'edizione di Venezia del 1826. Altro compendio si trova premesso all'opera del P. Galliffet della Compagnia di Gesù: *Eccellenza della divozione al sacro Cuore di Gesù.* Il celebre prelato mons. Languet, dell'Accademia francese, arcivescovo di Sens, scrisse questa vita più estesamente.

signor Lagrange medicò da sè l'inferma sua gamba per tre anni; durante i quali il male aumentò sì gravemente, che oltre la piaga principale larga e profonda, altre quindici vi si erano aperte, sicchè tutta la gamba era guasta orrendamente. Si decise allora il paziente di consultare un altro medico, che venuto ed esaminatolo diligentemente, disse il male superiore alle risorse dell'arte, e lasciollo senza speranza di guarigione.

« Qualche tempo di poi i dolori divennero intollerabili a tal segno, che per otto continui mesi non lasciarono all'infermo un istante di tregua nè giorno nè notte: gli si rese impossibile il calzarsi, penosissimo il camminare; e fu costretto ad interrompere il suo ordinario lavoro, non potendo omai più reggersi in piedi, siccome l'arte sua avrebbe richiesto. In sì penoso stato, e facendosi omai necessaria l'amputazione, l'infermo rivolse i suoi pensieri a Dio, onde ottenere da lui ciò che invano omai poteva sperare dagli uomini. Con tale intenzione diede egli principio ad una Novena in onore della venerabile Suora Margherita Maria Alacoque. Una sua sorella, religiosa del nostro monastero, gli diede una bottiglia ripiena di acqua, entro cui ella avea messo un po' di terra levata dal sepolcro della Serva di Dio; e l'infermo ciascun dì bagnava di quell'acqua la sua gamba.

« Appena incominciata la Novena, ei provò tosto un considerevole miglioramento, che andò sempre crescendo, onde, terminata la prima Novena, ne incominciò una seconda, continuando sempre a lavare la parte inferma con quell'acqua, senz'altro mettervi, nè adoperando altro medicamento di sorte alcuna. Ed ecco che al termine della seconda Novena, sì la piaga principale che le altre quindici minori, eran chiuse perfettamente, nè più rimaneva che qualche croste, che a poco a poco si staccarono, sicchè omai egli è perfettamente guarito, cammina francamente e senza alcuna doglia, e può liberamente portare qualsiasi calzatura.

« La signora Giovanna Maria de Cassan, cucitrice, al principio dell'anno corrente fu presa da un male agli occhi, che molti medici riconobbero siccome un principio di cateratta. E come il velo s'andava sempre più crescendo, ella fu ben presto ridotta all'impossibilità di continuare ne' suoi lavori; e però presentossi ai medici dell'ospedale, che le rilasciarono una lunga ricetta di rimedii assai costosi. Ma ned ella poteva procurarseli a proprie spese, nè la parocchia a cui chiese soccorso, potè offrirle un sufficiente sussidio; onde le fu tolta ogni speranza di guarigione. Intanto il male facea continui progressi a tal segno, che, reso omai inservibile l'occhio destro, anche sull'occhio sinistro s'andava distendendo la ca-

teratta. Più non erale possibile nè il leggere nè il lavorare: con pena riusciva a distinguere gli oggetti, nè omai rimanevale di vista se non tanto, quanto strettamente si richiedeva per muoversi. Ora, all'epoca appunto in cui trattavasi a Roma dell'esame delle virtù della venerabile Alacoque, recossi ad un monastero della Visitazione per salutarvi una sua parente, la quale, commossa dal misero suo stato, s'impegnò a fare una Novena ad onore della venerabile Margherita, e donolle un'imagine ed un pezzettino della cassa della Serva di Dio, animandola a dirigersi a lei con confidenza e ad intraprendere tosto la Novena.

« L'ammalata, che aveva avuto pensiero di interporre presso Dio l'intercessione d'altra santa sua patrona, vi si arrese con difficoltà, ma pur vi si decise, e diede principio alla Novena. E non potendo leggere, accontentossi della recita d'un *Pater* e dell'invocazione della venerabile Suora, mentre applicava la di lei imagine sugli occhi infermi. Compì la Novena senza che il suo male ricevesse alcun miglioramento; e la sua parente eccitolla ad intraprenderne una seconda, promettendole che la comunità si sarebbe unita a lei colle sue preghiere. Incominciata appena questa seconda Novena, l'ammalata provò strazianti dolori; tanto che il piccolo rimasuglio di vista sembrava diminuisse di giorno in giorno: l'ultimo dì della Novena i dolori aumentarono ancora più, e l'ammalata per un istante disperò della sua guarigione, poi tosto pensò, l'aumento de' dolori essere ordinario accidente, quando Iddio vuole operare un miracolo, ed a questo pensiero si riconfortò, e innanzi di porsi a letto compì la preghiera della novena, e secondo il solito applicò agli occhi l'imagine. Quale fu mai la sua sorpresa, la sua gioja, lorchè risvegliatasi il mattino trovossi perfettamente sanata d'ambedue gli occhi! Tosto, per assicurarsi della realtà della cosa, dà di piglio ad un libro, e lo legge senza difficoltà di sorta. Riconobbe ella tosto l'effetto della potente intercessione della venerabile Serva di Dio, ed a lei rese vivissime grazie. Da quell'istante ella fu in istato di riprendere i suoi lavori, che compie sì di giorno che alla luce della candela, nè più risente alcun incomodo agli occhi che sono sì lucidi e sani, quali erano innanzi la cateratta, di cui più non rimane alcun segno.

« Il terzo miracolo, ancora più meraviglioso de' sopraccennati, fu operato in favore d'una giovane donna di ventitrè anni, che in seguito ad una gravissima malattia di sei mesi, era rimasta paralitica in tutto il lato destro, ed aveva anche perduta la vista, in causa della paralisi che aveva offeso gli occhi. Una giovane persona di Auch, presso cui l'inferma dimorava, volle impegnarla a ricorrere a santa Ermana, onde ottenerne la guarigione: ma ella che aveva

udito parlare della guarigione da noi testè riferita, volle piuttosto riporre la sua fiducia nell'intercessione della venerabile Suora Margherita. Dopo averle fatte molte interrogazioni, l'impegnammo ad aver molta confidenza, al che, rispose che, se non avesse avuto confidenza di guarire, non sarebbe punto venuta. Commosse fino alle lagrime dal misero stato di quella povera donna, che in sì giovane età vedeasi ridotta all'impotenza di guadagnarsi il suo vivere, ed aggravata da sì dolorosa infermità, le promettemmo che all'indomani avremmo dato principio per lei ad una Novena, e le donammo un'imagine della venerabile Margherita, ed un po' di terra del suo sepolcro.

« Egli è impossibile d'offrire un'idea del sentimento, onde si era compresi al veder quella povera donna col braccio inaridito, e senza vitalità, talchè, se lo si rialzava, ricadeva come corpo morto, colla gamba nel medesimo stato, col piede totalmente contorto all'indentro e che ella trascinavasi dietro, allorchè suo marito la traeva seco; e quando sedevasi, bisognava prenderle la gamba sinistra e collocargliela in avanti. Ma ciò che destava maggior compassione era il vedere i suoi occhi in una completa immobilità, spalancati, senza vita, sicchè, qualunque cosa si facesse correre innanzi la pupilla, quegli occhi non si risentivano punto, onde, se volevansi chiudere, bisognava abbassare le palpebre colle dita. In sì dolorosa posizione però l'ammalata conservava un'alacrità, una rassegnazione ammirabile. Alla domenica ella venne a comunicarsi nella nostra chiesa, e molte delle nostre Suore, che ottennero licenza d'andare a vederla, non potevano esprimere il senso che loro cagionava tale spettacolo. Alcune consigliarono suo marito a farla visitare da qualche medico, che forse avrebbe trovato modo di risanarla; e diffatti sei medici, membri della Facoltà di medicina, si portarono da lei, ed esaminato colla maggior diligenza lo stato de' suoi muscoli e nervi, dichiararonli compiutamente affetti da tal genere di paralisi, di cui essi ignoravano la natura, ed a cui disperavano di trovar rimedio: pur promisero che avrebbero tentato. Ma la donna, piena di fede, significò loro che, praticando allora una Novena, non voleva punto usare dei rimedii che essi le suggerivano. Partirono adunque i medici coll'intenzione di tentare la loro esperienza dopo la Novena; ma l'inferma, la quale aveva promesso a noi, che, se fosse riuscita infruttuosa la prima Novena, n'avrebbe fatta una seconda, insistette tanto presso suo marito, che ottenne di non essere sturbata, sebbene da qualche giorno soffrisse orribilmente. I suoi dolori aveano incominciato il secondo giorno della prima Novena, nel quale ella avea veduta Suora Margherita praticarle delle frizioni alle braccia ed agli occhi, dopo il quale istante ella aveva provati acutissimi dolori in tutta la parte

ammortizzata. Compiuta la Novena e l'ammalata non essendo punto guarita, e continuando sempre più i dolori, diede principio insieme colla comunità alla seconda Novena, volendo ad ogni costo che le fosse concessa la guarigione. Il giorno della Presentazione, ultimo della Novena, fecesi condurre alla nostra chiesa per ascoltarvi la santa Messa. Al momento della Comunione fu portata vicino alla sacra mensa, sempre nello stesso suo deplorabile stato. Ed ecco, dopo fatta la santa Comunione, sente come diffondersi un freddo sudore su tutto il corpo e specialmente sugli occhi, e dopo alcuni minuti, mentre la comunità recitava le preghiere della Novena, ella si rivolse alla persona che l'aveva accompagnata, e le disse: *Io ci vedo;* e quella persona, volendosi assicurare del fatto, le chiese che cosa vedesse; e n'ebbe tale risposta che l'assicurò avere l'ammalata realmente ricuperata la vista. Esultante e riconoscente stette ella in ginocchio durante tutta una messa, che celebrossi dappoi, effondendosi in fervidi ringraziamenti; e tosto dopo levatasi tutta sola recasi saltellante a visitare le nostre Suore *corriere*, annunziando loro la sua guarigione. Tosto se ne diffuse la notizia, e noi pure ne fummo avvertite. Vi corsi anch'io, e non poteva frenare la mia commozione alla vista di sì stupendo miracolo. Il nostro reverendo confessore aveva in allora terminata la messa; e la giovane del miracolo portossi in sagrestia per narrargli il prodigio: ascese senza appoggi gli scalini, e parimente discese, e nuovamente si pose ad orare, in aspettazione che il confessore terminasse la recita del santo Ufficio.

« Dopo Nona noi cantammo il *Te Deum* coi più vivi sentimenti di riconoscenza e di gioja. Ci recammo poi al parlatorio per vedere gli effetti della potenza di Dio, ed ascoltarvi la narrazione dell'avvenuto prodigio. Della passata malattia, altro più non era rimasto alla donna che un po' d'assiderazione al braccio ed alla gamba, ed anche questa alla sera era sparita.

« Come trovar parole ad esprimere la gioja di quella povera donna! La riconoscenza sua verso Dio e verso la venerabile Suora è immensa: ella ne ha preso il nome, e d'allora in poi si fa chiamare *Margherita*.

« La fama del miracolo si diffuse in un istante, onde d'ogni parte traevasi a veder la guarita: tutti erano presi da profonda meraviglia; ma ciò che non può esprimersi si è la sorpresa de' medici che pochi giorni innanzi l'avevano veduta. Essi non potevano credere ciò, che co' loro occhi vedevano; e dopo aver tutto nuovamente esaminato, dichiararono che tutti i muscoli e tutti i nervi aveano ricuperata la vita: e l'evidenza del prodigio strappò loro di bocca queste parole poco comuni nel nostro secolo: *Egli è ben vero che l'Altissimo è un medico migliore di noi.* »

BIBLIOGRAFIA.

OPERE ASCETICHE

Del Ven. Cardinale Roberto Bellarmino, *recate in lingua italiana dal sacerdote* Giannantonio Bessone, *Dottore in Teologia e in Leggi, Membro della Società letteraria di Mondovì e dell'Academia di Scienze e Lettere di Fossano;* cioè

Scala per ascendere a Dio dalle creature, Vol. I.

Delle sette Parole da Cristo proferite sopra la Croce, libri due, Vol. I.

Dell'Arte di ben vivere e di ben morire, libri due, Vol. I, edizione terza riveduta dal traduttore.

Della eterna Felicità de' Santi, libri due, Vol. I.

Del Gemito della Colomba, ossia del bene delle lagrime, libri tre, Vol. I.

In tutto cinque volumetti, Torino, Stamperia Ferrero, ecc., dall'anno 1844 al 1846.

Gli opuscoli ascetici del venerabile cardinal Bellarmino non meritano ora primieramente un elogio. Essi sono già abbastanza noti ai colti amatori della scienza di Dio; e il solo nome del Bellarmino basta a farli ottimamente raccomandati a chicchessia. Cosa assai ben pensata fu però il darne versione italiana, poichè non a coloro soli che fanno professione di dottrina, e ai quali la lingua dal Lazio e della Chiesa non può non essere famigliare, questi opuscoli possono offrire pascolo salutare, ma a quelli ancora che, sebbene non digiuni affatto di lettere, circoscrissero i loro studi entro sfera assai più limitata. Il sublime ingegno del Bellarmino qui non riduce alle strette gli eretici con tutto l'apparato dell'erudizione teologica, non isvolge il dogma cattolico colle scolastiche distinzioni d'una profonda metafisica. Egli qui parla per tutti, si fa tutto a tutti; è l'unzione della sua carità che da questi opuscoli si diffonde sopra ogni cuore che loro si accosta: egli perciò vi tiene il linguaggio dei piccoli e degli umili di spirito, linguaggio, quanto intelligibile a questi, altrettanto ammirabile e proficuo anche a coloro che sono di alta mente e d'ampio sapere.

La versione è fedele, facile ed elaborata insieme al buon secolo della lingua. Mentre però vuolsi darle assai lode di poter così informare le menti ad una pretta dicitura italiana mentre instilla ne' cuori il prezioso balsamo della vera pietà, non ci sembra di poter omettere un lieve appunto sulla preferenza data alla lingua del trecento anche nel suono materiale di quelle voci che la pronuncia ora

universalmente adottata insegna a scrivere diversamente. Noi vi troviamo, per esempio, usato costantemente *disiderio* per *desiderio, loco* per *luogo, participare* per *partecipare, ajutorio* per *ajuto, suspicare* per *sospettare*, ecc.; spesse volte poi *pertenere* o *partenere* per *appartenere, esplicare* invece di *spiegare*, ecc. Ogni lingua ha i suoi gradi di evoluzione, e ciò che da principio è mobile e nutante vi viene poi dall'uso condotto a stabilità. Ragione quindi non si vede, per cui scostarsi dalla forma d'un vocabolo ora fatta comune alla lingua, al solo fine di farne rivivere una forma antiquata. Rimarcammo anche un soverchio uso del *sì* e del *pure;* una predilezione per l'*avvenga che*, pel *con ciò sia cosa che*, pel *conciofossechè*, ed altri simili modi alieni dall'uso; parimenti talora una trasposizione troppo aliena dal nostro modo naturale di esprimerci; tutte le quali cose concorrono pure a dare alla versione certa apparenza di ricercatezza, che, se si ama evitata in altri componimenti, meno anco è confacente allo scopo in ascetiche trattazioni, ove l'ingenua naturalezza del dire sembra dover essere dovunque la condizione necessaria dell'unzione dello spirito. Ma chi ha tanto alla mano i bei tesori di nostra lingua, saprà di leggeri anche far senza di questi vezzi non a tutti graditi, i quali del resto nulla detraggono al pregio intrinseco delle annunciate versioni, che accrescono d'un bel dono il numero delle opere ascetiche nella nostra lingua volgare (1).

P. B.

COMPLETA COLLEZIONE DEI RACCONTI DEL CANONICO *CRISTOFORO SCHMID.*

Prima versione italiana dell'unica edizione riconosciuta, aumentata, abbellita e disposta dall'Autore. — Verona, dalla stamperia di Paolo Libanti 1844-1846. — Si è publicato fino al volume VII.

Il nome del canonico Cristoforo Schmid ha fama europea: i suoi racconti pei fanciulli e giovinetti gliel'hanno procacciata, e a buon diritto. È fatto che l'umanità si può istruire per precetti, educare non già: ci vogliono esempi. Questa verità in ogni tempo sentita, e più o meno acconciamente all'educazione applicata, fu lume allo Schmid nel tessere i suoi Racconti. Scopo finale e frutto di quelli si propose richiamare la riflessione dei fanciulli alla grandezza degli at-

(1) Il benemerito Traduttore ha pur dato in luce nel 1845 una versione dell'opuscolo di Cicerone, il *Sogno di Scipione*, corredandolo di molte note ed assai opportune, sia come notizie storiche a ben penetrare il senso di varii passi, sia come schiarimenti filosofici, e riflessi morali relativi ai tempi nostri. Nel 1846 volgarizzò anche i *Detti e Consigli de' sette Savii della Grecia*, facendone un omaggio per le nozze Massimino-Solaro.

tributi di Dio, specialmente alla Providenza ordinatrice dei beni e dei mali, alla verità e santità di nostra Religione, alla bellezza della virtù, alla tranquillità e serenità del giusto, anche in mezzo alle più dure prove; non tralasciò di notare continuamente con bei modi i pericoli che nel mondo aspettano i fanciulli d'ambo i sessi, e dipingendo anche i vizii degli uomini, usò modi che all'età fanciullesca non isvegliassero desiderio di cognizioni premature, molto meno poi che potessero essere d'inciampo. Come l'Autore si protesta, il fondo dei Racconti, ai quali sì belle verità si annestano, sono fatti veri ampliati e vestiti di circostanze verosimili. E bello oltremodo si è che molti di cotesti fatti sono legati alla storia moderna, circostanza che più intelligibili e dilettevoli li rende a fanciulli delle antiche costumanze affatto ignari. L'intreccio meraviglioso delle circostanze, i personaggi principali d'età fanciullesca o giovanile, la descrizione viva e brillante delle più varie e belle scene della natura, l'azione sostenuta da uomini di tutte le condizioni sociali, rapiscono la mente dei fanciulli, e ne muovono il cuore sì fattamente, che non è raro (come fu osservato) vederli piangere col libriccino tra mani. Cotal dominio esercitato dallo Schmid sugli animi fanciulleschi, mediante i suoi libri, ne fece moltiplicare le ristampe tedesche, e le versioni francesi ed italiane, e in tanta mania se ne guastarono i Racconti per incuria, per venalità, e fin anco si adulterarono per frode dai nemici della Chiesa cattolica, procurando annestarvi insegnamenti contrarii a quelli di questa nostra carissima Madre. Laonde lo Schmid si diede cura di rifarne un'edizione in Augsburg publicata dal 1841-44, questa sola riconoscendo per autentica, tutte le altre come spurie ripudiando. Su questa edizione autentica fu fatta la versione francese, che ottenne l'approvazione dello Schmid ed il suffragio dell'Arcivescovo di Parigi, e venne quivi stampata, dal 1844-1845 co' tipi di Adriano Le Clerc.

Della raccolta completa, approvata dall'Autore, è il Libanti di Verona il primo in Italia a stamparne la versione eseguita sulla edizione francese. La traduzione italiana va facile e pronta quale si conviene a fanciulli che il difficile ed intralciato hanno in uggia. Non la diremo scevra di mende, mancando talvolta di voci e modi proprii; tuttavia vorremmo si diffondesse molto in tutta Italia, e a quel modo che tentano i corruttori della crescente generazione pervertirla colla diffusione di libri che sotto bella veste il marcio ed il contagio innestano, così gli amatori zelanti della cristiana e morale educazione dei figliuoli procaccino innamorarla del bello e del vero colla diffusione di questi brevi Racconti.

Novariensis, cognomine Magistri Sententiarum, *episcopi Parisiensis,* Sententiarum Libri quatuor; — *necnon* Divi Thomæ Aquinatis, *Doct. Angel., etc.* Summa Theologica, *ad manuscriptos Codices a Francisco Garcia, Gregorio Donato, etc. diligentissime collata; novisque curis ac dissertationibus a Bernardo Maria de Rubeis illustrata. Annotavit vero simul et edidit J. P. M.*** Cursuum Completorum editor.* — Vol. 4 in 4.° di 674, 492, 710 e 780 pag. a due colonne (1841).

Nulla ci occorrerebbe di aggiungere al semplice annuncio della riproduzione di queste principalissime fra le opere di teologia scolastica. Tuttavia, per contribuire ancora in qualche modo a dare eccitamento al loro studio, riprodurremo le medesime parole colle quali la *Bibliographie catholique* accompagnava l'avviso dell'edizione prenunciata.

« Non dovremmo noi limitarci ad annunciare quest'edizione ed a felicitare il signor Migne d'aver riprodotto due opere celebri da lungo tempo nelle scuole, e divenute assai rare, ancorchè ristampate sovente? Non v'ha scolaro di teologia che non abbia di frequente udito nomare il Maestro delle Sentenze e citar l'opera sua, *Raccolta di sentenze de' Padri,* de' quali egli mette in accordo le apparenti contraddizioni, ed i cui quattro libri trattano della *Trinità, della Creazione delle cose corporee e spirituali, dell'Incarnazione del Verbo e de' Sacramenti.* L'importanza di quest'opera rivelasi a sufficienza dal grande numero de' commentatori, che si sono accinti a spiegarla. Pietro Lombardo è il primo che abbia impreso a ridurre la teologia in forma di trattato. L'ordine ed il metodo ch'ei seppe riporvi, il tempo in cui vivea, debbono ben rendergli condonabili le imperfezioni e le quistioni inutili di cui soprabbonda il suo lavoro.

« La *Somma* di s. Tomaso è una delle opere le più importanti del Dottore angelico, e conserva anco al presente la grande riputazione ch'essa ebbe ne' suoi primordii, e cui merita essa daddovero. Il santo Dottore ha divisa questa grand'opera in tre parti, e la seconda è suddivisa in due a motivo della moltitudine delle materie che vi son trattate. Prevenuto dalla morte, non ebbe egli il tempo di terminare la terza parte; ma per compiere il di lui disegno, uno de' suoi discepoli, che credesi Pietro d'Alvernia, aggiunse il Supplemento, cui prese parola per parola dal Commentario stesso di s. Tomaso sul quarto libro delle *Sentenze.* La *Somma Teologica,* considerata così nel suo complesso, contiene seicentododici questioni, più

di tremila articoli e di quindicimila argomenti o difficoltà schiarite, la spiegazione di tutti i dommi e di quasi tutte le verità o quistioni di morale che ponno essere agitate da' teologi. Solido nello stabilire i principii, esatto ne' raziocinii, chiaro nelle espressioni, s. Tomaso sarebbe il migliore modello de' teologi, se il di lui stile fosse più maschio e più puro, s'egli avesse svincolata una scienza semplice per sua natura da una moltitudine di dissertazioni che inutili od estranee appariscono, e se non avesse applicato che alle materie essenziali della religione le risorse della vasta sua erudizione e del sublime suo genio. Ritrovasi in lui sorgente feconda di lumi, un tesoro di saviezza, un fiume di scienza, ove può attingersi un'esatta conoscenza di tutto ciò ch'è d'uopo credere e praticare. Per formarsi una giusta idea della *Somma*, bisogna leggerla e leggerla bene. Se il numero delle quistioni, e talvolta la sottigliezza degli argomenti, affaticano lo spirito, esso vien sollevato dall'ordine e dal metodo cui trova dappertutto. I lumi che vi si acquistano non ci fanno increscere il tempo che v'impieghiamo. Ben intesi che noi vogliamo parlare d'un leggitore intelligente e docile, che non legga gli scritti del santo Dottore nel disegno di trovarvi un appoggio ai particolari suoi pregiudizii, o per fargli dire ciò che non ha mai detto, ma che piuttosto ricerchi la cognizione della verità pel solo amore di essa. Un uomo di questa tempra leggerà sempre con frutto la *Somma teologica*, e vi apprenderà ogni giorno qualche cosa. Noi non facciamo che esprimere ben sommariamente il giudizio che le scuole cattoliche e tutti i critici illuminati portarono di quest'opera, che formò l'ammirazione dei dotti, e che formerà pure la disperazione di chiunque volesse tentare di comporne una più precisa e più finita in questo genere. Facciam le meraviglie allorchè riflettiamo, non essere questa che una debole parte degli scritti del santo Dottore, morto nell'età di quarantotto anni, e le cui opere riunite assieme non formano meno di diciassette a diciotto vol. in foglio. — Noi nulla più diremo di questa nuova edizione della *Somma*: son già note abbastanza le opere ch'escono dalle officine del signor Migne; questa lascia a desiderare sopratutto quanto alla scelta della carta. »

ARTE CRISTIANA.

Pitture religiose del signor Ary Scheffer all'esposizione del 1846 *in Parigi.*

Altre volte s'ebbe occasione di far cenno in questi fogli del carattere dell'arte cristiana. Recentemente abbiamo incontrato nell'*Ami de la Réligion* alcune pagine d'occasione, che contengono certa-

mente saggie cose in proposito, cui parve per più rispetti un buon ufficio di qui riprodurre esse pure. Esse scendono dalla penna di G. Deguerry, canonico di Parigi.

« Ecco finalmente della pittura religiosa! Tale si fu l'acclamazione di molti ecclesiastici co' quali noi visitavamo l'esposizione de' quadri al Louvre, allorchè ci trovammo alla presenza di quelli del signor Scheffer: *Il Fanciullo che risana la propria madre abbracciandola*, potere *comunicatogli da un angelo in ricompensa di un atto di carità; sant'Agostino che intrattiensi con santa Monica presso del mare ad Ostia; Cristo portante la croce; ed il Cristo morto, colla di lui Madre svenuta sovr'esso per dolore, e circondata dalle sante donne.*

« Questo giudizio spontaneo per parte d'uomini, che ponno essere meno competenti che altri per decidere di un'opera di pittura dietro le regole dell'arte, del suo merito, per esempio, sotto il rapporto dello stile, ma che il sono certamente per pronunciare sulla quistione di sapere, se i dommi cristiani vennero espressi con fedeltà e con forza, ha bene la sua autorità, e per conseguenza il suo valore. Quelli che il pronunciavano non sapeano d'altronde a quale artista si dirigessero i loro elogi di piena soddisfazione; nè più n'ebbero sorpresa, allorchè il suo nome venne loro dichiarato; il signor Ary ausò il publico all'ammirazione per tutto ciò che esce dall'illustre suo pennello. Niun pittore meglio di lui intende nei nostri tempi la pittura religiosa; egli vi spiega i due segni caratteristici della superiorità: il talento e l'originalità. Egli non dipinge con delle reminiscenze; riguardando l'opere sue non ci ricordiamo di averle già viste; il pensiero non si riporta verso di altre che lor rassomigliano o pel fondo o per la forma. Il signor Scheffer pensa, ei seppe trovare novelli tesori nelle antiche miniere, egli creossi de' tipi che son belli anco dopo i tipi sì perfetti de' grandi maestri della scuola cattolica. Le sue teste del Cristo hanno un carattere che gli appartiene esclusivamente; elleno sono proprio di sua concezione, e se volessimo ritrovare alcuni lineamenti nel passato, bisognerebbe risalire sino al medio evo, alloraquando il paganesimo od il materialismo col favore del rinascimento e di quelle passionate esclusioni del primo momento non erasi peranco introdotto nell'opere dell'arte cristiana.

« I pittori in quelle epoche gloriose dell'arte cattolica trovavansi in una situazione diversamente favorevole che quelli d'oggidì per trattare con buon successo le composizioni religiose. Il centro di credenze pure ed ardenti in cui essi viveano, perocchè la società era piena di fede, gl'illuminava ed esaltava. Quand'essi trattar voleano un punto dogmatico della religione od un avvenimento della sua storia, l'opera era fatta in gran parte ne' pensieri e ne' sentimenti universalmente allora adottati; il discoprirli o rivelarli agli occhi colla pittura, tale si era l'unica opra loro; e siccome il suo obbietto costituiva lo stesso principio del viver comune, ch'era il precipuo interesse per tutto il publico, l'artista potea egli a meno di essere vivamente commosso, e di vivamente commovere? Egli v'ha,

per così dire, un va e vieni, un flusso ed un riflusso dall'arte alla società, dalla società all'arte, che agiscono e reagiscono l'uno sull'altro. La società è il messo che presenta l'argomento del lavoro; l'arte è l'esecutore che il riproduce vivo ed animato; la società stimola l'arte e le comunica le proprie passioni; l'arte rende coll'opera sua alla società le sue passioni accresciute, aggrandite; ed in tale opera che si potrebbe in un certo senso chiamar quella della società, poich'essa la inspirò, l'arte sostenuta, trasportata con tutti i mezzi, potè elevarsi alla più alta potenza di produrre.

« Chi non sa che nelle opere dell'arte l'anima deve formare il corpo? e questo principio si stende ancor più lontano che alle sole opere dell'arte. Desso è vero in morale, in politica, nell'igiene puranco, in tutto. Ora l'anima è la convinzione, un ammasso di luce che illumina e che infiamma; senza di questa convinzione nulla di grande potrebbe veder la luce. Quando dunque la fede cristiana non sia, come lo è adesso, nè ardente, nè generale, il pittore che la prende per oggetto de' suoi lavori, non ricevendo per eseguirli nè vivi lumi, nè ardente entusiasmo dalla società, egli è ridotto alle sole sue ispirazioni; ed il successo è tanto più difficile ad ottenersi. Di quanto peso non gravita sovr'esso l'indifferenza religiosa che lo circonda? Ell'è un vincolo che il ritien sulla terra, allorachè egli debbe elevarsi sino al cielo. Havvi pure a temere ch'ei non travii, che non rendasi colpevole di eresia nell'opere sue, e talvolta anco di empietà, sebbene involontariamente. La prova di codesta asserzione è palpabile abbastanza sulle mura di certe chiese ricoperte di pitture. Del resto l'epoca attuale è un'epoca di transizione, essa non ha anima; ove sono le dottrine che agitino, commuovano, sconvolgano generalmente e profondamente la società? essa le sdegna, od almeno le rilega ben lungi addietro gli interessi materiali.

« Se non c'inganniamo, il signor Ary Scheffer si è penetrato de' libri santi, egli ha cercato di rendersi un conto esatto delle verità del cristianesimo di cui già possiede eminentemente il sentire. Di ognuno de' suoi quadri religiosi si può dir giustamente esservi dell'anima e dell'anima anzifatto; essa vi colpisce, e non vedete che lei sotto quel corpo che vi è formato. Ora tale si è il carattere essenziale, ossia l'essenza stessa del cristianesimo che è il mondo della intelligenza, della ragione, del pensiero, del sentimento, dell'anima in una parola sola, e non della materia, della sensazione, del corpo; ove la carne non mai prevale sovra lo spirito, ma sì lo spirito domina sempre la carne. Questo carattere è sorprendente ne' sacri libri, ove sotto una forma semplice trovansi contenute delle ricchezze infinite di dottrina, e si mostra attraverso di un linguaggio non ricercato e di niuna pretesa l'insegnamento il più vasto, il più profondo ed il più sublime. E mirate le chiese innalzate dalla religione, e pienamente in accordo colla di lei natura: frammezzo alle gigantesche loro proporzioni non è egli il pensiero che si fa luce da ogni parte? Quel sasso ridotto alla più semplice espressione, senza che sia compromessa la solidità del monumento, è desso forse sasso ancora, o

non piuttosto parola? Vi trovate voi avere innanzi ancor della materia, o non piuttosto dell'anima o della materia animata, o non anzi tutta l'epopea della fede cristiana sviluppantesi con grandezza e magnificenza sotto il vostro sguardo?

« Egli è per questo merito principale che le composizioni religiose del signor Scheffer vanno distinte, secondo noi; ch'esse spirano veracemente il cristianesimo, e che noi le preferiamo ad altre composizioni dello stesso ordine in cui predomina la forma, in cui un'aria di famiglia con composizioni tutto pagane è sì visibile, ed alle quali potrebbesi per ciò stesso col mezzo di alcune modificazioni far rappresentare soggetti interamente opposti a quelli cui credono esse di rappresentare in effetto, come quelle stesse chiese di cui parlavamo più sopra, nelle quali sarebbe sì facile, dopo d'averne ritirati alcuni segni particolari, di dare de' publici spettacoli ovvero anche di regolare il corso degli affari publici senza ch'esse si adontassero e le si udissero sclamare che son profanate.

« I pittori in generale non dubitano o ben poco di ciò che si abbia a rappresentare quando si vuol fare una testa del Cristo, e donde provenga la difficoltà sì grande di un'opera somigliante, ove si tratta di porre sovra un volto stesso l'umanità e la divinità. Ma la testa del Cristo morto è di una difficoltà più grande ancora; si è coll'umanità e colla divinità unite assieme l'unione della morte umana e della vita divina, perocchè la fede insegna che la divinità rimase unita al corpo di Gesù Cristo siccome all'anima sua divisa da quel corpo. Ecco il domma, ecco il mistero, ed ecco la difficoltà sì felicemente superata dal signor Scheffer nel suo Cristo morto, sul quale sta abbattuta per desolazione la Vergine Maria sua madre, ed a cui compatiscono le sante donne che assistettero al suo supplicio. Quella testa ben porta l'imagine della morte, ma della morte volontaria, per un sacrificio spontaneo, effetto di un amor sublime, subìta di buona voglia, nel momento in cui avea stabilito di subirla, e dalle braccia della quale gli sarà tanto facile il ritrarsi quanto glielo era di non cadervi. Ella non si prevale su quella fronte sì sovranaturalmente calma, d'una vittoria ch'essa non riportò; non vi appare con aria di sovrana, ma in uno stato di dipendenza, di timor rispettoso, quale uno stromento docile che compì un atto di obbedienza al venire, e che attende di compirne un altro ritirandosi dacchè le sarà significato di farlo; havvi in pari tempo la maestà della morte e la maestà della vita, ed è pur in essa questo divin trapassato il Signore dell'una e dell'altra, pel quale il sepolcro, al dir di Bossuet, non fu che un letto di riposo in cui fermossi un istante per rimettersi dalle fatiche di sua passione.

« La stessa intelligenza del dogma cristiano erasi fatta osservare nel *Cristo nell'Orto degli Olivi* del medesimo Scheffer, la quale si vide in una esposizione degli anni precedenti. L'Angelo che vi assiste il Mediatore del cielo e della terra nella sua agonìa, ben si guarda dal combatterla; non havvi per parte sua nè sollecitudine, nè ardore, nè tampoco il pensiero di rialzar l'Uomo de' dolori da sotto il peso del sanguinoso suo abbattimento: il Mediatore se ne ritrarrà allorchè sarà suo volere. Lo Spi-

rito celeste sa perfettamente come quest'agonìa sia stata accettata liberamente, ch'essa dee avere il suo corso; il riceve tra le sue braccia, lo sostiene, l'adora.

« Quello de' quadri del signor Scheffer che riunisce nell'esposizione di quest'anno tutti i suffragi, è il suo *sant'Agostino.* Per chi conosce gl'insegnamenti della fede cristiana e la vita dell'illustre figliuolo di santa Monica, questo quadro è di una bellezza ammirabile. Sant'Agostino, la vigilia della morte della sua genitrice, s'intrattiene con essa ad Ostia, in faccia del Mediterraneo, del soggiorno celeste. Un simile argomento era ben capace d'inspirare un talento di primo ordine; ma egli è un vero capo d'opera cui seppe trarne il genio di Scheffer. Sant'Agostino e santa Monica hanno gli occhi fissi nel cielo. Lo sguardo di santa Monica brilla di fiducia, d'allegrezza e d'amore; sembr'essa contemplare quel regno, termine d'ogni pena, appagamento di tutte le brame, verso del quale aspira con un trasporto di gioja viva, ma contenuta; l'anima sua pare svincolarsi dal di lei corpo; non v'ha più, per quanto appare, che a superare un ultimo invoglio, nè ad emettere che un ultimo sospiro per giugnere alla realtà del possesso; sul volto di codesta donna dal corpo in certo modo già spiritualizzato, sta il riverbero degli eterni splendori, e quasi il riversamento di tutte le soavi delizie che si gustano nel seno di Dio; essa vede, essa ama, essa gode. Lo sguardo di sant'Agostino è men luminoso: è lo sguardo della fede, è quello della scienza, e non lo sguardo dell'intuizione; par di vedere attorno del capo del novello convertito i rimasugli de' suoi dubbii e de' suoi errori che vengono a dissiparsi, ed ei porta sulla propria fronte le tracce visibili de' suoi lunghi e vigorosi sforzi contro le passioni, del laborioso suo rinascere alla virtù; la fatica non si è peranco mutata in soddisfazione senza mescersi ad amare rimembranze ed a crudeli rimorsi. Noi vi vediamo il lottatore che non si è rimesso ancora dal combattimento nel seno d'una vittoria che tanto gli costò, e cui l'inimico atterrato ma non ucciso cercò tante volte di rapirgli. Vediamo l'escursore che attraversò gli oceani della vita umana con tutti i naufragi cui vi fece e con tutte le burrasche che l'hanno assalito allorchè volle rientrare nel porto. Con quale rara felicità, e con un sol tratto, il signor Scheffer non indica egli che il ritorno del figlio venne effettuato dalle preghiere e dalle lagrime della madre! Santa Monica tiene la mano di sant'Agostino nelle sue; e con una esultazione cui non puossi a meno di partecipare, sembr'essa dire a Dio: Eccolo ed eccomi; eccolo, egli è vostro sulla terra; eccomi, io debbo esser vostra nel cielo; io non vivea che per vederlo sotto il salutare giogo vostro, non mi resta più altro che di riunirmi a voi. Sembra ch'essa abbia l'ali e che pigli il suo slancio per involarsi senza sforzo verso quel Dio delle misericordie.

« Le idee ed i sentimenti abbondano in questa composizione religiosa, la quale porta per ciò vivamente e potentemente a riflettere. Noi sappiamo che all'aspetto di quest'Agostino mai sempre famoso pel suo rinnovellamento morale, e rappresentato qui dalla pittura in un momento sì toccante di sua vita, alcuni spiriti traviati e perduti, come lui stesso altra volta,

dietro alle cose create, sentironsi mossi, e provarono internamente una scossa subitanea ch'era il movimento dell'anima loro che cercava di fare la sua prova per risalir verso Dio. Quindi noi siamo ben convinti non esservi madre cristiana che non si affretti di porre, allorchè l'incisione l'avrà riprodotta, questa pittura sotto gli occhi del proprio figliuolo. Essa verrà così annoverata fra quel picciol numero di pitture troppo rare che hanno il doppio merito di essere una bell'opera ed una buona azione.

« Il signor Scheffer sembra aver preferito per argomento delle religiose sue composizioni la stessa persona di Gesù Cristo; noi non sapremmo di troppo applaudire a codesto pensiero. Il pittore, come ogn'altro scrittore, perocchè egli scrive, sì egli, col suo pennello, non dee già fare dell'arte per l'arte; importa ch'ei si proponga uno scopo da raggiungere, e ch'ei riguardi la sua opera come una sacra missione. Più la potenza dell'arte è maggiore, più essa debb'essere adoprata pel trionfo della vera civilizzazione, cioè pel perfezionamento intellettuale, morale e materiale della specie umana. Ma di questo perfezionamento quale è il principio? La verità. Quale il mezzo? La carità fraterna. Ora, Gesù Cristo non è desso la luce, ed ogni luce del mondo? D'altra parte, non è desso la personificazione della fratellanza in grado perfetto? Tutte le virtù private e publiche, tutto il miglioramento dell'umanità debbono dunque venire da essolui, da' suoi esempi ancor più che dalle sue lezioni. Egli è quindi il principio e la fine, il primo e l'ultimo termine della civilizzazione. Ogni sistema di economia sociale che non s'ispirerà da lui rimarrà per ciò stesso senza forza e senza effetto. Allorchè dunque la pittura attende a far conoscere Gesù Cristo, quale sembr'essere lo scopo del signor Scheffer, rappresentandocelo in atto di azione ne' suoi principali insegnamenti e nelle principali sue opere, essa non è più solo un'arte, divien un apostolato.

« Il quadro *del fanciullo che risana la propria madre perchè ha esercitata un'opera di carità*, rientra in quest'ordine di idee; esso è un riflesso delle dottrine cristiane, dottrine tutte d'amore. Ma l'opera principale del signor Scheffer sotto questo prezioso rapporto è il magnifico suo quadro cui conosce il mondo tutto, quello del *Cristo chiamante a sè diversi infortunati*, mostrandosi, come lo è realmente, il consolatore di tutte le debolezze, il riparatore di tutte le ingiustizie, il compagno e l'amico di tutti che patiscono. Niun soggetto non potea essere più appropriato alla situazione dell'epoca attuale che ha un bisogno sì grande delle applicazioni pratiche dell'Evangelo, che le implora con tutte le dolorose sue crisi, e che non si riposerà, tanto che sia possibile, se non quando le avrà ottenute. Questo quadro del *Cristo consolatore* non può esser riguardato senza sentirsi penetrati di ammirazione per Gesù Cristo, e di tenerezza pei diversi mali dell'umanità. Il signor Scheffer ha fatto vedere in codesta composizione la natura, l'estensione e tutto il prezzo della portata dell'Evangelo, giusta il quale le cose, quanto al loro valor relativo, si trovano in quell'ordine sì bene espresso da queste parole di sant'Agostino: « Havvi dapprima il mondo de' corpi; sopra, il mondo degli spiriti; e sopra, il mondo de' cuori: » ciò vuol dire che l'intelligenza è superiore alla materia, ed il cuore è superiore alla materia ed all'intelligenza. »

VARIETÀ.

L'Academia di s. Carlo Borromeo a Lucerna.

Ponendo seria attenzione ai mali dell'attuale società, e sempre più confermandosi nella convinzione comune a tutti i buoni, che una delle principali cagioni n'è l'incredulità e l'ignoranza dei principii fondamentali sui quali l'umana società è basata, alcuni onorevolissimi personaggi di Lucerna, alla testa de' quali l'illustre scoltetto Siegwart-Müller, pensarono non dover esservi, fra gli altri, inefficace rimedio anche nella loro patria, quello che fu già imaginato ed utilmente sperimentato da molti eruditi ben pensanti in altre parti d'Europa, di riunire cioè le loro forze per difendere sulle basi di una solida scienza la verità della religione cattolica ed i principii sociali che ne derivano. Interrotti più volte nelle considerazioni richieste a ben maturare il piano d'una siffatta riunione od academia, giunsero essi però finalmente a poterlo concretare; e, ciò che deve tornare a gloria speciale della nostra Chiesa milanese, la vollero intitolata al grande nostro Carlo, e posta sotto gli auspici di lui, che tanto operò per la conservazione della fede cattolica nelle elvetiche regioni. Ma ben sapendo come principalmente dal centro dell'unità cattolica si debba assorbire la virtù avvivatrice delle utili imprese, vollero prima di tutto deporre ai piedi del Padre comune de' fedeli i loro divisamenti e i loro voti, ed aspettare i consigli della sua saggezza e le sue benedizioni. Il giorno di san Pio V, 5 maggio, dello scorso anno eglino indirizzarono quindi a Gregorio XVI di gloriosa memoria la lettera seguente:

Beatissimo Padre,

Confidando in quella paterna benevolenza, con cui la Santità Vostra accoglie ogni sforzo, per quanto sia debole, a vantaggio della cattolica Religione, i sottoscritti osano assoggettare umilmente al giudizio di Vostra Santità l'Academia di s. Carlo Borromeo, eretta in Lucerna, non che implorarne per lei l'approvazione e l'apostolica Benedizione.

Quest'istituzione, come appare da' suoi statuti, che qui aggiungiamo, è un'associazione d'uomini eruditi, stretta al fine che nell'Elvezia ortodossa le lettere e le scienze vengano coltivate sotto gli auspicii e secondo lo spirito della Chiesa: essa ha pertanto lo scopo di riunire fra di loro scienziati e letterati dei cantoni cattolici della Svizzera, e di condurli sotto un'unica direzione a promovere per mezzo della scienza la cosa cattolica.

Siaci ora permesso esporre a Vostra Santità i più gravi motivi che ci hanno condotti a questa istituzione. Primieramente annovereremo l'amore per le arti e le scienze, le quali sotto l'égida della Chiesa fiorirono anche in quei secoli, quando la barbarie gravitava su tutti i paesi; e che anche nei nostri tempi sotto la protezione della Chiesa crescono e progrediscono a preferenza.

Inoltre ogni giorno viemeglio si manifesta, che uomini mancanti di fede e di virtù si sono assunti per impresa d'affievolire ne' cuori umani con libri ed effemeridi d'empietà la fede cattolica, d'ottenebrare colla loro sofistica i dogmi della fede, e di combattere la Sede Apostolica fondamento e centro dell'unità della Chiesa. Abbenchè la Chiesa, secondo la promessa di Nostro Signore, sia per vincere sempre le porte d'inferno, pure v'hanno parecchi, che per debolezza, per errore, o per ignoranza del vero, si lasciano corrompere dal veleno di siffatti

libri, e sedurre da malvagi impostori. Ma per opporre la verità alla menzogna, all'empia seduzione l'istruzione salutare, al veleno l'antidoto, non basta in questi tempi l'opera e l'industria de' singoli, ma bisogna un'operosità concorde di molti. È necessario che quanto hanno i cattolici di senno e di erudizione attenda a quest'unico fine, e vi attenda di un solo consiglio, di uno spirito solo.

Un ultimo motivo è infine l'insigne favore con cui Dio Ottimo Massimo nell'anno scorso ci volle privilegiati mercè l'intercessione della Beatissima Vergine Maria; perocchè in una guisa veramente mirabile egli salvò dall'eccidio que' Cantoni cattolici ai quali l'elvetica confederazione deve la sua origine, e li fece trionfare di furenti nemici. Per la qual cosa noi ci crediamo astretti da gravissimo dovere a dimostrare la nostra gratitudine con un filiale amore verso Dio, ed una immanchevole fedeltà alla Chiesa, e ad adoperare ogni forza d'ingegno e di animo alla maggior gloria di Dio e della Chiesa; e, per quanto noi possiamo contribuirvi, a promuovere l'incremento della religione cattolica nella nostra patria: per il che la nostra istituzione sarà come un vivo monumento della nostra gratitudine, ed un testimonio della nostra inviolabile fedeltà a Dio ed alla sua Chiesa.

Ma perchè quest'istituzione non fallisca il suo scopo, perchè l'opera sua sia d'accordo colla professione del nome, perchè sia dessa un'istituzione veramente cattolica, ed al vantaggio cattolico profittevole, fa mestieri che la Santità Vostra, come Vicario di Cristo e Sommo Pastore della Chiesa, le accordi approvazione, la santifichi e la fortifichi colla benedizione apostolica, e colle grazie della Chiesa.

Sebbene conscii della nostra indegnità e della nostra fiacchezza, pure, confidenti nel paterno amore di Vostra Santità, osiamo implorare le benedizioni della Chiesa su questa nostra istituzione, ben sapendo che con tali benedizioni scenderanno sulla nostra intrapresa anche i favori e le grazie del cielo. Se la Chiesa benedice a noi ed al nostro istituto, anche Dio ci benedice: e se Dio è per noi, chi sarà contro di noi?

Seguono le firme.

Per la morte intravvenuta di Gregorio XVI, il di lui Successore diede grata risposta al Presidente del consiglio academico col Breve seguente:

Pio Papa IX al diletto figlio Costantino Siegwart-Müller scoltetto del Cantone di Lucerna.

Diletto figlio, salute ed apostolica benedizione!

Ci vennero consegnate le tue ossequiosissime lettere del 5 p. p. maggio, indirizzate al nostro predecessore Gregorio XVI di felice ricordanza, per le quali, o diletto figlio, abbiamo sentito certamente non poca consolazione ed allegrezza. Perocchè in esse risplende maravigliosamente la tua esimia pietà e religione, la tua osservanza e venerazione verso questa cattedra di Pietro, non che la sollecitudine particolare di ottimamente meritare della Chiesa. Da questi sentimenti, per certo egregi e totalmente degni di personaggio cattolico, tu vivamente animato desideri istituire costì un'academia, che assumendo il titolo di s. Carlo Borromeo si componga di tali uomini, che pongano ogni opera a coltivare e promuovere particolarmente nell'Elvezia le lettere, le scienze e le arti liberali, dietro gli illuminati ammaestramenti della cattolica Chiesa, non che a sostenere e difendere ad ogni possa la dottrina della Chiesa medesima. Noi per verità che per officio del nostro apostolico ministero non possiamo avere cosa più dolce, più gradevole che di vedere viemeglio in ogni dove rinvigorirsi e fiorire la santissima religione di Cristo,

e tutti per beneficio del misericordioso Iddio, scossa la caligine della mente, e dissipate le tenebre dell'errore, conoscere e professar le verità della nostra fede santissima, lodiamo meritamente nel Signore questo tuo pensiero, ed abbiamo ferma speranza, che col soccorso della divina grazia sia per conseguire il desiderato fine. Infrattanto, mentre ci congratuliamo giustamente teco che tanta premura ed ardore manifesti in sostenere la causa della religione, ben volontieri profittiamo di questa occasione per attestare e confermare a te la nostra particolare benevolenza. Della quale siati certissimo pegno l'apostolica benedizione, che dall'intimo del cuore, e congiunta al voto d'ogni vera felicità, con tutto amore, o diletto figlio, ti impartiamo.

Dato in Roma presso santa Maria Maggiore nel 4 luglio 1846, anno primo del nostro pontificato.

PIO PAPA IX.

L'Academia si comporrà di cinquanta membri ordinarii, i quali devono appartenere ai cantoni elvetici, e di un numero illimitato di straordinarii. I vescovi della Svizzera ne sono membri onorarii di diritto.

Nuovo arringo di carità fra il Clero francese.

Nell'*Ami de la Religion* (4 giugno 1846) si lesse la seguente relazione intorno ad un nuovo genere di beneficenza cristiana e sociale, a cui degni membri del clero francese incominciano a dedicarsi, il quale certamente è meritevole di speciale attenzione.

« Il congresso centrale d'agricoltura, che chiuse poc'anzi la sua riunione annuale, si occupò nelle ultime adunanze della colonizzazione de' fanciulli trovati, e dell'istruzione agricola. Un giornale fece a ragione rimarcare, che queste gravissime questioni hanno già da gran tempo svegliata la sollecitudine del Clero. Molti stabilimenti fondati per la di lui influenza o sottomessi alla di lui direzione fanno testimonianza del vivo interesse e della parte importante che prende il clero a' nostri giorni nell'educazione professionale dei fanciulli delle classi più povere. Lo stesso foglio enumera qualcuno di que' preziosi stabilimenti.

« La colonia del Mesnil-San-Firmino nel dipartimento dell'Oise, quella di Montbellet nelle vicinanze di Mâçon, e l'altra di Sant'Antonio, furono dalla carità cristiana erette per ricettare i fanciulli abbandonati dalle loro famiglie, e abbandonati anche dallo Stato. La carità intese di formare di questi poveri orfanelli destinati a popolare le carceri ed i bagni, degli uomini onesti, de' coltivatori intelligenti, degli utili cittadini; ed essa senza dubbio conseguirà il nobile scopo, che si è proposto.

« La colonia di Sant'Antonio ebbe per fondatore l'abate Fournier, paroco di Pons, che ha pure istituito un'associazione col nome di *Fratelli agricoltori* sotto la sua direzione, incaricati di governare, istruire e moralizzare i giovani coloni. Questo stabilimento è in grado di allevare trecento fanciulli; attualmente ne rinchiude più di sessanta; e sono essi, che fra le acclamazioni del paese ricevono i premii negli agricoli comizii.

« Quando il signor Bazin eresse ne' suoi possedimenti la colonia del Mesnil-San-Firmino, il signor abate Caulle paroco del comune, rinunciò sull'istante ad una vita pacifica per consacrarsi intieramente all'educazione de' poveri fanciulli; ed è lui stesso, come lo sappiamo dal sig. di Watteville, che presiede a tutte le azioni di que' giovani coloni. Egli mangia alla loro tavola, si associa a' loro lavori, cui rende ad essi più grati coll'unire l'esempio

al precetto: d'una bontà che non si può rendere con parole, d'un'atttività e d'un coraggio, che superano spesso le sue forze, egli dona con una semplicità evangelica l'esempio delle più rare virtù. I Fratelli agronomi di san Vincenzo de' Paoli, e le Suore della Carità porgono a questo buon prete l'ajuto di tutta la loro attività nella sua caritatevol missione.

« Nella colonia di Montbellet i fanciulli sono parimenti affidati alle cure materne delle religiose, ed il cappellano signor Chavannes co' suoi modi dolci e persuasivi seppe istillare a que' poveretti l'amore alla religione, che li ha raccolti al loro nascere, che li alleva fino all'adolescenza, e che li proteggerà in tutta la loro vita.

« Ecco le opere del Clero. Provocando colla sua iniziativa la fondazione di questi pii stabilimenti, prendendo una parte attiva in quelli ch'esso è riescito ad erigere, egli ha combinato l'educazione religiosa e l'istruzione professionale; e nello stesso tempo con un sistema di educazione produttiva ha dato una soluzione cristiana alla questione de' poveri trovatelli, che tanto imbarazza i nostri economisti. Facendo conoscere questi fatti, che non hanno ancora ricevuto una publicità sufficiente, noi abbiamo voluto in pari tempo rendere al Clero l'omaggio che gli è dovuto, e mettere sott'occhio degli esempi, che nelle sue schiere ecciteranno una lodevole emulazione. L'opera è cominciata, essa proseguirà, e queste utili istituzioni noi le vedremo moltiplicarsi per tutta la Francia. Favorire l'innalzamento sociale de' lavoratori, ricondurre le popolazioni alle campagne, affezionare al suolo le razze vagabonde, mettere sotto la tutela della Religione quegli infelici fanciulli, che i loro parenti hanno abbandonato, e che la società avrebbe colpito de' suoi anatemi, sono questi beneficii de' quali l'epoca nostra andrà debitrice alla potente iniziativa del Clero. »

Setta dei Läsare in Isvezia, e sua persecuzione. — Potenza del clero luterano.

Da poco tempo si è formata in Isvezia una setta che si chiama dei *Läsare*, cioè de' leggitori, o maneggiatori della Bibbia; i quali, come tutti gli altri protestanti, mantengono che la Scrittura santa è la sola regola di fede, e che perciò ognuno deve da sè leggere e interpretare la Bibbia. Fermamente aderendo al principio di Lutero, che la sola fede basta a salvarci, eglino si rifiutano inoltre positivamente alla promessa di osservare la legge divina, e dicono che l'essere battezzati con questa formalità, è un essere battezzato secondo Mosè. Relativamente alla Scrittura, un gran numero di così fatti *Läsare* misero in campo l'anno passato l'argomento di Omar: La Bibbia è parola di Dio: ma ora tutti gli altri libri trattanti di fede e di religione o contengono quello che sta nella Bibbia, o qualche altra cosa: dunque per lo meno sono superflui: dunque non ne abbiamo punto bisogno. Fedeli a questa legittima conchiusione, gittarono costoro ad ardere una quantità di libri, tra' quali le *Postille domestiche* di Lutero, il *Vero Cristianesimo* di Arndt ed altrettali. Se non che da alcun tempo il governo svedese ha dal canto suo tratto fuori un altro argomento, e cavatane un'altra conseguenza, condannando ciascuno di cotesti *Läsare* a cinquanta franchi di multa per ogni arsione di libri.

Questa setta fece progresso specialmente nella campagna. Non ha molto che alcuni contadini ad essa appartenenti si stavano riuniti in casa a leggere insieme la Bibbia, quando di subito una cinquantina di uomini attorniarono l'abitazione, ruppero le finestre, e drizzarono i loro fucili contro i

paesani: alcuni di quella banda penetrarono pur dentro la stanza, e con bastoni e sciable ebbero acconciati per modo que' pacifici leggitori di Bibbie, che il sangue ne schizzò per le pareti fino al soffitto. Richiesti dipoi questi sì malconci paesani, se avessero portato di ciò querela innanzi alla corte di giustizia, risposero: Per noi non v'ha giustizia in Isvezia. E risposero bene: perocchè difatto nessuno che appartenga ai *Läsare*, può essere ammesso come testimonio avanti qualsiasi giudice, e ciò perchè si vuole ch'essi abbiano un'idea falsa della religione, e quindi anco del giuramento. Onde cinquanta de' più ricchi paesani dei dintorni di Stockholm, appartenenti pur eglino a' *Läsare*, deliberarono di vendere i loro averi, e abbandonare l'intollerante loro patria per cercarsene in America un'altra, dove potere a loro agio leggere la Bibbia.

L'emigrazione in breve si accrebbe fino ad oltrepassare il numero di mille; ma non potè loro riuscire di compiere tranquillamente il proprio disegno. Un cappellano addetto alla chiesa dello Stato fu loro mandato dietro fino nelle lontane contrade oltre l'Atlantico.

Molti de' più ragguardevoli fra i *Läsare* domandarono lo scorso anno al governo la facoltà di separarsi dalla chiesa stabilita, e di riprenderne gli antichi libri liturgici, cioè rituale, libro de' cantici e catechismo, allegando che i più recenti, introdotti nella chiesa luterana di questo regno quarant'anni addietro, sono *pieni di errori e quasi cattolici*. La risposta fu negativa; sembra però che il loro numero andasse ciò non ostante sempre crescendo. Il protestantismo ha sempre negato agli altri la libertà pretesa per sè medesimo.

Per formarsi una giusta idea del dispotismo luterano nella Svezia, è da sapersi che ognuno il quale voglia comparire in tribunale come testimonio o come attore, deve avere un certificato del paroco luterano, in cui si faccia fede che quel cotale conosce la sua religione. Ogni anno i parochi luterani tengono un così detto esame domestico *(Husförhör)* di tutti i loro parocchiani: e il paroco ne fa poi le sue note, bene o male, come gli piace meglio. Or se alcuno vuol comparire in giudizio, od ottenere un impiego publico, foss'anco per divenire mandriano di oche, si richiede a lui il certificato parocchiale. Se questo è buono, il suo piato o la dimanda viene presa in considerazione; ma se nel certificato sta scritto che la persona non sa il catechismo o la sua religione, che non soddisfa al dovere della pasqua, o che coltiva opinioni erronee, il tribunale civile fa del sordo a tutte le querele e petizioni sue. A chi dunque possiede la grazia del suo paroco luterano, può riescire di trovare ragione e giustizia. E se, per esempio, come talvolta è avvenuto, i luterani muovono ne' tribunali querela contro il proprio lor paroco, il paroco non ha che a dire: Questi sono di que' cotali che non sanno la loro religione; e di presente il processo è bello e spacciato.

Dove mai si troverà sulla terra un paese, in cui il clero possieda una così fatta potenza? dove è che il popolo soggiaccia a un giogo oppressivo, come quello cui sottostà in Isvezia, con in fronte il raggiante lume del puro luteranesimo, la Bibbia in mano e il certificato parocchiale al collo? Se oggi in un qualunque de' paesi cattolici le cose dipendessero a questo modo dal certificato di un prete cattolico, che gridare, e strepitare, e sobbissar si farebbe ogni giorno ne' fogli liberali! Forse che da gran tempo tutti i moderni propagatori di lumi non avrebbero mossa insieme una crociata a questo paese siffatto per ispezzarvi le catene della schiavitudine? Ma perchè ciò accade in un regno *luterano*, questi illuminatori fan vista di non saperne nulla, e vantano, buccinandola a' quattro punti cardinali, la libertà conqui-

stata mercè della Riforma! Presso una certa classe di uomini si dice ricisamente: Il diritto è diritto, ma solo per noi; il torto è per noi anche diritto, ed è sempre diritto secondo che vogliamo che sia.

Nuova testimonianza resa alla Chiesa cattolica.

La contessa Ida de Salm-Salm, così celebre in Germania per la valentìa dell'ingegno come per le produzioni letterarie, nel secondo volume delle sue *Lettere orientali*, secondando la dirittura dell'animo suo e le dolci ispirazioni del suo cuore, in tal maniera si esprime sopra lo spedale servito a Berlino da alcune diaconesse protestanti, sotto il regio patronato: « Voi » siete una protestante molto zelante, e » tuttavia non potrete ricusare di con» fessare *che il protestantismo è di una* » *orribile aridità e durezza di cuore.* » Nello spedale delle *Sorelle della Ca*» *rità* (1) di Berlino, non si riceve nes» sun cattolico; ora io domando, in » quale ospizio cattolico del mondo in» tiero troverete voi una cosa simile?»

E in altro luogo, parlando con una grande vivacità del padre Giovan Battista del Monte Carmelo, che nel suo zelo infaticabile era pervenuto a raccogliere cinquecento mila franchi per la riedificazione del suo monastero, ella esclama:

« Così viene un povero frate, colle mani vuote, ma forte di spirito e col cuore pieno; egli procura tutto: il permesso di fabbricare, il piano delle costruzioni, gli operai, i materiali ed il capitale che esige l'opera da lui intrapresa, e in dieci anni egli la eseguisce, nel modo il più grandioso, e questo ai nostri giorni! *Ed egli è uno di que' frati così disprezzati, e sui quali il protestantismo appena getta uno sguardo di disdegno!* »

« Io non potrò mai, scrive essa ad altra amica, simpatizzare collo spirito del protestantismo. Gli ortodossi fra noi reclamano per le loro dottrine, per le loro opinioni e per la loro esegesi un' infallibilità molto più estesa di quella che il cattolicismo abbia mai preteso, *il quale tuttavia ha per sè la maestà di una tradizione di quasi due mila anni!* Gli eterodossi sono tiepidi di sentimento ed incapaci di qualunque slancio generoso. Per me, cara Emy, è una disgrazia il non esser nata nella Chiesa cattolica! »

Dopo avere raccontato la santa ospitalità di cui essa era stata oggetto nella *Casa nuova* (l'ospizio dei Francescani di Gerusalemme), essa aggiungeva: « In » questi ultimi tempi, i protestanti si » occupano assai della pratica delle buo» ne opere cattoliche. Io ho dunque do» mandato a me stessa, se non sarebbe » possibile il fondar qui una casa pro» testante della medesima specie. Ma » col loro spirito d'indipendenza, la cosa » mi sembra assolutamente impratica» bile. *Il protestante non ha neppur* » *l'idea dell'umiltà.* »

Tali confessioni sono una gran confusione pei seguaci della fallace riforma, un gran conforto per noi. Ma sia pur lecito a noi domandare all'ingenua signora: In tanta luce di verità, e sì vivamente penetrata dal contrapposto fra il protestantismo e la Chiesa, perchè indugiare, perchè non correre fra le braccia di questa pia Madre, che terge ogni lagrima, e lungi dalla quale si spera invano pace e salvezza?

---

(1) Al nome di diaconesse si sostituì recentissimamente nello spedale protestante di Berlino il nome derubato alla Chiesa cattolica di *Suore della Carità*. Ma il nome non basta senza lo spirito, e lo spirito non esiste ove la grazia non spira.

Fasc. 2.° di Febbrajo. 1847. Anno VII. Num. IV.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

FILOSOFIA — SISTEMA DELL'AB. ANTONIO ROSMINI-SERBATI.

ARTICOLO DECIMOTTAVO (1).

Intorno al giudizio primitivo — *Continuazione e fine. In che consista e come si eseguisca un tal giudizio.*

Oppugnatore. Replicandovi quanto vi ho detto sulla fine dell'ultima conferenza, non posso accordarvi che l'ente ideale, neppur colla giunta delle sensazioni, sia sufficiente alla formazione del primo giudizio. La teoria rosminiana intorno alla prima percezion delle cose, può racchiudersi in questa formola: « *La percezione* (2) *dell'esistenza reale delle cose create è opera di un giudizio, per cui si fa un'equazione fra l'idea dell'ente possibile e l'apprensione sensitiva.* Non credo, che un'equazione possa aver luogo fra un sensibile e un intelligibile, che sono elementi affatto diversi; giacchè l'equazione suppone l'identità. Or che medesimezza può avere il sensibile, come tale, coll'intelligibile? Se il sensibile fosse identico all'intelligibile, l'intelligibile sarebbe inutile, e il sensibile si manifesterebbe da sè stesso, perchè sarebbe di propria natura intelligibile, e i sensisti avrebbero ragione. Se adunque l'intelligibile e il sensibile sono disformi, come mai potrà aver luogo una equazione fra loro? »

Difensore. E chi è mai che si imagini, potere aver luogo una tale equazione tra il sensibile e l'intelligibile, cioè che l'uno sia sotto ogni rispetto identico all'altro?

---

(1) Vedi vol. III, pag. 337 e 454; vol. IV, pag. 19, 361 e 434; vol. V, pag. 146, 227 e 460; vol. VI, pag. 61 e 454; vol. VII, pag. 91 e 459; vol. IX, pag. 66 e 253; vol. X, pag. 24 e 418; e vol. XII, pag. 123.

(2) *Introd.* ecc., tomo II, cap. IV, p. 23.

O. Chi è? il vostro Rosmini.

D. Il Rosmini non disse, come voi gli fate dire, che si faccia un'*equazione fra l'idea dell'ente possibile e l'apprensione sensitiva;* e se anco avesse voluto dire qualcosa di somigliante, non avrebbe usato di espressioni così improprie. Eccovi invece le parole dell'autore, che voi fate parlare sì spesso a sproposito, per aver poi il piacere di confutarlo: « Il *fatto conosciuto* (1) dee formare un'equazione colla *forma* della ragione ». Or voi vedete, che il fatto *conosciuto* è ben altra cosa che il fatto solamente *sentito;* giacchè quello è l'unione del sensibile coll'intelligibile, quando invece questo non è che sentito. E il Rosmini con quella espressione intese dire, che il conoscere un ente per via di percezione non è altro che un rapportare ciò che si sente a ciò che si intende per la forma della ragione, cioè rapportarlo all'ente ideale, e riconoscervi identità; giacchè il conoscere un ente reale vale lo stesso, che l'affermare che quell'ente che perpetuamente si contempla, si realizza in ciò che si sente. Poste le quali cose, il fermarsi a provare che non si dà medesimezza del sensibile coll'intelligibile, e mostrare le conseguenze della sentenza contraria, è tutta fatica gettata; è anzi un mostrar di credere, che al Rosmini siano ignote quelle verità, che sanno per così dire fino i ragazzi, e che cada nell'assurdo di pretendere che avvenga una trasformazione del sensibile nell'intelligibile. Ma state pur tranquillo e sicuro, che di tali avvertenze non ci ha bisogno. L'equazione, di cui parla il Rosmini, non avviene fra il sensibile, come tale, e l'intelligibile; ma sibbene fra l'idea di esistenza e l'esistente *in quanto è conosciuto;* il che è troppo evidente, giacchè non si può pensare una cosa come esistente, se non si riconosca che essa è un caso particolare di quell'esistenza che già si conosce in generale. Vi ha dunque vera identità tra la prima e la seconda idea, come vi ha qualcosa di identico tra l'idea generica e la specifica. L'identità al certo non può passare tra l'intelligibile e il sensibile, *come tale:* questo è assurdo troppo palmare. Essa corre invece tutta fra l'intelligibile e il sensibile *inteso,* perchè, in quanto è inteso,

---

(1) *Nuovo Saggio* ecc., tomo III, p. 100.

questo non è più materiale ma formale, e partecipa della natura stessa e dei caratteri dell'ente ideale.

O. Prendetela come volete, io non vi veggo ancora quell'identità che ci vedete voi; anzi ci veggo più di un punto di differenza; giacchè l'essere ideale nel primo caso è privo di determinazioni, e nel secondo è pienamente determinato; quello non è accompagnato, secondo voi, da verun giudizio, e questo ne è il prodotto. Con quello non si pensa che la mera possibilità in generale, col giudizio voi dite che si conoscono gli enti reali. Dunque passa molta diversità tra la prima idea, e l'idea che si acquista di nuovo; tra l'ente ideale puro, e il giudizio sulla sussistenza di un ente sensibile.

D. L'identità, che noi predichiamo tra l'attività sentita e l'essere ideale, non è dei *modi,* ma della semplice *esistenza,* ossia dell'*essenza dell'essere;* perciocchè, come vi dissi le tante volte, nel primo giudizio noi non facciamo che affermare internamente l'esistenza di un dato ente. Mi dimanderete, come dunque noi conosciamo i modi di quest'ente particolare? Al che rispondo, che questa cognizione è quel di più che all'essere ideale si aggiunge col giudizio primitivo. Egli è chiaro, che l'essere non si pensa qui come indeterminato: ma i modi ponno essi pensarsi senza l'essere? No; dunque è per l'idea e nell'idea dell'essere che noi li conosciamo. Chi intuisce l'essere in universale, non potrà egli intuirlo anche con dei limiti o modi? l'esistenza non è forse predicabile di tutte le cose indistintamente, qualunque sia il divario della loro essenza specifica? e i modi non sono forse altrettante entità? La difficoltà consiste a sapere, come la nostra mente possa pensare gli enti, e non come possa pensarli forniti di certi modi, anzichè di certi altri; giacchè tutti questi modi sono pensabili mediante l'essere ideale, all'occasione delle sensazioni. Queste risvegliano l'attenzione dello spirito, la quale attenzione va a terminare in una nuova vista dell'essere, cioè nella vista dell'essere come determinato. L'identità adunque, di cui qui si parla, deve passare tra l'essere pensato già prima, e l'essere pensato dopo il giudizio. E questa identità non vi ha dubbio che diasi, perchè è quella stessa in cui ogni individuo conviene colla sua specie, e ogni specie col suo genere. Ciò che originariamente si pensa è l'ente, e ciò che nel giudizio

primitivo si afferma è ancora l'ente. Forsechè i modi che circoscrivono l'ente nel pensiero, tolgono questa identità? No, perchè i modi non sono pensabili che nell'ente; aggiungono qualche cosa al concetto dell'ente, ma non lo distruggono, nè vi portano alterazione. Del resto l'equazione non importa l'assoluta identità, ma qualche cosa di identico, e qualche cosa di diverso e distinto. Così, per esempio, le idee dei singoli uomini fanno un'equazione perfetta coll'idea di uomo in generale, senza che perciò si distruggano le particolarità delle singole idee corrispondenti ai singoli uomini. Il Rosmini al certo non volle dire, che le idee dei singoli enti che si percepiscono, sono nè più nè meno che l'idea dell'ente indeterminato. Egli volle dire soltanto, che una cosa non si può conoscere se non si pensi come un ente, ossia come un caso particolare di ciò che per natura pensiamo in generale, e che è forma della nostra ragione. Pertanto voi vedete, che l'identità che passa tra l'essere indeterminato e l'essere determinato non è piena e completa, ma quella che basta per la cognizione delle cose e pel giudizio primitivo. Giacchè tutto ciò che noi conosciamo degli enti reali per via di esperienza, non è altro che una realizzazione dell'essenza dell'ente già da noi naturalmente conosciuta; e siccome quest'essenza dell'ente è universale, così, per quante cose finite noi con essa conosciamo, veggiamo che queste realizzazioni dell'ente non esauriscono punto quell'essenza, ma essa ci presenta la possibilità di altri enti senza numero; e perciò per conoscere un ente qualunque, o un numero qualunque di enti, d'altro non abbisogniamo se non di conoscere l'essenza dell'ente, e di ricevere dei sentimenti. Infatti, di ciascun sentimento noi affermiamo che esiste, che è un ente; dunque in ciascuno riconosciamo l'essenza dell'ente. Ora, riconoscere in ciascuno l'essenza dell'ente, è lo stesso che dire che l'essenza di ciascuno di questi enti da noi affermato è identico coll'essenza dell'ente che già prima conoscevamo. Vero è, che questi enti sono diversi; ma queste loro differenze non sono forse altrettante entità? non appartengono anch'esse all'essenza dell'ente? Dunque l'essenza dell'ente già conosciuta in universale si realizza anche nelle differenze, e perciò queste si conoscono mediante l'identica essenza

dell'ente; cosicchè, sebbene le realizzazioni siano molte e varie, la sua essenza però rimane identica. Riassumendo diciamo:

« I. L'essenza dell'ente ha vari gradi e modi di realizzazione;

« II. Nessuno di questi gradi e modi finiti di realizzazione esaurisce l'essenza dell'ente, sicchè ella può essere ancora realizzata in altri gradi e modi, non cerco ora se all'infinito.

« III. I gradi e modi diversi in cui si realizza l'essenza dell'ente sono limitati, perchè di questi soli parliamo, e queste limitazioni che cadono negli enti reali non appartengono già all'essenza dell'ente, che anzi sono non-enti. Quindi l'essenza dell'ente si trova realizzata nei vari enti in quanto sono enti, e non in quanto sono non-enti. Questa realizzazione è limitata; e in quanto è limitata, cessa l'identità coll'essenza conosciuta dell'ente;

« IV. L'essenza dunque dell'ente si realizza più o meno, ma in quanto si realizza vi ha tutta (non totalmente), poichè ella è semplice e indivisibile, allo stesso modo come l'essenza del vino vi è tutta in una goccia di vino, e tutta egualmente in una gran botte. Ciò vuol dire che abbiamo bisogno di tutta l'essenza dell'ente o del vino per conoscere anche una piccola parte dell'ente reale, per esempio del vino.

« Dalle quali osservazioni si trae la conseguenza, che la *quantità* è cosa appartenente alla *realizzazione* dell'ente e non all'*essenza* dell'ente; ed è da osservarsi, che alla quantità si dee ricorrere per ispiegare le limitazioni, i modi diversi, i gradi, le differenze degli enti, il numero ecc.; cose tutte non appartenenti all'essenza dell'ente, ma alle leggi della sua realizzazione » (1). Dal che vedete, che tra l'ente per natura intuito, e quello che si conosce col giudizio primitivo, passa tutta quella identità che si richiede, perchè quel primo serva di un esemplare di questo secondo.

Del resto, quand'anche il Rosmini avesse detto, che corre vera identità tra l'essere intelligibile e il sensibile, non avrebbe poi detto se non una verità incontrastabile.

---

(1) Rosmini, *Sunto di filosofia*, inserito nell'*Enciclopedia Storica* di Cesare Cantù.

O. Voi altri rosminiani avete una tendenza particolare al paradosso. Infatti, se l'identità di cui parlate, dovesse intendersi in senso stretto e assoluto, la vostra sentenza ci condurrebbe diritto al panteismo.

D. Voi dunque, da quel che pare, negate l'identità dell'essere sensibile e intelligibile. Ma non vedete, che vi mettete in contradizione con voi medesimo? Voi mi avete colpito di anatéma, perchè ho distinto le due forme dell'essere, ideale e reale: voi anzi sostenete che l'ideale è il reale stesso, in quanto è intelligibile. E poi vi prendete sì grave scandalo da quella identità che io stabilisco tra il sensibile e l'intelligibile, mentre è quella stessa che corre fra il reale e l'ideale.

O. Ma la medesimezza dell'ideale e del reale non ha luogo che nell'ordine assoluto e necessario.

D. Io non vi opporrò cento altre vostre affermazioni, che contradicono a questa sentenza. Vi dirò soltanto, che, anche nell'ordine assoluto e necessario, la medesimezza è dell'*essere,* ma non delle *forme.* Sebbene le forme dell'essere siano distinte, inconfusibili, incomunicabili; pure l'essere, a cui queste forme appartengono, è l'identico. Sola differenza è questa, che in Dio le forme non rompono l'unità perfettissima e la somma semplicità della essenza divina; laddove nelle cose l'idea non è la sostanza, ma sì l'essenza, e il reale non è punto l'idea, ma sì la sostanza. L'idea loro è in Dio (e in parte nelle intelligenze create), e in Dio è una divina appartenenza; la sostanza invece delle cose è un termine estrinseco e un compimento dell'idea. L'idea quindi partecipa di tutti i caratteri divini che appartengono all'idealità; le cose hanno dei caratteri affatto opposti. Ma in quanto a ciò che le cose partecipan dell'essenza dell'essere ossia sono enti, l'identità è piena, perchè, ove si prescinda dalle forme, tanto l'idea, quanto la cosa, *è*, ossia si riduce in ultimo all'*essere*. L'idea per esempio di giglio, e un giglio reale, sono forse due gigli? No, ma un solo sotto forme affatto differenti.

Or poi questa identità dell'essere fa sì, che l'essere sentito (reale) possa essere pensato nell'essere intelligibile (ideale), applicando l'idea al sentimento.

O. E sempre parlate di questa applicazione, senza che mai vi accorgiate della petizion di principio, in cui cadete. Giacchè « per applicare (1) il concetto dell'ente all'impressione sensibile, bisogna conoscerla; giacchè alla cieca e a caso non si può fare un'applicazione; ma se il sensibile è già conosciuto, l'idea vi è già applicata, e sarebbe inutile e ridicolo l'applicargliela nuovamente.... Il paragone non può aver luogo, che tra due concetti. Ma il concetto del sensibile, come sensibile, non può aversi, ciò che è sentito non potendo essere pensato, come tale. Il sensibile non può essere pensato che nell'intelligibile. Se dunque è concetto, il giudizio, che lo riunisce coll'idea dell'ente, è già fatto; se non è concetto, il paragone e il giudizio non può aver luogo ».

D. Deh! quali stranezze sono queste? *Per applicare il concetto dell'ente all'impressione, bisogna conoscerla!* Ma non vedete, che anzi per conoscere l'impressione (2), bisogna applicarle il concetto dell'ente? Appunto un tal concetto lo si applica, perchè la cosa sentita non si conosce ancora. Tanto è ciò vero, che voi soggiungete: « Se il sensibile è già conosciuto, L'IDEA VI È GIA' APPLICATA »; il che equivale precisamente a dire, che il sensibile si conosce mediante una tale applicazione dell'idea. La vostra difficoltà nasce, a parer mio, dal confondere il giudizio primitivo col secondario: quello è il mezzo onde si conoscono direttamente i reali sentiti, e non può presupporne la conoscenza; questo invece confronta le idee fra loro, e ne afferma la convenienza o disconvenienza. Sia adunque data un'impressione sensibile, o a dir meglio una sensazione; che cosa si richiede per conoscere l'ente che l'ha prodotta? Si richiede che lo spirito affermi la sussistenza di quell'ente, e quindi che applichi l'idea di esistenza al medesimo; perciocchè non si può pensare la sussistenza di qualcosa, se già non si sappia in generale che cosa sia sussistenza, e non si vegga che quell'essere sussistente è un caso particolare di ciò che già si pensa in generale. Quanto siam lontani adunque dalla proposizione, che per applicar

---

(1) *Introd.* loc. cit.

(2) L'impressione qui non ci ha a far nulla. Nel giudizio primitivo noi non pensiamo già un'impressione sensibile, ma un agente, una forza sentita.

l'ente all'impressione sensibile, bisogna conoscerla! Noi siamo perfettamente all'opposto. Invece la vostra obbiezione dimentica la vera questione, la quale è questa: « Se un ente possa affermarsi come esistente, ossia conoscersi, senza l'idea di esistenza ».

Proseguiamo. « Il sensibile, voi dite, non può esser pensato che nell'intelligibile. Se dunque è concetto, il giudizio che lo riunisce coll'idea dell'ente, è già fatto ». Vi rendo infinite grazie; giacchè, o voi parlate *alla cieca e a caso,* o convenite pienamente nella teoria rosminiana. Se il sensibile, come io vi accordo, non può essere pensato che nell'intelligibile, ditemi di grazia, come ciò avvenga. Spiegatevi schiettamente: che cosa è *pensare il sensibile nell'intelligibile?* non è forse un riferirlo all'idea? un vederlo nell'idea? un applicargli l'idea? E questo riferimento o quest'applicazione non è forse il giudizio primitivo? Se non che io non dico già, che si riunisca il *concetto* del sensibile coll'*idea dell'ente;* dico invece, che il concetto del sensibile si forma appunto allorquando, date le sensazioni, si pensa l'ente come sensibile o sentito. Dopo aver detto, che il sensibile non può essere pensato che nell'intelligibile, voi tosto conchiudete così: *Se dunque è concetto, il giudizio che lo riunisce coll'idea dell'ente, è già fatto* (1). Ma bisognava prima spiegare in che maniera avvenga, che il sensibile si pensi nell'intelligibile, ossia in che maniera se ne acquisti il concetto. Voi all'incontro saltate a piè pari il vero punto della questione. Io non chiedo, se non che mi si spieghi, per che modo, dato un sensibile, noi ce ne formiamo il concetto.

O. In qualunque modo ciò avvenga, il giudizio primitivo, come è inteso dal Rosmini, è assurdo e ripugnante. « L'illustre autore vuole con questo giudizio spiegare il concetto di esistenza, ch'egli chiama sussistenza delle cose. Ma come può nascere questa idea dal detto giudizio, anche supponendo

---

(1) Questa proposizione lascia credere, che anche pel Gioberti la formazione del concetto del sensibile avvenga per un giudizio, che riunisce il sensibile coll'idea dell'ente; giacchè dall'esser concetto il sensibile, deriva che è già fatto il giudizio, che riunisce il sensibile coll'idea dell'ente. Se poi intende che si riunisca il sensibile come concetto all'idea dell'ente, vi ha petizion di principio.

la possibilità di esso? Da un lato non v'ha, che una mera impressione sensitiva; dall'altro, il concetto dell'ente possibile. S'uniscano insieme i due termini; che ne dee risultare? L'idea di una impressione possibile, e nulla più. I due termini (1) non possono dare quello, che non hanno in sè.

---

(1) Questa obbiezione si trova riprodotta da molti di coloro, che hanno scritto sulla teoria del Rosmini. Il signor Ferrari nell'articolo intitolato: *La philosophie catholique en Italie,* I — *M.* Rosmini *et ses travaux,* inserito nella *Revue des Deux Mondes,* 15 mars 1844, così scrive: « Les deux élémens fondamentaux reconnus par M. Rosmini suffisent-ils à expliquer nos croyances, à démontrer nos connaissances? Selon cet écrivain, le prémier élément, l'idée, n'est ni intérieure, ni extérieure, ni finie ni infinie, ni en nous ni hors de nous; elle est vide, indéterminée, indifférente à tout: ce n'est q'une possibilité abstraite. La sensation de son coté est obscure, mystérieuse, incompréhensible; ce n'est ni un objet, ni une substance; elle est comme si elle n'était pas. Réunissons les deux élémens: quels résultats pourrons-nous en tirer? D'abord ils n'expliquent pas la perception, qui chez l'homme entraîne toujours la croyance. En effet, l'idée du possible, jointe à des sensations qui sont comme si elles n'étaient pas, ne donne tout au plus que des perceptions possibles. Nous voilà dès le point de départ, au milieu d'objets possibles, nous-mêmes habitans possibles d'un monde imaginaire ».

L'obbiezione è tale, che chi per poco sa in che consista il sistema rosminiano non può a meno che riderne un poco. Pare tuttavia che i loro autori ne facciano molto caso e siano un po' gelosi della gloria di averla scoperta. Il signor Gioberti si lamenta in un suo articolo, che il signor Ferrari abbia copiato da lui la confutazione della teoria rosminiana. E veramente, almeno in questa obbiezione, i due critici sono così conformi, se non nelle parole, almeno nella sostanza, che sarei tentato anch'io di accusar di plagio il signor Ferrari. Ma in tal caso potrebbe alzarsi il signor Conte Mamiani, e muover querela contro entrambi; giacchè egli due anni prima del signor Gioberti ci aveva favoriti di sì acuta obbiezione in una di quelle sei lettere che scrisse in risposta al Rosmini. Infatti il Mamiani nella quarta di queste lettere scrive così: « Il vostro sistema pone che l'idea innata dell'essere costituisce la forma costante ed universale di tutte le umane cognizioni: che i sentimenti e le sensazioni sono per sè medesime cieche e non conoscibili (pare che ai nostri critici questo assioma dispiaccia un poco): che illustrate poi dalla forma dell'intelletto, noi conosciamo in esse altrettante determinazioni dell'essere: che infine le essenze reali non sono oggetto della facoltà intellettiva (improprietà di espressione; proposizione vera in un senso, falsa in un altro, e perciò ambigua), ma soltanto le loro idee, le quali sono esistenze possibili e nulla più (le idee fan conoscere la mera possibilità, ma non sono *esistenze possibili*). — Di presente io affermo che, stando a questi vostri principii, la mente umana mai non può pervenire alla cognizione d'alcuna esistenza reale. Di fatto, se ogni cosa per essere conosciuta dee vestire la forma dell'ente possibile (che diamine! una cosa *reale,* per essere *conosciuta* come reale, deve *pensarsi* come *possibile?* disse mai questo il Rosmini?), tal forma per legge di sua natura convertirà ogni cosa in mere esistenze possibili (grazie!). Nè perchè la sensibilità e l'intelletto si trovino contenute am-

Fra l'esistenza e la possibilità dell'esistenza corre un intervallo infinito, che non può essere superato, se non dall'onnipotenza creatrice. Da che dunque emerge il concetto di esistenza? Dal possibile? No certo. Dall'impressione? Ma l'impressione non ha nulla d'intellettivo, non è un concetto, e non può produrne alcuno, salvochè si approvi l'ipotesi dismessa e ripugnante dei sensisti, dalla quale il Rosmini è alienissimo. Dall'accozzamento del possibile col sensibile? Ma se ciascuno di essi in separato non può dare quel che non ha, nol potranno nemmeno riuniti ».

D. Tutto questo discorso, che ha l'aria di un continuato e ben condotto ragionamento, non è che un viluppo di parole. Primieramente voi supponete falsamente, che il Rosmini col giudizio primitivo intenda spiegare il *concetto di esistenza;* e non posso finire di maravigliarmi, come non abbiate ancora inteso, che *idea dell'ente, idea di esistenza*, *concetto di esistenza,* e simili espressioni, siano la stessa cosa. Ora, se la teoria rosminiana, come sa tutto il mondo, pone per sua base che l'idea di esistenza è innata e perpetuamente intuita dallo spirito, è egli credibile che il Rosmini la faccia derivare dal giudizio primitivo? Ciò che con questo giudizio egli intende spiegare è soltanto l'*affermazione della sussistenza* o *realità* degli enti, e la *determinazione dell'idea innata dell'essere,* la quale così determinata diventa il concetto specifico della cosa percepita. Laddove il mero concetto di sussistenza, cioè la *sussistenza possibile,* è già pensata in generale nell'idea dell'essere che precede ogni giudizio; giacchè, che volete voi che si pensi con questa

---

bedue nell'unità della nostra coscienza, se ne dee inferire che la mente giunga a conoscere alcuna realità (finchè non si è formato il giudizio, no certamente). E di vero, ei converrebbe per ciò che l'unità della coscienza avesse efficacia di trasmutare o la natura dell'intelletto (che Dio ce ne scampi), o quella della sensibilità di modo che l'intelletto divenisse capace di accogliere in sè le affezioni sensibili, ovvero tali affezioni cessassero di riuscire per sè medesime tenebrose e non conoscibili (la cosa sarebbe portentosa, ma il Rosmini non ha mai imaginato che, per conoscere i reali, siano necessarie simili stregonerie) ». Basta così; se dovessi dare la preferenza ad alcuna delle tre maniere con cui è esposta questa obbiezione, mi troverei imbarazzato; l'una mi piace, perchè grave e sostenuta; l'altra, perchè vivace e poetica; e la terza, perchè assai piacevole e curiosa.

idea? il niente? No, ma l'*essere in potenza a sussistere*. Dunque in quest'idea si ha già il *concetto di sussistenza;* ciò che non si ha è la cognizione dei sussistenti particolari e individuali, i quali si conoscono coll'affermazione propria del giudizio primitivo. Vedete che fedele interprete siete voi della teoria rosminiana! voi fate dire al Rosmini quasi sempre l'opposto precisamente di quello che ha detto. Così in questo caso, mentre egli fa nascere il giudizio primitivo dall'idea di esistenza all'occasione delle sensazioni, voi sostenete ch'egli fa nascere l'idea di esistenza dal giudizio primitivo. Che valore adunque debba attribuirsi a tutto il vostro ragionamento, fondato su questo falso supposto, lascierò a voi il giudicarne.

Se non che, anche perdonandovi questa svista, non posso passarmi dall'accennare certi paralogismi troppo evidenti in cui incorrete. Voi pretendete, che, unendo insieme l'*attività sentita,* o, come voi dite, l'*impressione sensitiva,* coll'idea dell'ente, ne dee risultare l'idea di un'impressione possibile, e nulla più; voi volete adunque, che, riunendo l'ideale col reale, quello abbia a tranguggiarsi questo, e farlo così scomparire. Ma sia pure, che *i due termini non possano dare quello che non hanno in sè;* non devono però nemmanco farla da assassino e l'uno rapire violentemente quello che appartiene all'altro. Supponete che da una parte io mi abbia l'idea di palazzo o il palazzo possibile, e dall'altra le sensazioni che un palazzo reale produce nel mio sentimento; riunendo insieme l'idea colle sensazioni, cioè applicando quella a queste, secondo voi la realtà dovrà scapparmi, lasciandomi in secco colla mera idea, avvenendomi qualcosa di simile di ciò che avveniva a quell'avaro, che per suo castigo convertiva in oro massiccio tutto ciò che toccava, onde se ne morì di fame. Eppure, se io voglio fabbricarmi una casa, comincio a concepirne il tipo ideale nella mia mente. Poscia chiamo un architetto a tracciarmene il disegno e a dirigerne la costruzione. Alzata poi la casa, e posto finalmente il culmine e il tetto, io la guardo e riguardo da ogni lato; e finalmente conchiudo che la casa *reale* risponde pienamente alla casa *ideale* da me concepita fin da principio. Ma, di grazia, come poteva io conchiudere questo giudizio, se non applicando l'idea da me concepita

alle sensazioni che quella casa reale mi ha prodotta? Eppure l'idea della casa non era dapprima, e non fu anche dopo, se non la casa pensata come possibile; e dopo che io l'applicai alla casa reale, ho potuto conchiudere che questa è precisamente la realizzazione di quella, e non già la mera possibilità di una casa. Voi forse vi imaginate, che applicar l'ente ideale alle sensazioni sia lo stesso che predicare *l'idealità* della *realità*, ossia la *possibilità* della *sussistenza*. Ma tutti sanno, che applicar l'idea di esistenza ad un'attività sentita, è lo stesso che riconoscere come realizzata quell'esistenza che prima si pensava solo come priva di ripugnanza a realizzarsi, ossia come ideale; tutti sanno che tra il possibile e il reale passa quella stessa relazione che esiste tra la *potenza* e l'*atto*, e che l'atto non si può riconoscere se non rapportandolo alla sua possibilità. Come dunque volete, che, riunendo due termini, uno ideale e l'altro reale, ne debba risultare l'idea di un'impressione possibile? In tal caso ne risulterebbe un bel niente; perchè, o questa applicazione può aver luogo, e facendosi essa ad una realità, ne dovrà risultare la cognizione di un ente reale; o non può aver luogo, e allora non potrà risultare neppur l'idea di quella impressione.

A meglio convincervi della stranezza di questa vostra sentenza, io vi farò una dimanda. Qualunque sia il sistema da voi adottato intorno all'origine della cognizione, siete voi persuaso, che niente si può conoscere senza idee?

O. Persuasissimo.

D. Siete voi d'accordo con me, che le idee non sono che i possibili, i quali vengono mano mano da Dio attuati ossia realizzati?

O. Voi sapete che io la penso appunto così.

D. Dunque vi è forza ammettere che le cose reali sensibili si conoscono per via di un'applicazione delle idee alle sensazioni, o meglio alle attività sentite. Altrimenti, come mai potreste distinguere il sensibile dall'intelligibile, l'ideale dal reale, il possibile dal sussistente? Come potreste assicurarvi, che ciò che pensate come sussistente corrisponde a ciò che nel pensiero contemplate come possibile? Come potreste affermare, che i reali sensibili non sono che attuazioni finite dei possibili eterni?

Noterò tuttavia, che quella vostra sentenza, per quanto ridicola e strana, contiene però una verità, a cui forse voi non avete atteso. Infatti, il giudizio primitivo contiene, come vi dissi, due cose, cioè 1.º *l'affermazione di una data sussistenza,* e 2.º la *determinazione dell'idea dell'essere.* Onde, coll'affermazione si conosce il reale sentito; ma colla determinazione dell'idea non si fa che concepire un ente ideale nuovo, o meglio un nuovo modo di esistere dell'ente. Perciò è vero, che, riunendo i due termini, ne risulta l'idea della cosa sentita; la quale idea non esprime che la mera possibilità; fin qui avete ragione, e il vostro torto consiste nel sostenere, che dalla riunione di quei due termini nient'altro risulti fuorchè l'idea.

Voi proseguite, e aggiugnete come ragione del già detto, che *fra l'esistenza e la possibilità dell'esistenza corre un intervallo infinito, che non può essere superato, se non dall'onnipotenza creatrice;* con che trabalzate dalla questione che cerca di spiegare come si conoscano le cose, in un'altra che cerca di spiegare d'onde le cose contingenti ricevano la loro esistenza. Ora noi teniamo che nella prima percezione si conosca la semplice sussistenza delle cose, e non la loro produzione dal nulla, come vi ho già detto altre volte. Che se poi intendete affermare, che la mente non può passare dal possibile al sussistente, ve lo accordo, finchè non si aggiunga il sentimento reale dell'ente; ma mediante questo sentimento lo spirito s'accorge che sussiste ciò che prima conosceva solamente come possibile. E dopo queste dichiarazioni, tutte le altre dimande che fate, non sono che equivoci derivati dal primo falso supposto.

O. Ho inteso: il giudizio primitivo, secondo il Rosmini, non avviene per un accozzamento dell'intelligibile col sensibile, ma « perchè (1) lo spirito avendo sempre innanzi a sè l'idea dell'ente, vede in essa i sensibili di cui riceve le impressioni, e vedendoli nell'ente, conosce che son veramente, e forma il giudizio. Ma in tal caso, anche i fantasmi, che formiamo coll'animo nostro, o nascono spontaneamente dalla virtù imaginativa, dovrebbero aversi per cose

---

(1) *Introd.* loc. cit.

reali, giacchè li vediam pure nell'ente, di cui abbiamo il continuo intuito. Perchè dunque non crediamo alla loro realità? Egli è chiaro, che non basta veder le cose attraverso il concetto dell'ente, per chiarirsi della loro sussistenza, ma fa d'uopo (1) applicar loro cotal concetto, per un espresso e positivo giudizio. Ma io chieggo, qual sia la regola, che determina questa applicazione. È forse l'impressione esterna e sensibile, che differisce dalla impressione interna e fantastica? Ciò non si può dir, senza circolo; giacchè la prima di queste impressioni non differisce dalla seconda, se non perchè si applica all'una, e non all'altra, l'idea di esistenza. L'applicazione di questo concetto è ciò, che diversifica le due impressioni; tanto è lungi, che la diversità dell'impressione determini l'applicazion del concetto ».

D. Ciò è completamente falso; giacchè l'idea di esistenza può applicarsi e si applica realmente tanto alle sensazioni esterne e reali ossia all'attività sentita, quanto alle sensazioni interne o fantastiche. Onde la differenza tra la sensazione reale e il fantasma non consiste menomamente in ciò che a quella, e non a questo, si applichi l'ente ideale, ma consiste nella natura affatto differente di quelle due sensazioni; per la qual differenza l'ente si applica ad una attività diversa che si percepisce, e si applica sotto un aspetto diverso.

Primieramente egli è un errore il dire, che la sensazione esterna non differisce dal fantasma interno, e che lo spirito, applicando l'ente a questo, debba affermare un ente reale, come quando lo applica alle sensazioni esterne. Imperocchè tra il fantasma e la sensazione si danno prima di tutto molte differenze: il fantasma, tenuissimo a fronte della sensazione reale, manca affatto della parte extrasubbiettiva, e non si accorda con ciò che ci annunciano i sensi esterni dai corpi realmente impressionati. Nella sensazione reale noi sperimentiamo l'azione dei corpi, noi sentiamo una forza materiale che attualmente opera su di noi; quando invece l'imagine sensibile non è determinata da veruna impres-

(1) Anche qui il Gioberti o accorda che le cose si conoscono per una vera applicazione del concetto dell'ente e per un vero giudizio, o doveva adoperare espressioni tali che mostrassero apertamente come egli ripudia una tale applicazione in ogni caso.

sione operata sui nostri organi esteriori; e appunto perchè il fantasma è tutto interno, il nostro spirito non può riferirlo a veruna causa esteriore. Solo quando si aumenta anormalmente l'energia di questa potenza dei fantasmi, il nostro spirito è portato irresistibilmente a predicar l'esistenza reale di ciò che i fantasmi troppo vivamente gli dipingono, dal che nasce lo stato di delirio. Onde, non vi ha che questo stato, in cui si verifichi il caso della vostra obbiezione. E questo stato comprova appunto, che lo spirito applica bensì l'ente tanto ai fantasmi, quanto alle sensazioni, ma lo applica sotto un aspetto differente, come differente è la natura di queste due modificazioni dell'anima. La qual differenza quando lo spirito non può afferrarla, applica loro l'idea di esistenza sotto un medesimo aspetto.

Che fa adunque lo spirito, allorchè in lui si svegliano i fantasmi? Egli può fare due cose; può richiamare le idee e i giudizi corrispondenti, che serba nella memoria; e può affermar l'esistenza di sè medesimo, subbietto di quei fantasmi. Il primo caso è più frequente, e potrebbe dirsi ordinario: infatti la memoria è destinata a conservare le idee e le persuasioni che bene spesso le accompagnano. Ma essa non può riprodurle davanti al pensiero senza degli stimoli sensibili; e questi sono appunto i fantasmi, che fanno le veci in certo modo di vocaboli. Che se l'oggetto reale già percepito, di cui si riproducono le imagini, si è dimenticato o non vi ha un eccitamento a ricordarlo, allora i fantasmi non servono che a richiamare le idee; e qui non interviene una nuova applicazione dell'ente, perchè non vi ha una causa esterna che determini una tale applicazione; le idee che si richiamano sono *pure,* cioè non accompagnate da verun giudizio, ma sono *l'ente* stesso *ideale variamente determinato.* In caso diverso i fantasmi servono, come dissi, a richiamare anche le persuasioni e i giudizi sulla sussistenza degli obbietti che si pensano; e neppur qui si fa un nuovo giudizio, ma si ripete il già fatto altra volta. Così, se in me si riproduce l'imagine di un amico, non se ne richiama in me la semplice idea, ma anche l'abituale persuasione della sua realtà e sussistenza. Finalmente i fantasmi talvolta, o per la loro vivacità o per altre circostanze, sono cause occasionali

di un nuovo giudizio, nel quale applichiamo l'ente, non già al corpo esterno, mentre non ne abbiamo una reale impressione, ma all'anima nostra, di cui que' fantasmi non sono che stati sensibili.

Pertanto voi vedete, che la vostra difficoltà presa dalle sensazioni interne non fa al caso nostro; nè solamente questo, ma se da essa si potesse conchiudere contro la teoria rosminiana del giudizio primitivo, non so che ne sarebbe di quella che crede salvarsi col concetto di creazione. Anche voi infatti, se ben mi ricordo, accordate qualche importanza alla sensazione.

O. Io non la riguardo, se non come semplice *occasione* della percezione dei corpi esterni.

D. Ottimamente. Se dunque, come pocanzi avete detto, tra le sensazioni reali e i fantasmi voi non ponete alcun divario, perchè mai i fantasmi nel vostro sistema non presentano anch'essi l'incaglio che hanno nel nostro? perchè i fantasmi non saranno anche per voi *occasioni* di indurvi a credere, che l'Ente crea questo o quell'esistente, di cui avete le attuali imagini? Voi non potete scampare da questa difficoltà, se non col dire che non solamente il primo giudizio, con cui si percepiscono direttamente i reali, è divino e non umano, ma che è divina la riproduzione dei giudizi già fatti e richiamati alla memoria; e non saprei intendere, perchè non debbono esser divini anche i falsi giudizi dei deliranti; a meno che la soverchia vivezza dei fantasmi ci impedisca di vedere, che ciò che l'Ente crea, è un fantasma, e non un corpo reale.

Se non che anche voi in altre circostanze avete marcato il divario che passa tra la sensazione e il fantasma; divario che giustifica abbastanza il diverso aspetto, sotto cui si applica l'ente, secondochè trattasi o di mera imagine sensibile o di una sensazione reale.

O. Vi accordo questo divario, e vi accordo altresì che lo spirito abbia il criterio per distinguere questi due stati sensibili. Ma del resto, quand'anche fossi costretto accordarvi che la mia teorica va soggetta agli stessi inconvenienti della vostra, non sarebbe dimostrato che la vostra è vera e indubitabile. Torniamo adunque alla vostra teoria del giudizio

primitivo. Perchè questo giudizio possa aver luogo, egli non deve mancare degli elementi a lui necessarii. Ora, che il giudizio primitivo avvenga per un'applicazione dell'idea dell'ente alle sensazioni, questo è ciò che non posso accordarvi. Vi ho già detto, che *se il sensibile non è concetto, il paragone e il giudizio non può aver luogo;* giacchè *il paragone non può aver luogo, che tra due concetti.* Da una parte adunque il paragone è necessario al giudizio, dall'altra almen due concetti sono necessarii al paragone. E per vero, come può concepirsi un giudizio formato con un solo concetto, quello dell'ente? Se questo concetto si vuole qual *predicato,* allora dov'è il *subbietto?* se si pretende che sia il *subbietto,* dov'è allora il *predicato?* Avanti al giudizio primitivo la vostra teoria non ammette che il predicato dell'esistenza; quanto al subbietto, voi confessate, che prima del giudizio non si conosce. Dunque il giudizio primitivo, qual ci vien dato da voi, manca dell'un dei termini, ed è ripugnante.

D. Non vel dissi poc'anzi? Voi ragionate del giudizio primitivo in quel modo che fareste del giudizio secondario e riflesso. Questo infatti non si può conchiudere, se non preceda un paragone fra due termini ideali, un de' quali dicesi predicato, e l'altro subbietto; in questa specie di giudizi l'affermazione cade sulla convenienza dei termini già conosciuti, esistenti entrambi come idee; ciò che in essi si afferma non è già la reale esistenza della cosa, ma sibbene una sua qualità, una qualche relazione. Che se cade anche sulla sussistenza della cosa, allora non è che una conferma o ripetizione del primo giudizio. Al contrario l'affermazione del giudizio primitivo non cade che sull'esistenza reale della cosa percepita; e perciò questo giudizio non dimanda avanti a sè l'idea di subbietto, mentre anzi è quello che ne genera la cognizione. Nè a generarla altro si dimanda, fuorchè 1.° l'idea di esistenza, e 2.° un'attività sentita. L'idea di esistenza ci conferisce la capacità di pensare qualunque cosa, e l'attività sentita ci stimola e muove ad affermare la sussistenza di quell'ente che è o la causa o il subbietto delle sensazioni, cioè o un corpo, o l'anima nostra.

Dove si deve avvertire, che l'idea di esistenza presenta da sè una necessità intrinseca di dover affermare come reale

tutto ciò che muove e affetta il nostro sentimento. Perciocchè con questa idea noi pensiamo la possibilità in genere di tutti i sussistenti; e quindi pensiamo già come in potenza ciò che pel senso sperimentiamo nella realità. Dal che ne seguita, che l'essere ideale prende la natura e l'aspetto di *predicato* soltanto all'istante, che la nostra mente pensa un *subbietto reale.* Sono le sensazioni, che muovono il nostro istinto, e per esso la nostra potenza intellettiva, ad una *nuova vista dell'essere,* cioè alla vista dell'essere come determinato, il che è la nuova idea che si acquista; e sono le medesime, che al tempo stesso ci muovono a quell'*affermazione* interna, con cui diciamo tacitamente che l'essere già da noi intuíto si è realizzato in un particolar sentimento o nell'attività che l'ha modificato. L'idea, in quanto vien così determinata, ci presenta il subbietto come ideale; e l'affermazione ce lo fa pensar come reale. Togliete l'idea, lasciate il solo sentimento, e voi nulla potete conoscere; lasciate l'idea, togliete il sentimento, e ancora non avete materia da conoscere. Riunite queste due cose in un medesimo spirito, e questo sarà capace di pensare per mezzo dell'idea tutto ciò che sperimenta nel sentimento; giacchè il *sensibile non può essere pensato che nell'intelligibile.* Questa sentenza è vostra, ed io l'accetto come mia; l'intelligibile per me è l'idea dell'ente che entra in ogni concetto, e il sensibile è quell'attività che si prova nel sentimento. Questo fatto sarà misterioso fin che volete, ma esso è innegabile.

Imperocchè io ragiono così: I sensibili non sono intelligibili per sè, altrimenti i *sensisti avrebber ragione;* però noi certo li intendiamo, giacchè ne discorriamo, e sappiamo distinguerli dagli intelligibili. Dunque essi sono intelligibili, cioè si possono intendere e pensare, in qualche altra cosa. Che sarà questa cosa, se non il lume dell'ente ideale il quale è intelligibile per sè medesimo, ed è anzi l'intelligibilità universale di tutti gli esseri? Ciò posto, allorchè io provo delle sensazioni, il fatto più ovvio mi dice, che io penso la presenza di un ente reale che mi ha modificato. Il che è quanto dire, che io e *intendo* quell'ente reale ossia ne ho il *concetto,* e lo *affermo* anche come sussistente, perchè ne sperimento in me l'attività modificatrice. Ma io non posso

nè averne il concetto nè affermarlo sussistente, se non a condizione di *considerarlo come un ente*, cioè di pensarlo come un caso particolare di quell'ente che già intuisco sotto un aspetto generale; considerarlo come un ente, e predicarne la sussistenza sua propria, è tutt'uno. Ora, questa considerazione dell'attività sentita come un ente è appunto il giudizio primitivo, a spiegare il quale non fa mestieri ammettere all'atto delle sensazioni se non la pura vista dell'ente indeterminato. Lo spirito passa a questa considerazione con un atto diretto e immediato, con cui ravvisa l'identità dell'essere ideale e del reale, considerando quello come un esemplare, e questo come un esemplato o copia; quello senza limiti, e questo con dei limiti fissati dalle sensazioni. Se non si ammette questa spiegazione del giudizio primitivo, non c'è più modo di spiegarlo.

O. C'è, e ben più ragionevole e chiara, ove si ammetta che il primo giudizio non è che una ripetizione del giudizio divino, il qual dice: *Io creo l'esistenze.* Qui il sensibile è veduto nell'atto creativo, ed è veduto come effetto, come realità contingente e prodotta.

D. Che cosa debba pensarsi di questo giudizio divino, che si racchiude nella vostra formola, già ve l'ho dichiarato abbastanza nella passata conferenza. Ma, data anche l'ipotesi di quel giudizio divino, acciocchè il nostro spirito possa capirlo, voi dovete riconoscere il bisogno di un riferimento dell'*esistente* reale al suo *esemplare,* ossia all'*idea.* Perocchè l'atto creativo vi mostrerebbe bensì la causa effettrice del sensibile, ma non il suo concetto.

O. Anche il concetto; giacchè, se l'Ente si presenta come creante, noi dobbiam vedere nell'Ente l'esemplare di ciò che esso crea.

D. Sia pure; ma per qual ragione, io ripiglio, voi dite di vedere nell'atto creativo, che la cosa prodotta risponde veramente al tipo divino? Se non vedete la relazione che passa tra l'idea o il concetto della cosa che vien creata e la cosa stessa reale, come mai potrete conoscere questa realità? È egli possibile, che voi proferiate pur queste parole: *sensibile, intelligibile,* che affermiate, *il sensibile, come tale, non esser pensabile,* se già non abbiate riferito l'uno all'altro, e non

abbiate veduto coll'intelletto che l'uno è la realizzazione dell'altro? Vedete adunque, che questa difficoltà è pur sempre inevitabile, e che ad onta di essa non può negarsi, che lo spirito conosca l'esistente nell'ente ideale. Fate tanto strepito contro questa teoria; e alla fine vi è forza ammetterla, se non in parole, certo nel fatto, che è più.

O. Nè in fatto, nè in parole; giacchè io non ho mai ammesso un'applicazione dell'ente ideale al sensibile. Già vi ho detto, che a fare questa applicazione dovrebbe intervenire un confronto; ma questo non può aver luogo tra l'intelligibile e il sensibile. E voi che mi avete risposto? Avete risposto, che il confronto tra più idee è necessario soltanto al giudizio riflesso; ma se la prima percezione è un primo giudizio, questo deve avere la natura propria d'ogni altro giudizio. Ora nessun giudizio può farsi, se non esistano prima i suoi due elementi, il soggetto e il predicato.

D. È vero; finora non ho risposto direttamente alla vostra obbiezione. Però debbo dirvi prima di tutto, che essa non è a proposito. Imperocchè, se questa obbiezione valesse (1), non si potrebbe ella fare contro ogni altro giudizio? In fatti in ogni giudizio si avvera che il giudizio non vi è, e non vi può essere, fino a tanto che i termini del giudizio rimangono separati; e che egli non comincia ad essere, se non allora che i due termini sono già fra loro congiunti. Dunque, basta che i due termini sieno atti a formare un giudizio quando sono già uniti; e non importa se, prima di unirsi, non sieno termini idonei al giudizio. Convien dunque esaminare nel caso nostro se quei termini, che prima del giudizio non sono idonei, coll'unirsi divengano tali.

O. E questo è ciò che non posso comprendere; giacchè i due termini che concorrono a formare un giudizio, se non hanno già prima l'attitudine ad essere riuniti, donde mai la potranno ricevere? E questa attitudine sta appunto in ciò, che essi sono già conosciuti.

D. Ma « perchè si dice, che il predicato ed il soggetto non si possono unire in un giudizio, se prima entrambi non sono

(1) Rosmini, *Sunto*, ecc.

conosciuti? Perchè si suppone, che il principio che gli unisce sia l'intelligenza, ossia la volontà intelligente, come avviene nella massima parte dei giudizi: ed è indubitato che l'intelligenza non unisce due termini, se non a condizione di prima conoscerli. Ma non potrebb'egli essere, che quello che unisce i due termini non fosse l'intelligenza, ma fosse la stessa natura? Questo è appunto quello che avviene nel caso di cui si tratta; perocchè *l'essenza dell'ente* e *l'attività sentita* non vengono già uniti dalla nostra intelligenza, ma dalla nostra natura: quella unione dipende dall'unità del soggetto, e dall'identità dell'essere conoscibile e dell'*essere attivo* (sentito) ».

O. Con ciò voi tirate più in lungo, ma non sciogliete la questione. Che importa se quei due termini si trovano nell'identico soggetto, e se passa identità dell'essere e come conoscibile e come attivo? La nostra questione è questa, se l'ente ideale e le sensazioni siano termini idonei al giudizio; giacchè, coll'averli riuniti in un medesimo subbietto intelligente e senziente, voi non ne avete cangiata la natura.

D. Resta dunque a vedere, se coll'aver la natura riuniti questi due elementi, li abbia resi idonei ad esser termini del giudizio. Su di che non può nascere verun dubbio; perchè il fatto ci attesta che noi, dietro le sensazioni, acquistiamo anche la cognizione di un ente reale, ne pensiamo la sussistenza; conosciamo cioè che l'*ente,* di cui già abbiamo notizia, *si è realizzato in un dato sentimento.* Dunque il sentimento, che prima di questa percezione era incognito, e però non atto ancora a divenire uno dei termini del giudizio, tosto che la natura lo mise insieme e lo congiunse coll'ente ideale mediante l'affermazione spontanea, egli è divenuto cognito, e quindi idoneo ad essere uno dei termini del giudizio.

« La riflessione distingue il *predicato* ed il *soggetto* in un giudizio qualunque, analizzando il giudizio già formato; perocchè, se non fosse formato, non potrebbe analizzarlo e scomporlo. Mediante questa analisi o scomposizione, colla quale si distingue il predicato dal soggetto, si giugne altresì a formare la definizione del giudizio, dicendo che *il giudizio è l'unione logica di un predicato con un soggetto.* Ora

questa definizione è analitica, è l'opera della riflessione sopra l'affermazione. Perciò la qualificazione di giudizio che si dà ad una affermazione qualunque, è una qualificazione posteriore ad essa, non esprime la sua primitiva origine, ma esprime la sua natura quale apparisce all'analisi ed alla riflessione: queste concepiscono l'affermazione al loro modo, con certa modificazione che viene dalle leggi del loro operare: e questa modificazione è ciò che fa acquistare all'affermazione l'appellazion di giudizio ».

Voi vedete adunque, che la distinzione dei due elementi del giudizio non si ha prima del giudizio stesso, ma sibbene dopo che il giudizio è fatto, e che l'analisi lo venne scomponendo. Anzi, « quando la riflessione, analizzando un giudizio qualunque, distingue in esso il predicato ed il soggetto, ella non separa veramente questi due termini d'infra loro, non li disunisce; perocchè, disuniti che fossero, essi perderebbero la qualità di predicato e di soggetto, non sarebbero più termini del giudizio, il giudizio stesso sarebbe distrutto. La riflessione dunque non fa che *distinguere* i due termini, distinguerli mentalmente: ma sempre lasciandoli congiunti nel giudizio formato e conchiuso appieno; perocchè, solo restando così congiunti, si possono dire *predicato* e *soggetto*. E veramente, pigliamo a considerare un giudizio qualunque; per esempio: *quest'essere ch'io veggo, è un uomo.* Che cosa questo giudizio mi fa conoscere? Che questo essere che io veggo, è un uomo. Prima che io avessi pronunciato dentro di me un tal giudizio, io non sapevo che questo essere che io veggo, fosse un uomo; poichè il saperlo e il dirlo a me stesso è perfettamente il medesimo. Ebbene, ora analizziamo colla riflessione questo giudizio. Quest'*essere* è il soggetto, e un *uomo* è il predicato. Mi si dica: se io considerassi da una parte quest'*essere*, dall'altra l'*uomo* in separato, senza punto nè poco badare alla loro relazione, saprei io che quest'*essere* è il soggetto e che l'*uomo* è il predicato? No certamente, io nol saprei; quest'*essere* e l'*uomo* cesserebbero dall'essere i termini di un giudizio, cesserebbero affatto dall'esser predicato e soggetto. Come diventano dunque predicato e soggetto? Per mezzo del giudizio stesso. Il predicato e il soggetto adunque, come già vi dissi, non esistono prima del

giudizio: è il giudizio che li forma; e dopo che il giudizio gli ha formati, la riflessione li trova nel giudizio ».

O. Veggo bene, come ciò possa dirsi del giudizio, quale è inteso comunemente dai filosofi; ma non veggo come possa dirsi altrettanto del vostro giudizio primitivo.

D. In questo giudizio, se ben vi ricordate quanto ho detto altre volte, il nostro spirito afferma a sè stesso la sussistenza di qualche cosa; la quale affermazione potrebbe esprimersi con questa formola: *l'ente è realizzato in questo sentimento;* oppure: *l'attività di questo sentimento è un ente.* « Analizzandola, dico che il sentimento è il soggetto, l'esistenza è il predicato: lo dico, perchè nel giudizio vi è compresa tale notizia, è il giudizio stesso che me la dà. Ma certamente che, se io prendo il sentimento fuori del giudizio, e così distruggo il giudizio, il sentimento non è più soggetto, perchè mi è del tutto incognito. L'obbiezione dunque che si fa, benchè speciosa in apparenza, è priva di valore, partendo dal falso supposto, che il soggetto, come soggetto, debba esistere prima che si faccia il giudizio, mentre anzi è il giudizio stesso che sempre lo produce ».

O. Capisco, che il soggetto non esiste se non in forza del giudizio; ma io non posso considerare una cosa come soggetto, se già la cosa non mi è nota in qualche modo. Se voi non aveste alcun'idea di *essere* e di *uomo,* potreste voi dire: *quest'essere che veggo, è un uomo?* No certamente: dunque, a formare il giudizio, si ricercano almen due idee, le quali poi in forza del giudizio diventano, l'una soggetto, e l'altra predicato.

D. « L'unica differenza infatti che passa tra l'affermazione con cui si conoscono gli enti reali, e gli altri giudizi tutti, si è che negli altri giudizi il predicato ed il soggetto, benchè prima del giudizio non siano conosciuti come predicato e come soggetto, pure sono conosciuti dalla mente in altro modo; laddove il soggetto *sentimento,* prima dell'affermazione dell'ente reale, non è conosciuto in modo alcuno. Ma questa differenza non fa che il giudizio primitivo sia di diversa natura da tutti gli altri giudizi; perocchè la cognizione che negli altri giudizi si ha di ciò che poscia diventa soggetto, non è già quella che produce la cognizione che ci apporta

il giudizio; anzi su questa cognizione che ci dà il giudizio, niente affatto influisce. Mi spiegherò coll'esempio. Quando io giudico che l'ente che veggo è un uomo, qual' è la cognizione che mi apporta questo giudizio? Ella è, che sia un uomo l'ente che veggo. Prima di giudicare mi è dunque affatto incognito che l'ente che veggo, sia un uomo. L'ente che veggo, non lo conosco affatto come uomo: lo conosco come ente veduto.... L'ente dunque da me veduto, benchè cognito sotto un aspetto, è cosa per me affatto incognita prima del giudizio relativamente al predicato *uomo;* e però in ogni giudizio avviene che il soggetto come tale, cioè in relazione al predicato, sia incognito prima della formazion del giudizio;... il soggetto dunque del giudizio come tale, è sempre un incognito che si dee render cognito ».

« Ma, nell'affermazione degli enti reali, la cognizione che si vuole acquistare è la primitiva, innanzi alla quale non ve ne può essere un'altra. Quindi, in questo giudizio accade che il soggetto considerato prima di formare il giudizio stesso, sia incognito non solo come soggetto e in relazione al predicato, ma ben anco sotto ogni altro rispetto, sia incognito del tutto; perocchè, se in qualche modo si conoscesse, già non sarebbe più vero che la cognizione degli enti reali, che s'acquista coll'affermarli, fosse la prima di tutte le cognizioni reali, giacchè precederebbe ad essa quella certa cognizione di ciò che diviene poscia soggetto. Se dunque è vero che ogni giudizio produce una cognizione che prima in noi non era, e se è vero che le cognizioni discendono l'una dall'altra di maniera che, riascendendo per la scala di esse, se ne dee trovare una prima, la quale non può essere altra che l'affermazione dell'esistenza, necessariamente consegue: 1.° che i soggetti di tutti i giudizi sono sempre incogniti come soggetti, cioè in relazione al predicato, prima che sia formato il giudizio: 2.° che, sebbene prima che sia formato il giudizio, i detti soggetti sieno incogniti come tali, tuttavia si può conoscere di essi qualche altra cosa: 3.° che quest'altra cosa che si conosce di essi, è stata conosciuta anch'essa con un giudizio precedente: 4.° che, risalendo così al primo di tutti i giudizi, egli dee avere necessariamente un soggetto, di cui prima di esso giudizio non si conosceva nulla affatto,

giacchè mancava un giudizio precedente che ce n'avesse potuto dare qualche notizia: 5.° che il primo di tutti i giudizi è quello con cui conosciamo che esiste qualche ente reale; giacchè tutto ciò che possiamo mai conoscere di un ente reale suppone sempre che noi prima conosciamo che egli esista: 6.° che dunque l'affermazione prima dee formare un soggetto, che prima di essa sia affatto incognito per una legge comune a tutti i giudizi. »

O. — La prima cognizione delle cose si forma mediante un giudizio! — Il giudizio primitivo produce egli stesso il proprio soggetto! — Non posso dissimularvi, che, malgrado le vostre spiegazioni, queste sentenze mi sono ancor dure ad ammettersi; perciocchè non so intendere, come lo spirito possa affermare che sussiste ciò che non conosce ancora.

D. Ed io molto meno posso capire, come lo spirito possa conoscere ciò, di cui non abbia mai affermato a sè medesimo l'esistenza. Voi avete ammesso come buona la percezione del Reid; e il Reid, come sapete, fra gli altri elementi della percezione accenna quello della *credenza* di un ente reale. Esaminate questa credenza o persuasione, come la chiama, e ritroverete in fondo un giudizio; perciocchè non si può piegare lo spirito ad una credenza, senza un assenso; e l'assenso dell'animo dice un'interna affermazione di qualche cosa. Voi inoltre ammettete che il primo intuito comprende un giudizio divino, anzi più di uno; dunque almeno in questo siete d'accordo, che la prima cognizione delle cose si fa per mezzo di un giudizio; salvochè io vi ho dimostrato che il primo giudizio non può essere divino, e se lo fosse, il nostro spirito o dovrebbe intenderlo e ripeterlo, o niente conoscerebbe. Voi finalmente sostenete che non può dividersi l'idea dal giudizio; dunque, siccome non mi negherete che la prima cognizione inchiude un'idea, così deve inchiudere parimenti anche un giudizio. Non dovreste quindi far tanto strepito contro il primo giudizio del Rosmini.

Comunque però la pensiate, ecco quello che io credo certo e indubitabile in questo argomento.

1.° La prima cognizione che si ha delle cose, non concerne altro fuorchè la loro esistenza, fornita di tutti quei modi che si comunicano a noi per mezzo del sentimento.

Voi qui vedete, che io rifiuto assolutamente ogni altro elemento da voi posto nella cognizione primitiva, quali sono l'Ente nella sua realtà e concretezza (Dio), l'atto creativo proprio dell'Ente stesso, e la considerazione dell'esistente come effetto prodotto dall'atto creativo. Le ragioni, per cui rifiuto tutte queste aggiunte, ve le ho già esposte più volte; e se non ve ne fossero altre, mi basterebbe il riflesso, che non sono necessarie per conoscere la semplice sussistenza delle cose, e non la loro origine.

2.° Da una parte non si può pensare l'esistenza di veruna cosa, senza aver l'idea di esistenza; dall'altra i modi delle cose conosciute per via di percezione, rispondono esattamente alle sensazioni che ne abbiamo.

3.° Dunque ammessa l'immanente intuizione dell'ente ideale, si spiega come, al sopravvenire delle sensazioni, lo spirito possa conoscere un ente reale e particolare; perciocchè in questa cognizione non si pensa che un caso particolare dell'ente già prima intuíto.

4.° Non si può dire che si conosca una cosa, fino a tanto che lo spirito non ha affermato a sè stesso l'esistenza della medesima. Dunque la cognizione primitiva si fa per mezzo di un giudizio. Se non si facesse per mezzo di un giudizio, non resterebbe altro mezzo che quello dell'intuizione. Ma l'intuizione 1.° non può avere altro obbietto che ideale, e qui si pensa il reale, 2.° essa non afferma e non nega alcuna cosa, ma solamente contempla le idee. Dunque per mezzo di intuizione non si conosce nè si può conoscere alcun ente reale.

5.° Il giudizio primitivo essendo quello che ci fa pensare o affermare la esistenza di ciò che si sente ossia dell'attività sentita, esso non può consistere che nell'applicare l'idea di esistenza che già si possiede, a quell'ente che è il subbietto ovver la causa delle sensazioni. Applicar poi l'idea dell'ente alle sensazioni non vuol già dire applicare la *possibilità* o *idealità* alle medesime, come erroneamente potrebbe interpretarsi, ma vuol dire riconoscere che *l'essenza dell'ente si realizza in un ente sentito;* vuol dire riconoscere che l'ente, il quale nella sua idealità non esprime fuorchè la non ripugnanza dell'esistenza, nel sentimento è reale.

6.° Questa applicazione dà un duplice risultato, perchè 1.° si viene a determinare l'idea comune di esistenza, e quindi si forma un'idea specifica; 2.° si acquista la persuasione dell'esistenza reale di un ente, e così lo si viene a conoscere.

7.° Ad acquistare l'idea specifica non occorre alcun confronto tra più idee, ma avviene un nuovo atto di intuizione, con cui ciò che si sente, si pensa anche nella sua idealità mediante l'idea dell'essere.

8.° A formare questo giudizio lo spirito è mosso e determinato *occasionalmente* dalle sensazioni; giacchè le sensazioni risvegliano l'*istinto razionale,* suscitando la facoltà intellettiva ad operare; e così le sensazioni influiscono *indirettamente* sull'intelligenza. Egli è poi mosso *formalmente* dalla natura stessa dell'idea dell'essere; perciocchè, non potendo darsi un'azione senza l'ente che ne sia o il subbietto o la causa, ogniqualvolta lo spirito prova un'azione, deve necessariamente riconoscere un ente in cui essa trovasi o da cui essa parte.

9.° Finalmente questo giudizio è spontaneo, naturale, istintivo; e non già riflesso e analitico. Perciò esso compiesi mediante il solo *verbo interiore* e *mentale,* e non col concorso dei vocaboli nè delle loro imagini, come avviene nel giudizio riflesso o comparativo. E questo è il motivo, pel quale alcuni filosofi, come il Reid, lo vogliono un giudizio cieco e fatale, e come una suggestione di natura, cadendo così nella più manifesta contradizione; altri poi lo impugnano e lo bistrattano, perchè partono sempre dall'idea falsa che sonosi formata del giudizio, e suppongono che non possa darsi alcun giudizio se non riflesso. Non comprendendo però che la prima cognizione non può farsi altrimenti che con un giudizio, essi pretendono spiegarla o mercè di un'intuizione che dà la notizia immediata degli enti reali, nè si accorgono che l'intuizione non afferma niente, e perciò non fa conoscer niente di reale; o mercè di un giudizio divino che il nostro spirito non fa che intuire, il che è ancora più ripugnante, mentre non sono i giudizi che si intuiscono, ma le idee.

Da tutto ciò possiamo conchiudere, che le prime cogni-

zioni si formano mediante un giudizio, con cui internamente affermiamo l'esistenza dell'attività sentita, e i di cui elementi non sono che questi due: 1.° l'idea congenita di esistenza, e 2.° l'attività sentita.

BIOGRAFIA

DI MONSIGNOR BENEDETTO FENWICK, VESCOVO DI BOSTON.

Lettera del Vicario Generale di Boston al Redattore del Correspondant.

Boston, 18 agosto 1846.

Signor Redattore.

Già i giornali americani le avranno recato la notizia della morte di monsig. Fenwick, rapito così precipitosamente all'amore del suo clero e della sua diocesi, l'11 dell'andante agosto. La sua perdita sì vivamente sentita da quanti ebbero la sorte di conoscerlo ed apprezzarne la virtù, viene a colpire non solo la diocesi di Boston, ch'egli governava già da vent'anni, ma anche tutti gli Stati-Uniti, dove in tutte le questioni cattoliche l'influenza del suo nome e de' suoi talenti era sì grande. Per noi, che abbiamo vissuto a' suoi fianchi quasi pel corso di un anno, che abbiamo le tante volte sperimentato in noi stessi tutta la bontà, la generosità, la grandezza del suo carattere, non possiamo rattenere le lagrime al ricordare le sue virtù, i patimenti della sua lunga malattia, l'inalterabile sua pazienza; benedicendo però ad un tempo il Signore, che ci abbia concesso d'essere testimonii della sua agonia e della sua morte, tanto edificante per tutti e tanto atta a darci un'idea della morte del giusto. La vita semplice e modesta di monsig. Fenwick, la ristrettezza delle sue relazioni fuori della sua Chiesa, non parevano promettere che gli ultimi suoi momenti avessero a produrre la più piccola sensazione nella città di Boston. Ma non appena si seppe la sua morte, che tutta intera la popolazione si destò come da sogno; Lazaro cominciava a sortir dal sepolcro; nè d'altro più si parlava che della vita e delle azioni del prelato che noi piangevamo perduto. Per due notti e tre giorni la folla non cessò d'affluire dal vescovado alla cattedrale, dove rivestito degli abiti sacerdotali stava esposto il degno prelato; e questa città, trinciera non ha guari del puritanismo americano, ed ancora al giorno d'oggi per tre quarti protestante, avvisò con istupore che la morte del vescovo cattolico era per Boston un avvenimento. Precisamente l'11 agosto, undici anni prima, la stessa popolazione, da' suoi ministri resa fanatica, avea incendiato il convento delle Orsoline del monte S. Benedetto di Boston. In questo dì medesimo, dopo un lungo e laborioso episcopato, il pio pastore moriva; egli andava a pregare Iddio nel cielo per coloro che undici anni prima aveano al suo cuore recato sì crudele ferita.

Invano tenteremmo noi di far conoscere nella piena sua luce il carattere di monsig. Fenwick, la nobiltà dell'animo suo, le rare qualità onde il cielo l'avea fornito, la profondità e svariatezza delle sue co-

gnizioni, le risorse della sua mente che mai non gli venne meno nelle più difficili circostanze; la piacevolezza del tratto, la dolcezza, l'ilarità sempre costante anche fra i dolori della sua lunga malattia, la sua carità inesausta, la pietà fervorosa, la sua bontà, la sua pazienza, la sua longanimità, che non si può abbastanza ammirare, quando si pensi, quali angoscie dovette subire il suo cuore nella opposizione che gli venne suscitata da due o tre preti della sua diocesi, traviati dall'ambizione e da un vano desiderio di popolarità. Dopo averlo così ben conosciuto, dopo aver vissuto seco lui nella soave intimità della famiglia, noi ancora non ci sentiamo capaci di delineare il ritratto di questo gran vescovo; ad altra penna più valente lasciamo la cura (1) di mostrarlo qual era, e di scrivere questa vita così piena, per la consolazione e l'edificazione non solo della sua greggia, ma sì anche di tutto l'orbe cattolico. Noi ci contenteremo di sbozzare pei lettori francesi i tratti principali della sua storia, aspettando frattanto l'opera promessa dal nostro grande amico.

Monsig. Benedetto Fenwick nacque il 3 settembre del 1782, nel contado di santa Maria, Stato del Maryland, da una nobile famiglia cattolica, originariamente emigrata in quel paese assieme a quella di lord Baltimore per cercarvi un asilo contro il furore delle persecuzioni mosse da' protestanti in Inghilterra. Da' suoi parenti mandato al collegio di Georgetown, non lungi da Washington, vi si distinse per istudi solidi e brillanti; nella sua giovinezza lasciò il mondo per dedicarsi all'educazione cattolica, ed al santo ministero, e divenne poco appresso, assieme a' due altri fratelli, membro della Compagnia di Gesù, alla quale apparteneva il collegio di Georgetown. Fu egli uno de' primi e più zelanti missionari della diocesi di Nuova-Jork, dove la sua memoria è tuttora in benedizione; innalzò in questa città le chiese di san Pietro e di san Patrizio, e fu tra i migliori amici di monsig. Dubois, predecessore del vescovo attuale. Nominato poi dal Sommo Pontefice amministratore della nuova diocesi di Charleston nella Carolina del sud, con intelligenti cure organizzò quella diocesi, e ne conservò la carica fino alla nomina del vescovo, che fu monsignor England, morto pochi anni sono. All'arrivo del quale, venne il Padre Fenwick richiamato da' suoi superiori al collegio di Georgetown, la cui presidenza, allora affidatagli, egli tenne per molti anni, amato da' suoi alunni e da tutti rispettato.

Venuta a vacare, per la partenza di monsignor di Cheverus, la diocesi di Boston, il papa Leone XII, a surrogare un prelato che avea lasciato tanto desiderio di sè, nessuno in America giudicò più atto del Padre Fenwick; ma questi, a cui la modestia non lasciava veder altro che la propria indegnità per un posto tanto sublime, e l'estensione d'una sì ampia diocesi ove tutto, si può dire, era tuttora da farsi, lungo tempo si rifiutò all'onore che il Papa gli voleva conferire, rappresentandogli le

---

(1) M. O. Brownson, dotto scrittore della *Rivista* che sorte a Boston sotto il suo nome, a ragione riguardato come il primo scrittore dell'America, ci ha promesso di scrivere la Biografia di Monsignor Fenwick.

costituzioni del suo Ordine, al quale l'esempio della sua accettazione avrebbe potuto sembrare un esempio funesto.

La sua resistenza nondimeno non fece che confermar Roma nella propria decisione, finchè da bolle reiterate egli fu costretto a dare l'assenso. Tutti applaudirono alla scelta; cherici e secolari videro nel Padre Fenwick un prelato destinato a dar nuovo lustro all'episcopato degli Stati-Uniti. Il dì d'Ognissanti dell'anno 1825 egli fu consacrato nella cattedrale di Baltimora, da dove si recò immediatamente nella novella diocesi. La diocesi di Boston comprendeva allora tutti gli Stati della Nuova-Inghilterra, il Vermont, il New-Hampshire, il Maine, il Connecticut, il Rhode-Island, il Massachussetts, di cui Boston è capitale. Monsignor di Cheverus, che col dottore Matignon suo degno amico ne avea gettato i fondamenti, e che aveva cominciato a dissipare i pregiudizii de' protestanti contro de' cattolici, alla sua partenza non vi avea lasciato che una sola chiesa, la chiesa di santa Croce, cattedrale di Boston, e due preti; e il suo gregge, quasi tutto racchiuso in Boston e nelle piccole città vicine, appena passava le seimila anime.

A tutte le qualità d'un cuore sensibile monsignor Fenwick univa nella sua anima un'energia, una forza di volontà che non si ritirò giammai dinanzi a nessun sacrifizio per l'utilità e pel bene della sua diocesi. La storia de' suoi viaggi e delle sue corse apostoliche negli Stati della Nuova-Inghilterra per visitare le sparse popolazioni della sua greggia, storia ch'egli ha lasciato nel *Giornale* della sua vita, ove notò le più piccole circostanze d'ogni giorno, fino al quarto prima della sua morte, formerà una parte interessante della sua biografia. Ivi lo si vedrà ora valicare in una piroga indiana fiumi e laghi, ora presiedere alle assemblee de' selvaggi ne' boschi, assistere ai loro giuochi e alle loro danze, consolarli nelle malattie e nelle afflizioni, prestare a tutte le sue pecorelle un ajuto ne' loro bisogni, arrampicarsi sopra montagne e scogli, percorrere le foreste nei rigori del verno, e le lande sotto gli ardori della canicola, ora a cavallo, ora in islitta; in somma vivere la vita del missionario e dell'apostolo. Con quale gioja non doveva egli un anno dopo l'altro rivedere quelle missioni che prima avea visitato, le quali d'anno in anno si facevano più belle e fiorenti? Quale felicità per lui, dopo tante e sì penose fatiche, vedere quella Chiesa ch'egli avea trovato sì piccola al primo entrare nella diocesi, crescere come il granello di senape del Vangelo, svilupparsi e cacciare magnifici rami fino a farsi quell'albero maestoso che copre tutta la Nuova-Inghilterra? Come si dilatava il suo cuore in vedere in mezzo alle città antiche e nuove dell'ampia sua diocesi sorgere quelle chiese dal campanile slanciato, dalla gran croce dorata splendente nell'aria e nunzia all'America d'un'êra novella; Boston colle sue dieci chiese o cappelle, Lowell, Salem, Bangor, Portland, Concord, Burlington, Pittsfield, New-Bedford, Providence, Hartford, sede vescovile al presente di monsignor Tyler degno suo allievo, senza contare tutte le altre da lui o cominciate o compite, le quali farebbero una lista troppo lunga! E potremmo noi qui omettere il collegio di santa Croce, fondato dal de-

gno vescovo di Boston sul monte San Giacomo, a Worcester (quindici leghe lungi da Boston), e che domina colle magnifiche sue costruzioni e le sue belle dipendenze questa città ancor puritana e i suoi dintorni? Scorsero appena due anni da che questa casa venne fondata e messa in attività, e già più di cento alunni sotto la direzione de' Padri della Compagnia di Gesù rivalizzano colle migliori case dell'America, ed ecclissano tutti i collegi vicini tenuti dai protestanti. Ecco i frutti delle lunghe fatiche di monsignor Fenwick, durate pel corso di vent'anni, fatiche fecondate dalla benedizione di Colui che disse, che giammai le porte dell'inferno non prevarrebbero contro la sua Chiesa.

Che se gettiamo gli occhi sopra coloro che monsignor Fenwick si diede a cooperatori nelle sue fatiche, noi saremo ben lontani dal trovarli bastanti all'uopo, visto il numero grande delle pecorelle e l'estensione della diocesi; cinquanta o cinquantacinque preti, ecco tutto il clero della diocesi di Boston; e sì che fra questi è d'uopo contare i Padri del collegio di Worcester. Ma, tuttochè insufficiente, un tal numero è ancora considerevole paragonato alla povertà delle altre diocesi di America, e massime al numero de' preti che monsignor Fenwick stesso trovava vent'anni fa, allor che prese possesso della sua. L'Irlanda, che semina il cattolicismo ovunque l'Inghilterra porta le sue colonie, ha fornito la parte maggiore del clero di Boston; il resto, ma tuttora poco numeroso, è formato da figli della libera America; e questi in particolare monsignor Fenwick si compiaceva di chiamare suoi figli, ch'egli crebbe colle sue mani, ch'egli mandò a sue spese a fare i loro studi ne' Seminarii di Montreale (Canadá) e di Parigi. Fra questi, tre si presentano associati nella mia memoria, tre nomi già cari alla diocesi di Boston, i signori O'Brien e Goodwin, e monsignor Fitz-Patrick, l'amabile e degno coadjutore di monsignor Fenwick e attualmente suo successore. Egli l'avea, come l'erezione della diocesi di Hartford per monsignor Tyler, dimandato per suo vicario generale al Concilio provinciale tenuto a Baltimora tre anni prima della sua morte, ultima fra quelle grandi assemblee cattoliche che sempre in ispirito avea dirette, a cui abbia personalmente assistito.

Dotato di robusta e vigorosa costituzione, monsignor Fenwick avea sempre goduto d'una perfetta salute, che durò inalterabile alle fatiche opprimenti del suo episcopato, alle violenze che dovette subire da parte dei protestanti, ed anche ai forti dispiaceri cagionatigli dalla condotta di alcuni de' suoi preti. S'egli sentiva vivamente l'ingiuria e l'amicizia, sapeva pur anche sopportare l'una da vescovo cristiano, e l'altra riconoscere con tutta la nobiltà d'un'anima superiore. Ajutato dalla buona tempra del corpo e dello spirito, egli giunse sino alla fine dell'autunno dell'anno scorso, senza risentire la menoma alterazione nella salute. Verso la metà dell'inverno egli si sentì d'improvviso assalito da una malattia di cuore, ch'egli trascurò alcun tempo, ma che i medici, chiamati da' suoi figliuoli messi in allarme dall'alterazione del suo volto, giudicarono incurabile. Intese coll'ordinaria tranquillità, ch'ei dovea dar ordine a' suoi affari e prepararsi senza più alla morte. In questa inten-

zione appunto si recava al collegio di Worcester, dove in mezzo agli antichi compagni del suo Ordine si dispose con un ritiro di otto giorni al terribile momento. Pareva nei primi tre o quattro mesi della sua malattia ch'egli fosse ogni dì più presso a soccombere; ma nel mese d'aprile cominciò per gradi a rimettersi e ripigliare le forze, e la sua salute continuò a rianimarsi fino all'ultima settimana della sua vita. Ma fino dal principio del suo male non si diè mai a vedere nè meno ilare nè meno amabile; la sua pazienza e rassegnazione fra i più crudeli dolori potevano essere vinte solo dalla giovialità, per cui parea volesse sottrarre a' suoi figli e a quanti lo visitavano la vista de' propri patimenti. E non pertanto mai non lasciò di attendere agli affari, e vegliare al bene della sua diocesi e dell'ultima fra le sue pecorelle. Nulla presagiva che il cielo avesse loro a rapire sì presto l'amante pastore, e noi amavamo lusingarci che la sua vita si sarebbe ancora prolungata pel nostro bene, quando sabato 8 agosto di mattina l'alterazione repentina de' suoi lineamenti ci fe' temere d'una ricaduta. Il medico lo costrinse a ritirarsi nel suo appartamento ch'egli non dovea più abbandonare; acuti dolori agli intestini gli fecero comprendere che l'ora sua era omai giunta; e però con riconoscenza ricevette l'avviso che noi gli demmo del suo pericolo e della necessità di ricevere i Sacramenti della Chiesa. Alle otto della sera il clero del vescovado si riunì in abito di coro; monsignor Fitz-Patrick gli portò solennemente la santa Eucaristia, ch'egli ricevette con sentimento di fervore e con tale serenità, da edificare tutti i sacerdoti, gli amici, i servi, che si scioglievano in lagrime intorno a lui. All'indomani, giorno di domenica, io ebbi la sorte di celebrare la messa nella sua camera, da lui sentita per l'ultima volta con una gioja e con una consolazione che si dipingevano sopra il suo volto, calmo sempre e sereno malgrado il precipitoso aggravarsi del male. Egli conservò la stessa calma e tranquillità, soffrendo con inalterabile pazienza i crudeli dolori che struggevano rapidamente le sue forze. Due delle Suore della Carità, cui egli avea pochi anni prima stabilito a Boston fabbricando loro la casa e la scuola, non cessarono dal prodigargli le cure più commoventi; ed egli loro sorrideva tuttavia fra mezzo agli spasimi, e parlava loro coll'ordinaria ilarità, e non ristava dal consolarle con parole, in cui tutto ancora appariva il pio ed amante suo cuore. Ad ogni istante noi ci attendevamo l'estremo sospiro; la sua vita si prolungò ancora fino a martedì giorno 11, ch'egli rese l'anima al Creatore, fra mezzo alle lagrime ed alle preghiere de' suoi preti e de' suoi amici. Egli era seduto sovra una sedia a bracciuoli, dove da nove mesi prendea riposo, senza poter mai coricarsi; ad undici ore e mezzo ci riguardò tutti per un'ultima volta, stese le braccia al suo vicario come per domandargli un'ultima assoluzione, e spirò dolcemente mormorando l'*amen* della formola sagramentale. Come abbiamo già fatto notare, era quello il giorno anniversario dell'incendio del convento delle Orsoline. Così parve che Iddio, per chiamare il suo servo al riposo del suo seno, scegliesse appunto il giorno in cui avea bevuto il calice delle afflizioni più

amare che avesse mai provato nel corso delle sue apostoliche fatiche. È da osservarsi che in questo giorno anche i fanatici di Charlestown (1), che soleano festeggiare ogni anno come una solennità religiosa la distruzione del convento cattolico, per un residuo di pudore se ne astennero per la prima volta. Monsignor Fenwick avea fino agli ultimi momenti conservato l'uso delle sue facoltà intellettuali. « Amabile Gesù, egli sclamava, abbiate pietà di me; Gesù zelatore delle anime, abbiate pietà di me; Signore, io metto l'anima mia nelle vostre mani. » Fino all'estremo sospiro s'udirono sulle sue labbra i nomi di Gesù, Giuseppe e Maria.

Bentosto la nuova della morte dell'illustre prelato si diffuse per tutta la città. La campana d'una chiesa protestante vicina, di cui il ministro avea da più mesi sospeso il suono per non incomodare il vescovo, unì allora i funebri tocchi con quelli della cattedrale e delle altre chiese della città. Il *maire* di Boston (protestante), che per una attenzione dilicata avea, senz'esserne richiesto, fatto porre delle sbarre alle contrade circonvicine, da tre giorni, onde impedire che la circolazione delle carrozze turbasse il riposo del prelato, allora solo le fece levare quando monsignor Fitz-Patrick gli comunicò officialmente la morte del suo predecessore.

La sera, il corpo del santo vescovo, rivestito degli abiti pontificali, fu portato nel coro della cattedrale, tutta coperta di funebri addobbi, ed esposto sopra un alto tavolato fra mezzo ad una copiosa illuminazione. Tutto il recinto fu in un istante inondato da una folla immensa, in cui tutte le sette si confondevano ai cattolici, egualmente ansiose di contemplare la spoglia del prelato, e di assistere ai vesperi da morto, di cui le tristi melodie fecero risuonare ben presto le sacre vôlte. Era il primo caso in cui uno spettacolo di tal sorta venisse a colpire gli sguardi degli abitanti di Boston. Le vôlte addobbate a lutto, il vescovo estinto, dolce tuttavia e sorridente negli occhi, le vesti splendide nella loro povertà, i lumi, il canto, tutto era fatto per colpire vivamente gli animi di questa popolazione, immersa tuttora per sì gran parte nell'errore. Più di un cuore, rimasto fino allora freddo o noncurante per le nostre cerimonie e pel nostro culto, si sentì commosso al vedere i poveri Irlandesi venire ad inginocchiarsi piangendo davanti al letto funereo, pregare con petto gonfiato da' sospiri, e ritirarsi quindi baciando con rispetto i piedi del santo vescovo. Questo omaggio alla memoria d'un pastore, questo culto commovente reso da figliuoli ad un tenero padre, non abbisognava di commenti; più d'uno allora comprese il culto che noi rendiamo ai santi ed alle loro reliquie, e un gran numero di giornali protestanti segnalarono al dì vegnente l'emo-

---

(1) Charlestown è una piccola città, o meglio un sobborgo posto all'entrata di Boston, vicino a cui si trova il monte S. Benedetto, ove si scorgono tuttavia le ruine del convento incendiato.

zione che aveano diviso coi poveri. La chiesa restò aperta per tutta la notte, visitata dalla moltitudine che sempre si rinnovava, nè pochi furono i fedeli che tutta la notte ivi passarono pregando accanto alla salma del loro venerato pastore. All'indomani lo stesso concorso di cattolici e di protestanti, alcuni senza dubbio condotti dalla curiosità, ma la più parte, ne siamo convinti, per attestare il loro rispetto al defunto prelato. Al mercoledì, due ore dopo mezzogiorno, il corpo di monsignor Fenwick che non avea ancor dato segno di decomposizione, fu deposto in una cassa di piombo, e poi di nuovo in un'altra di legno di mahogoni, indi riposto sul tavolato per il mattutino, che venne cantato dal clero della cattedrale assistito da quello della città e vicinanze. La notte passò come l'antecedente, e l'indomani mattina cominciarono verso le otto ore le funebri esequie. Gli abitanti più qualificati assisterono alla messa, cantata pontificalmente da monsignor Fitz-Patrick, divenuto vescovo di Boston. Monsignor vescovo di Nuova-Jork era presente alla solennità, e il signor O' Brien, antico allievo di san Sulpizio di Parigi, disse dopo l'Evangelo l'orazione funebre di chi era per lui stato ognora un vero padre. Le sue parole, brevi e generose, furono più volte interrotte dalle lagrime sue e degli astanti.

Dopo le esequie, noi fummo a ricevere gli ordini di monsignor Fitz-Patrick per formare il corteo funebre, che dovea condurre il corpo del santo nostro pastore alla stazione della strada ferrata, e di là al collegio di Worcester ov'egli avea chiesto d'essere sepolto. Non mai una processione cattolica avea percorso le vie di Boston; per la prima volta le nostre croci, i nostri stendardi, tutte le insegne della nostra santa religione, sacerdoti e vescovi in abito corale, fecero la loro solenne comparsa nella città puritana, e per un ultimo onore reso dai magistrati della città alle spoglie del suo vescovo, il gran maresciallo o capo della polizia si pose alla testa del corteggio, ch'egli stesso guidò per le vie più popolose di Boston. Apriva la marcia il clero colla croce, coi candelabri, cogli incensieri, e lo seguivano i due vescovi; dietro loro il carro funebre, di cui quattro preti sostenevano i fiocchi. Le Suore della Carità colle orfanelle da loro educate sotto gli auspici del buon vescovo, nel quale perdevano un'altra volta il loro padre, tenevano dietro alla bara; quindi le *società cattoliche del mutuo soccorso* (Roman catholic mutuos relief Society) e *dei giovani amici cattolici* (Young catholics friend Society) colle loro bandiere ed insegne, e le varie società di temperanza. Un'immensa folla, protestanti e cattolici (i giornali hanno detto più di trentamila persone), accompagnava la processione, che a passo lento si diresse, cantando il *Miserere*, alla strada di ferro. Le contrade erano affollate, tutta Boston era accorsa all'inusato spettacolo. E, cosa rimarchevole! sotto un sole cocente tutte le teste erano scoperte, e lungo il cammino non d'altro fummo testimoni che di segni di raccoglimento e di venerazione.

Alla stazione della strada ferrata un apposito convoglio era stato messo a nostra disposizione; tutto il corteo si collocò nel medesimo or-

dine sui carri scoperti, e traversò quindi la campagna (quaranta miglia) colla rapidità del lampo dinanzi agli occhi delle stupite popolazioni. Alla stazione di Worcester, il missionario della città, co' suoi fanciulli cantori, e le società cattoliche, come anche i Padri Gesuiti cogli alunni in abito di lutto, attendevano l'arrivo della processione, che ripigliò il cammino fra il canto de' salmi e delle litanie della beata Vergine, fino alla sommità della collina dove sorge il collegio di santa Croce. La pompa funebre del nostro vescovo parea piuttosto un trionfo, ed era in fatti il trionfo del cattolicismo sopra i pregiudizi protestanti; era il trionfo della nostra religione, che per la prima volta si mostrava a' loro occhi in tutta la solennità delle sue pompe. Vicino al collegio, sopra un alto terrapieno era preparata una fossa, e quivi sorgerà più tardi un monumento che ridirà ai posteri il nome di monsignor Fenwick, già immortalato nella fondazione del collegio, altro monumento della sua pietà e del suo zelo. Nuove lagrime bagnarono tutti que' volti quando fu forza staccarsi dalle preziose spoglie dell'amato pastore. Ma riflettendo al mutamento che la sua morte e i suoi funèbri pareano operare tra i protestanti, noi più non pensavamo a piangere, ma a celebrare le lodi del Signore, e ad esaltare le virtù del degno prelato, che la morte non per altro sembrava averci rapito, che per dare a noi ed a tutta la diocesi un nuovo protettore nel cielo.

Il prelato che gli succede, monsignor Giovanni-Bernardo Fitz-Patrick, antico alunno di san Sulpizio di Parigi, crebbe alla sua scuola: egli nacque a Boston l'anno 1812, e tutti gli abitanti di questa città, cattolici e protestanti, conoscono il merito ed i talenti di lui, e si fanno tutti una gloria d'averlo a primo pastore cattolico in questa diocesi. La lettera che il giorno dopo i funerali di monsignor Fenwick egli publicava nei giornali, per ringraziare i magistrati della città e tutti i suoi concittadini d'ogni ceto e d'ogni religione, dell'urbanità e de' riguardi mostrati per la memoria del defunto prelato, non poteva essere accolta con maggior favore in Boston, e promette giorni felici. Gli abitanti di Boston e in generale di tutta la Nuova-Inghilterra, sono i più industriosi, i più attivi, i più energici di tutti gli Stati-Uniti, e nutrono tal sentimento di nazionalità e di patriotica grandezza che rammenta il cuore degli antichi Romani. A loro appartengono le migliori università, le scuole più antiche, ed è presso loro che vedono la luce il più gran numero d'opere scientifiche e letterarie; dal loro seno si spiccano le grandi emigrazioni, che vanno a popolare e colonizzare le terre lontane: a Boston cominciò il movimento che fe' nascere la indipendenza americana; da Boston partirà il movimento che farà di tutta l'America il più grande e più bello Stato cattolico del mondo, una grande e bella republica veramente cristiana, poichè cattolica. Se nulla manca a Boston di quanto costituisce la grandezza materiale, la religione dimanda per lei all'Europa, e massime alla Francia, che nutrano quella vita di cattolicismo che già comincia a circolare per le sue vene. E da questo lato molte risorse le abbiso-

gnano; le mancano tuttavia una cattedrale abbastanza vasta, un vescovado, un seminario, e un numero sufficiente di scuole e di chiese. La Francia le mandava un giorno il primo vescovo: fu monsignor di Cheverus a cominciare la santa opera, continuata poi da monsignor Fenwick, e che monsignor Fitz-Patrick ridurrà a termine colla grazia del cielo e cogli ajuti della nostra patria. La Chiesa della Nuova-Inghilterra, come ogni Chiesa in generale, ha molto sofferto; essa fu piccola ed umile, fu assalita da ogni parte. « Ma, diremo noi col signor Brownson, l'eloquente difensore degli interessi cattolici agli Stati-Uniti, dessa è fondata sulla pietra, nè mai le porte dell'inferno prevarranno contro di lei. Ormai essa ha posto in questo paese profonde radici, e la persecuzione non farà che rassodarla. Possono bene i nostri compatrioti affliggersi che sia così; ma invano tenterebbero ricalcitrare ai decreti dell'Onnipotente. Per lungo tempo ebbero troppo bel gioco e campo libero a consolidare il protestantismo. Qui il protestantismo ha lavorato con pieno suo agio; ha regnato senza rivale; ha mostrato quel che sapeva fare, e il meglio che abbia saputo fare è del male. Ma per quel che c'è di bene, non egli l'ha fatto, tuttochè se ne dia il vanto. Un nuovo giorno spunta per questa terra eletta; un'altra pagina sta per aprirsi alla nostra storia: ormai la Chiesa si metterà nel suo vero posto, e spiegherà la sua legittima influenza. Anche la nostra sarà una terra benedetta, e si fermerà in mezzo di noi il regno del Figliuol di Dio. Verrà un giorno, e non è lontano, che l'eco delle nostre montagne e delle nostre valli ripeterà il suono della campana del monastero. Sarà piantata la croce sull'immensa estensione della nostra terra, e i felici nostri figli e le nostre figliuole sbandiranno ogni timore; sbandiranno il male dalle nostre frontiere coll'eco del canto della sera e de' loro inni nazionali. Che importa a noi de' cattivi? lasciamoli a lor talento scrivere, declamare, brigare, dar l'allarme o sospirare contro di noi; il nostro paese deve essere cattolico, e dal Maine alla Georgia, dalle rive dell'Atlantico alle azzurre onde del mar Pacifico, una Vittima pura ogni giorno sarà offerta per i vivi e pei trapassati sulla terra americana.

« Aggradisca, signor Redattore, ecc. »

Ab. Brasseur de Bourbourg
Vicario Generale di Boston.

VARIETÀ.

La parola di PIO IX *in sant'Andrea della Valle.*

(Dal Diario di Roma).

Roma, 14 gennajo.

L'ottavario dell'Epifania del Signore, colla pompa religiosa, colla moltiplicità de' pii esercizii e colla varietà de' sacri riti, che in questo foglio abbiamo altre volte descritto, si è anche quest'anno celebrato nell'insigne chiesa di sant'Andrea della Valle de' Cherici Regolari: ove questa gran funzione ecclesiastica, di tanta gloria di Dio e

della Chiesa, e di tanto frutto per le anime, si trova da nove anni stabilita per lo zelo e per le cure del reverendissimo padre D. Gioachino Ventura, ex-generale de' Cherici Regolari e vice-preposto della casa e chiesa suddetta, e del reverendissimo signor don Vincenzo Abate Pallotta, superiore della Pia Società di Maria santissima Regina degli Apostoli: due delle più belle glorie attuali del clero romano.

I sermoni, in lingua francese, all'una e mezza pomeridiana, sono stati fatti, nel primo giorno, dall'illustrissimo e reverendissimo monsignor de Hercé vescovo di Nantes, ed in tutti gli altri giorni dal signor D. Paolo Geslin. In lingua inglese, alle undici antimeridiane, il giorno 8 e 13, dall'illustrissimo e reverendissimo monsignor Cullen, rettore del venerando Collegio irlandese; nel giorno 11, dal molto reverendo signor D. Tobia Ckerbi vice-rettore dello stesso collegio. In lingua spagnuola, alla stessa ora, il giorno 7, dal molto reverendo padre Giacomo Navarro dell'Ordine della Mercede, sotto-curato di sant' Adriano; ed il giorno 12, dal molto reverendo padre Giuseppe della Purificazione, trinitario scalzo, della congregazione di Spagna. In lingua tedesca in fine, sempre alla stessa ora, il giorno 6, dal molto reverendo padre Andrea Hueg, della congregazione del Santissimo Redentore; e nel giorno 10, dal molto reverendo padre Samuele Sieber. Questi sacri oratori, chiari pel loro zelo e per la loro eloquenza, sono stati ascoltati dai loro rispettivi uditorii con pari piacere e profitto spirituale. In lingua italiana poi hanno sermoneggiato ogni giorno alle ore sei della mattina, il molto reverendo padre Domenico Mattei, dell'Ordine de' Predicatori, che con solidi discorsi morali, adattati all'indole del suo uditorio, lo ha grandemente edificato; alle ore sei della sera, il reverendissimo padre Andrea Barrera, della congregazione de' Padri Dottrinarii, nome caro e benemerito del popolo romano, che da molti anni questo padre evangelizza con uno zelo instancabile, e con un immenso frutto delle anime. In fine, alle ore tre e mezza pomeridiane, alla funzione detta *Maggiore*, il reverendissimo padre Ventura, colla sua nota eloquenza, unzione e dottrina, ha per la nona volta spiegato il gran mistero della chiamata dei gentili alla vera fede ad un immenso uditorio di ogni classe, e di forastieri d'ogni lingua e d'ogni religione.

Quello però, che ha renduta per sempre memorabile la suddetta funzione di quest'anno, è stata la circostanza tanto imponente, quanto inaspettata, che dal palco medesimo, in cui il padre Ventura avea, ne' primi sette giorni dell'ottavario, spiegato le verità e le grandezze della vera Religione, la Santità di nostro Signore ha voluto dare Essa stessa allo stesso uditorio i pii ricordi, co' quali si suole in tale occorrenza chiudere il corso della predicazione evangelica: ripristinando così, con esempio nuovo, gli antichi esempi de' Leoni, de' Gregorii, degl'Innocenzi, suoi santi e gloriosi predecessori.

La Santità Sua, volendo evitare uno straordinario affollamento di popolo, che, rinchiuso in una chiesa, avrebbe potuto dar luogo ad inconvenienti: come ancora perchè questa sua predicazione fosse una grata sorpresa, ed un pio compenso della divozione e della premura dell'uditorio, che ne' giorni precedenti era stato assiduo, in quell'ora, ad intervenire al pio esercizio, e non già ad un vano spettacolo pei curiosi; aveva imposto il più alto segreto di quest' atto della sua degnazione, del suo zelo e della sua pietà. Senza essere perciò preceduta, come pur si suole in tali circostanze, dalla sua guardia svizzera, alle ore tre e mezza pomeridiane, in treno di città,

giunse alla portiera della veneranda casa di sant'Andrea della Valle, ricevutavi dall'eminentissimo e reverendissimo signor cardinal Patrizi suo vicario, e dal reverendissimo padre Ventura alla testa della sua comunità. Recatasi quindi Sua Beatitudine, per la parte del coro, nel presbitero, e, adorato l'Augustissimo Sagramento, accompagnata dal sullodato eminentissimo Vicario, da monsignor Maestro di camera, da monsignor Teoli, suo elemosiniere, da monsignor Sagrista e da' suoi camerieri segreti, non che dalla comunità Teatina, preceduta dalla croce, traversò la chiesa, facendole ala e difesa solo il profondo rispetto, la divozione e l'amore del suo popolo, e recossi sul palco evangelico.

Noi non ci proveremo a descrivere il mormorio di sorpresa, il fremito di dolcissima gioja che corse per le labbra, ed il sentimento di piacere e d'incanto, che si dipinse in tutti i volti di quel vasto uditorio, allorchè, in vece del grande oratore che esso attendeva, vide apparire sul palco il Vicario di Gesù Cristo in tutta la maestà di Pontefice, temperata dalla espressione della dolcezza e della grazia, che formano il fondo del carattere del santo Padre, che gli brillano sul viso, e comandano in suo favore il rispetto e l'amore. Vi sono delle cose che meglio si sentono di quello che si descrivano. La sola maestà del luogo santo compresse nel cuore del popolo la varietà dei sentimenti, che la inaspettata presenza dolcissima del Sommo Pastore vi fece nascere.

Ad un cenno poi di Sua Santità di voler parlare, fecesi un tal silenzio nella folla, che in otto o dieci mila persone, comprese da tanti sentimenti diversi, appena ognuno osava di respirare; sicchè la voce maestosa, ed insieme dolce ed insinuante di Sua Beatitudine, potè risonare libera sotto le volte di quel vasto tempio, e ripetersi con un eco possente e delizioso ne' cuori. Quando poi il santo Padre ebbe pronunziate le soavi parole — *Miei amatissimi figli* — un senso d'ineffabile dolcezza, come una rugiada del cielo, intese ognuno scendergli nel cuore. Tutti i volti presero una espressione, che non ha espressione. La Santità Sua, prendendo occasione dalle festive e rispettose dimostrazioni di venerazione e d'amore, dagli augurii di vita, e di felicità che come si è da noi già riferito, il suo divoto popolo andò a tributarle al suo palazzo del Quirinale, il primo giorno dell'anno, disse, che queste dimostrazioni avevano penetrato di riconoscenza e di amore il suo tenero cuore, ma che per esserle più gradite, esortava ella e pregava il suo buon popolo a mostrarsi più religioso, più fedele e più pio verso il comun Padre, verso il Dio del cielo, di cui « Io immeritamente, disse, sostengo le veci qui in terra. » Rammentò quindi con quale commozione del suo animo, nel suddetto giorno primo dell'anno, allorchè esso, il santo Padre, invitò il popolo alla benedizione ed alla lode del divin Nome, colle parole: *Sit nomen Domini benedictum,* udì trentamila persone, come un uom solo, rispondere: « Sì, lo sia ora e per sempre: *Ex hoc nunc et usque in sæculum.* » E soggiungendo che questa era stata nna prova gratissima al suo cuore del rispetto e dell'amore del popolo romano pel Santissimo Nome di Dio, si dolse però che in Roma stessa, centro e sede della vera Religione, trovinsi di quelli, sebbene in piccolo numero, che questo Nome divino profanano ed oltraggiano colla bestemmia. E qui con poche, ma energiche parole, facendo conoscere l'orrore e lo scandalo di un tal vizio nella bocca di un cristiano, e i castighi divini ch'esso attira sopra gli sciagurati che se ne rendono colpevoli: « Io vi do missione, aggiunse, miei cari figli, di adoperarvi con tutti i mezzi che sono in poter vo-

stro, a reprimere questo linguaggio infernale, a distruggere questo vizio nella santa città. » A questo primo avvertimento di rispettare Iddio, da cui ogni potere discende, e la sua Religione, ch'è la prima base della vera felicità de' popoli, un altro ne aggiunse intorno al vizio della carne, che « dai reclami, disse, che ricevo da molti padri di famiglia, sento che tende a moltiplicare sempre più le sue stragi. » E vero Vicario del Salvatore del mondo, che nel sanare le anime dalle infermità del vizio e dell'errore prendeva a cuore anche il ben essere de' corpi, il santo Padre caratterizzò questo vizio col nome di *demonio della lussuria*, che, mentre rovina le anime, miete innumerabili vite, altera la publica salute, e porta il disordine, il disonore, la discordia nel seno delle famiglie cristiane. « Contro un demonio siffatto, disse poi, Gesù Cristo Signor nostro ci ha lasciato due armi possenti, il digiuno o la mortificazione, e la preghiera: *Hoc genus dæmoniorum in nullo potest ejici, nisi in oratione et jejunio.* »

Ed a queste due pratiche esortò vivamente il santo Padre il popolo fedele, in adempimento della legge della Chiesa, che particolarmente nella Quaresima, cui si va incontro, impone ai suoi figli l'obbligo di avvicinarsi ai Sagramenti, e di praticare il digiuno e la preghiera.

Nel rivolgersi che poi fece il santo Padre a Gesù Cristo Salvatore del mondo per raccomandargli la sua eletta vigna la Chiesa, discoprì sempre più lo spirito di carità, da cui è penetrato il suo cuore, poichè: « Visitate, disse, o Signore, questa vigna, che la vostra destra ha piantata, e che voi avete inaffiata col vostro preziosissimo Sangue: *Visita vineam istam, quam plantavit dextera tua;* ma deh, o Signore, che non sia questa una visita di giustizia per punirne i cattivi coloni, ma una visita di misericordia, che li converta e li salvi! » Poi, raccomandando a Dio Roma e lo Stato, perchè vi mantenga la concordia, che ne tenga qui e altrove lontane le ire cittadine; le famiglie, perchè vi faccia fiorire la fede e la pietà; la gioventù, perchè vi faccia risplendere i due caratteri che la rendono cara a Dio ed agli uomini, la modestia e la docilità; le sentinelle d'Israello, perchè con ferma prudenza veglino alla custodia de' popoli alla loro vigilanza commessi; le contrade desolate dall'errore o dalla incredulità per ricondurle alla vera Religione; ed in fine, facendo voti per allontanare dalla Chiesa i suoi nemici, pregando benedizione e pace per tutto il Cristianesimo, per tutto il mondo, terminò col compartire al popolo, ebbro di santa gioja, l'apostolica benedizione.

Questo discorso del santo Padre, pronunciato coll'accento del cuore, fece, in quanti ebbero la sorte di udirlo, una impressione impossibile ad imaginarsi, non che ad esprimersi. Eterodossi, che vi erano presenti in gran numero, per udire, come negli altri giorni, il padre Ventura, non meno che i cattolici, ne furono sino al pianto commossi. Un senso inesprimibile di religione e di fede destossi in tutti gli animi. Le vittime stesse dell'eresia e dello scisma, soggiogate da una forza invisibile, furono obbligate ad abbassare il capo, a riconoscere qualche cosa di sovrumano nel Sommo Pontefice, e a rendergli omaggio. Nè è a dubitarsi che ciascuno non si sentisse migliorato o tocco dal senso della fede.

Dopo il sermone, ritornata la Santità Sua nel presbiterio, volle assistere alle Litanie Lauretane, e quindi al *Te Deum*, cantati dagli alunni del seminario romano, rispondendovi il popolo coll'accento di una straordinaria fede, allegrezza e pietà.

Oh come alto elevossi! oh come soggiogò tutti gli animi questo canto reli-

gioso, cominciato dalle voci di eletti giovanetti, e seguito dalla voce del popolo fedele, confusa con quella del Capo della Chiesa! Gli eterodossi, che eran presenti, avvolti in questa atmosfera cattolica, parvero divenuti cattolici essi pure, poichè udironsi mescolare anche le loro voci a questo sublime concerto. Certamente che siffatto inno di ringraziamento e di lode, accompagnato dai più vivi sensi di religione e di divozione, ben gradito sarà stato alla Maestà di Dio! Finalmente, dopo il canto del *Tantum ergo*, durante il quale il santo Padre incensò l'Augustissimo Sagramento, la trina benedizione dell'eminentissimo Cardinal Vicario pose fine a questa imponente funzione, che lascerà senza dubbio una rimembranza indelebile nella memoria, e molto più nel cuore, di quanti ebbero la sorte di assistervi.

Trasferitasi quindi Sua Beatitudine nella sagrestia, degnossi di ammettere al bacio del piede il reverendissimo padre Ventura e la comunità da esso presentatale, non che il reverendissimo signor D. Vincenzo Pallotta e la sua congregazione nascente. Compiacquesi inoltre il santo Padre di trattenersi con una straordinaria benignità coll'eminentissimo Vicario e co' due sullodati soggetti, intorno alla importanza ed al frutto spirituale del sacro Ottavario, che la Santità Sua ha renduto, quest'anno, sì solenne colla sua presenza e colla sua parola. Ascoltò con vero interessamento che, durante tutta l'Ottava, straordinario fu il numero di coloro che si avvicinarono al tribunale della penitenza, e che circa a seimila di loro nutrironsi dell'Augusto Pane degli Angeli, e degnossi di esternarne a' principali cooperatori di sì bell'opera il suo religioso e sovrano compiacimento.

Frattanto un popolo immenso erasi addensato attorno alla Pia Casa di sant'Andrea della Valle, ansioso di rimirare il Pontefice, e di tributare gli omaggi del suo amore e della sua divozione all'adorato suo Padre, Pastore e Sovrano. Quando dunque Sua Beatitudine mostrossi alla portiera della stessa veneranda Casa, per rimettersi in carrozza, è impossibile l'imaginare, da chi non vi fu presente, l'entusiasmo, il trasporto e le festose grida divote, con cui fu salutata. Il medesimo trasporto ritrovò il santo Padre lungo tutto il cammino; e fra queste testimonianze di sincera ed affettuosa divozione, giunse alla sua apostolica residenza del Quirinale.

Gli effetti della santa parola da sì alto discesa, sono essi pure impossibili a descriversi. Prima di notte la voce era corsa per le contrade più rimote, di ciò che avea detto il santo Padre. Per ogni via, per ogni luogo ripeteasi, *che il Vicario di Gesù Cristo avea minacciato i divini castighi in pena della scostumatezza e della bestemmia;* e quindi risoluzioni di emendarsene, o di starne lontani; risoluzioni dichiarate da taluni (come ci si assicura) colle più enfatiche espressioni di fermezza. Quest'atto del Sommo Pastore, che in aria della più grande semplicità e tenerezza volle pascere le più umili delle sue pecorelle, ha risvegliato viemaggiormente la comune ammirazione ed il comune amore. I forestieri, sorpresi di questo fatto, sappiamo che ne hanno trasmessa ne' più lontani paesi la notizia co' sensi del più vivo entusiasmo.

FASC. 1.° di Marzo. 1847. ANNO VII. NUM. V.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

IL FIORIRE DELLA PIETÀ RELIGIOSA NEL SECOLO XIII (1).

(*Dall'opera ancora inedita:* Rivelazione e diffusione del Vero).

Le due grandi fraterie che popolavano il cielo sommovendo la terra, non ostante la disparità della loro indole e dei loro mezzi di azione, s'incontravano in una tendenza comune, l'amore e il culto di Maria. Era cosa impossibile che gl'influssi di questo culto, la cui efficacia era andata sempre aumentando sui cuori dopo che il Concilio Efesino avea proclamata divina la maternità della Vergine, fossero giaciuti latenti in mezzo alla grande ristorazione religiosa del secolo decimoterzo; fino dal precedente, s. Bernardo avea impresso alla divozione del popolo per Maria lo stesso ardore di cui, mercè sua, tutto quanto il sentire cristiano erasi mirabilmente scaldato; e fu missione dei due Ordini mendicanti elevare quel culto al suo apogeo. S. Domenico colla instaurazione del Rosario, e i Francescani colla predicazione della Immacolata Concezione, innalzarongli, direi come, due maestose colonne, dalla cui cima la dolce maestà della Regina degli Angioli fu vista presiedere alla pietà ed alla scienza cattolica: san Bonaventura diventò poeta per celebrarla, e ardì parafrasare l'intero Salterio in onore di Lei. Tutte le creazioni ed opere di quella età, e spezialmente le inspirazioni artistiche, quai ci furono tramandate nelle grandi cattedrali, e nei canti de' poeti, chiariscono uno sviluppamento immenso

(1) Questo capitolo, eccetto quanto vi si riferisce al libro della *Imitazione,* è un sunto di alcune parti della *Introduzione alla vita di santa Elisabetta di Turingia,* del conte di Montalembert.

della tenerezza e della venerazione della gente cristiana verso Maria.

Fuor di quelle due maggiori fraterie, il culto della Vergine generava instituzioni stupende: l'Ordine del santo Carmelo (1) venuto di Terra-Santa, quasi ultimo germoglio di quel terreno fecondo di prodigi, forniva colla introduzione dello scapolare, una maniera di gonfalone a' seguaci di Maria: sette mercadanti fiorentini fondavano l'Ordine de' Serviti, o *Servi di Maria* (2), che diè poco dopo alla Chiesa s. Filippo Benizzi, autore della toccante divozione dei sette dolori. E finalmente quel Nome soave fu imposto ad una istituzione degna del cuore di quella perfetta Madre, all'Ordine cioè di Nostra Donna della Mercede, destinata a riscattare i cristiani caduti in ischiavitù degl'infedeli. Ell'era apparsa al re Giacomo d'Arragona, a san Raimondo di Penafort, a san Pier Nolasco, ingiungendo loro di vegliare per amor suo sui fratelli prigionieri: quei tre obbedirono, e Pietro diventò capo della novella frateria, la quale fe' rapidi progressi e contò tra' suoi figli quel Raimondo che si vendette per riscattare uno schiavo, e a cui gl'infedeli serrarono la bocca con un lucchetto, tanto paventavano la irresistibilità del suo dire. Lo stesso scopo di compassione e propagazione avea dato nascimento sul chiudersi del secolo precedente e sotto gli auspicii d'Innocenzo III ai Trinitarii, mercè le cure associate di s. Giovanni di Mata e di san Felice di Valois: da seicento anni quella congregazione continua la sua pacifica crociata.

Nè questi quattro Ordini sôrti nei primi sei lustri del secolo XIII bastarono a satisfare il bisogno dominante di associarsi per meglio servir Dio e beneficare agli uomini: altre *religioni,* così cominciaronsi ad appellare le fraterie, furono viste nascere e fiorire in varie parti, e come a gara; gli Umiliati nel 1201, i Romiti di san Paolo in Ungheria nel 1215, la Val degli scolari in Francia nel 1218, fon-

(1) Ricevette la sua prima regola da Alberto nel 1209; fu confermato nell'anno 1226, diventò mendicante nel 1247. La divozione dello scapolare fu promulgata da s. Simone Stock, il quale morì nel 1250.

(2) Nel 1229, confermato nel 1274.

data da pii professori dell'università di Parigi; gli Agostiniani nel 1256, i Celestini nel 1263.

Oltre a queste molteplici vie dischiuse allo zelo dell'anime vaghe di consecrarsi a Dio a fianco dei grandi Ordini militari d'Oriente e di Spagna, che brillavano a que' dì del loro massimo lustro, ogni cristiano, che da' suoi doveri o dalle sue inclinazioni trovavasi ritenuto nel vivere domestico e socievole, ben poteva anch'egli compartecipare al tesoro delle preci e de' sacrificii che sono peculiari allo ascetismo: i frati Gaudenti o *Cavalieri della Vergine,* senza rinunziare al secolo, intendevano a ristorare in nome di Maria la pace e la concordia in Italia; e vedemmo testè gl'innumerevoli *Terziarii di s. Francesco* avere innestato il monachismo nella famiglia e nella società.

Oltrechè negli Ordini sin qui passati a rivista, illustri santi fiorivano allora, appartenenti alle antiche fondazioni anacoretiche e cenobitiche, al clero secolare; ed anco laici. Sant'Edmondo serbò viva sulla sedia primaziale d'Inghilterra la trasmissione della santità; sant'Edvige scese dal trono di Polonia per farsi Cistercense; san Guglielmo di Burges fu predicatore dell'ultima crociata; san Silvestro d'Osimo e san Tebaldo di Montmorency illustrarono gli Ordini Benedettino e Premonstratense; s. Nicolò da Tolentino, in udire ogni notte angelici canti, mal sapeva vincere la sua impazienza di morire.

Soave frutto dello spirito di pietà religiosa diffuso e dominante nel secolo XIII si fu il libro celebratissimo della *Imitazione di Gesù Cristo* (1). Diresti che uno de' puri spi-

---

(1) Nella terza parte della *Somma teologica,* s. Tomaso d'Aquino propone agli studiosi della filosofia la *Imitazione di Cristo:* gli fu noto il libro così intitolato? Già l'aureo volume (il più bello, a dire di Fontenelle, che sia uscito di mano d'uomo, sendo il Vangelo opera di Dio) aveva veduto la luce e cominciato a far le delizie delle anime contemplative trenta o quarant'anni avanti che il Dottore Angelico ponesse mano al suo gigantesco lavoro; e ben è credibile che le soavi effusioni del Monaco Vercellese non sieno rimase sconosciute all'Aquinate, sì devoto al culto della virtù religiosa, e che per conseguenza dovette essere anco zelante indagatore e ricoglitore d'ogni scritto riferentesi ad essa. Checchè ne sia di ciò, ben pare ormai dimostrato (nonostante le asserzioni francesi a favore del cancelliere Gersone) che la *Imitazione di Cristo* fu dettata nel chiostro benedettino di Cavaglia presso Vercelli da Giovanni Gersen, che quivi piamente visse e morì. La esistenza di manoscritti

riti, i quali contemplano faccia a faccia il Signore, sia quivi sceso per comunicare agli uomini i secreti del cielo.

Disse taluno che la *Imitazione* è il libro dei perfetti; noi lo diremo invece opportunissimo agli imperfetti: ove troveranno questi nozioni più profonde intorno l'uomo e le sue debolezze e le sue contraddizioni, e i moti arcani del loro cuore? Nè contentasi palesarci le nostre miserie, ma accenna i rimedii, e sa renderceli cari; in che scerno un dei caratteri che distinguono gli scrittori ascetici dai semplici moralisti: questi non sanno far altro che scandagliare le piaghe della nostra natura scaduta, spaventarci di noi medesimi, e comprimere l'orgoglio a spese della speranza; quelli in cambio ci umiliano, ma per elevarci; e, collocando in cielo il nostro punto di appoggio, c'insegnano a contemplare senza scoramento, dal seno stesso della nostra impotenza, la perfezione infinita a cui il cristiano è chiamato: ed ecco da che cosa provengono la deliziosa calma e la ineffabile pace che proviamo in leggendo i loro scritti con umile affetto e docil fede.

La *Imitazione,* apparentemente intessuta di sentenze e capitoli fra loro disgiunti, ed esposti senza un ordine preconcetto (carattere proprio dei libri ascetici, ne' quali l'affetto domina la riflessione), asconde una progressione d'idee e sviluppamenti altamente filosofica, mercè cui il fedele è fatto ascendere dagli esordii fino all'apice della perfezione, cioè allo immedesimamento con Dio nell'Eucaristia, sublime argomento del quarto ed ultimo libro.

Le massime ivi entro contenute già, per la maggior parte, ci si resero famigliari mercè gli studii religiosi; a ben comprenderne la mirabile altezza, e qual abisso divide un tale

---

anteriori all'epoca in cui fiorì l'illustre giureconsulto francese, recanti il nome genuino (l'equivoco nacque dalla somiglianza) dell'autore, bastano a chiarire mal fondata quella oltramontana pretensione, anco senza ricorrere ad altri argomenti, cui molti e gravi saprebbe fornire la critica e la logica.

L'autore del presente *Ciclo delle verità religiose e filosofiche,* invaghito del libro della *Imitazione,* imprese a farne peculiare studio; e ne diè segno in un volume (uscito anonimo nel 1844 a Milano coi tipi di Carlo Turati) recante a titolo: *La Imitazione di Gesù Cristo commentata ad una fanciulla.* L'*Amico Cattolico,* tomo VII, pag. 67 e 152, diede pure ampio saggio di questo Commento.

scritto dai più vantati insegnamenti della sapienza umana, converrebbe che col pensiero ci collocassimo fuori della pura e vivificante atmosfera evangelica. I precetti che furono vanto della setta filosofica la più virtuosa tra le nate da Socrate, luce al savio sentenziare di Epiteto, scorta al magnanimo operare di Marco Aurelio, possono compendiarsi così: *Di tutto che accada intorno a te, non curarti: tanto sarai sereno e felice, quanto ti farai della imperturbabilità uno scudo contro la fortuna, e dell'anima uno specchio in cui contemplarti e riposare.* Distogliere il pensiero dagli oggetti esteriori, comprimere le passioni che ci suscitano, creare alla mente un'oasi tra mezzo la vampa dei vizii e l'arido di una società delirante ed iniqua; tal era il suggerimento dello stoicismo: invocava, a far gli uomini innamorati della virtù, la bellezza e la gagliardia della virtù; a sanare l'anima volea interrogata l'anima; simile a cerretano che pretendesse guarir ciechi vantando loro la giocondità della luce! Appo i cristiani invece è presentato additamento e tipo del bene, non lo ingannevole specchio dell'anima, ma la vita e i comandamenti dell'Uom-Dio; sprone a santo oprare sono chiariti, non la bellezza astratta della virtù od il conseguimento d'una superba impassibilità, ma pace interiore di qua dal sepolcro, premii infiniti di là; a glaciale imperturbabilità, più facile a consigliarsi che a praticarsi, vien sostituita una calda ed operosa fidanza in Dio: qual abisso, ripeterò, non divide il tronfio sentenziare degli stoici dalle invocazioni del cristiano al Signore, così nella letizia come nell'amarezza! Non è affogato nell'amarezza chi può tuttavia benedire....

Chi si facesse a considerare la *Imitazione* sotto il punto di vista letterario, sarebbe, io penso, tirato ad ammirarvi un certo dilicato magistero d'idee ben collegate, che si succedono, ingagliardendo, fino a compenetrarsi in un efficace sentenziare, da cui vengono, come gittati in un conio netto, i fondamentali principii della morale evangelica. Ma nè letterarii artifizii sono propriamente cotesti, ned intendo additarli per tali: il buon Monaco che dettò nel medio evo la *Imitazione,* vestì, senza proporselo, o farne studio, elevati concetti di nobili forme, unicamente perchè, innamorato di

Dio, portava di continuo nel proprio cuore, come in santuario, quel sovrano tipo del bello.

Facciamo conto che in mezzo a squallido deserto si elevi una scogliera, sulla cui cima, entro paurosa caverna, giaccia ascoso un tesoro. Uno ci si proferisce parato a facilitarne l'ottenimento, ad insegnarci la regione, il cammino, il sito; niente, se gli diam retta, potrà fuorviarci: ci pinge l'aspetto delle gole da traversare, la forma degli scogli da scansare, e quali ombre ci presteranno frescura, e quali acque ci disseteranno, e qual capanna ci ospiterà; anzi, mal fidando nella nostra memoria, ci dà egli in iscritto lo itinerario con entro annotati i più minuti particolari della via, sicchè ci basta non essere ciechi per aggiugnere la meta. E ci poniamo in istrada pieni di gratitudine pel benevolo indicatore; e omai fatti certi del nobile acquisto. Nè lo itinerario va errato di un pelo: ogni ambage del cammino si fa sgombra, mercè sua: ecco la desolata vacuità del deserto, e la traversiamo senza esitare; ecco la dirupata erta, e l'ascendiamo di buona lena; ecco la bocca della grotta tenebrosa, e la valichiamo intrepidi: dapprincipio il bujo non ci consente scernere checchessia là entro, e c'innoltriamo peritando; a poco a poco conforta i nostri passi un barlume che si va rinforzando; e con avanzarci, più lume ci conforta, e l'annunciato tesoro ci si rivela ad ultimo più desiderabile e bello della stessa nostra aspettazione.

Mi auguro che questa similitudine non sembri retorica od ambiziosa; ma unicamente esatta, e semplicemente acconcia a viemeglio chiarire l'intendimento dei due primi libri della *Imitazione*. Il primo presenta infatti insegnamenti di vita disingannata, umile, amica del vero, della obbedienza, delle mortificazioni, avversa agli affetti inordinati, scaldata da carità soccorrevole, compunta, memore della morte e dei giudizii di Dio; insegnamenti ch'io tengo in conto di que' limpidi additamenti di testè, mercè cui difilati arrivammo là dov'era il tesoro. E nel secondo libro è descritta e magnificata la *pace,* che è appunto il tesoro, per impadronirci del quale traversammo lo squallore della mortificazione, l'asprezza della penitenza, le tenebre del dubbio.

Non fu fallace la guida: il cammino che mena alla pace

omai ci è noto: ci resta d'impadronirci di quel sovrano bene, sì che lo facciam nostro per sempre; e questo ci viene insegnato nel terzo libro, ove troviamo adottata la forma di un famigliare colloquio tra Cristo e il fedele.

Gli iniziati allo studio della sapienza degli antichi, e conoscitori dei dialoghi ne' quai Platone, evocando il buon genio di Socrate, espone le più elevate dottrine della metafisica e della teosofia, caso che raffrontino tai creazioni del più celebrato savio della più illuminata tra le genti pagane con questi colloquii ideati tra 'l cristiano ed il Signore da un monaco oscuro del tredicesimo secolo, comprenderanno che le opinioni del Fondatore dell'accademia (intorno la purificazione delle anime, le reminiscenze d'un ordine migliore, la contemplazione riguardata qual unico mezzo d'innalzarsi al conoscimento delle cose sovranaturali) ben indicano che egli serrava in petto qualche cosa più di un semplice presentimento della sapienza divina, nè disperava che l'umano intelletto avesse a comprenderla ed amarla; ma si convinceranno altresì, che Platone al vero tributava ammirazione, non culto; e che il raggio celeste, invece di condensarsi, si rifletteva e frangeva come in prisma, traversando la sua mobile fantasia; che splendide speculazioni vestite di favella armoniosa, di stile poetico, offrirono, mercè sua, tutto che il genio greco sapeva metter fuori di grazioso ed elevato; epperò furono mere speculazioni (1): negli scritti del Monaco invece commove il dir semplice, penetrante, patetico, la casta semplicità della frase, il candore de' vocaboli, che diffonde, direi come, un profumo di convinzione e di pace: non è qui poesia altro che nella nuda espressione di sublimi affetti; avvegnachè la parola suddita al pensiero lascia che questo si elevi libero a giganteggiare nell'animo: udiamvi infatti l'Uom-Dio parlare nella sola guisa che a Lui si addice; un soave eco dei Vangeli. In Platone scerniamo la nozione vacillante di un Vero primordialmente rivelato, ch'ei si provò con ardimento sublime di ricomporre alla originale dignità;

---

(1) Abbiam qui ripetute alcune sentenze che già trovaron posto nel capitolo III *de' prolegomeni:* non rifuggimmo a così fatta ripetizione, per la brama di collocare a riscontro il Fondatore dell'Accademia e il Monaco di Cavaglia.

e, dove la tradizione gli mancò, riempì il vano di sogni: nella *Imitazione* è un calore, una luce, che ci avvolgono di un'atmosfera, di un'aureola celeste: le fibre rattratte dal dolore dolcemente si distendono; lo spirito assiderato dal dubbio a poco a poco si attiepidisce; l'anima annuvolata da passione insensibilmente si rasserena; gli è il sole delle intelligenze che si leva vivificatore sull'orizzonte della coscienza e della vita a sperdere i mali influssi che lo minacciano di tenebre e di gelo.

Il Signore. — Cammina, o figlio, la via del vero, e mi cerca nella semplicità del tuo cuore: il mio amore ti guarderà da sinistri, l'amore del Vero ti libererà da seduzione; nè saprà provenirti danno o fastidio dal vano parlare degli uomini. —

Il Cristiano. — Ben dici, o Signore: e fa che la tua parola in me si compia. La tua verità mi ammaestri, mi custodisca, mi difenda infin ch'io giunga a salute; l'amor tuo mi disciolga da ogni affetto malvagio; e camminerò le tue vie con infinita libertà di cuore. —

Il Signore. — Ed io t'insegnerò, io che sono lo stesso Vero, tutto che sa essere giusto e grato agli occhi miei. Pensa a' tuoi mancamenti con gran dispiacenza e tristezza, nè ti figurare d'essere pio per una qualche tua buona azione: sei effettivamente peccatore, soggetto a miseria, dominato da passioni: da te solo cammini a caso, presto cadi, e ti conturbi, e giaci avvilito: niente possiedi di che abbi a gloriarti; hai invece motivi senza fine di umiliarti; conciossiachè sei più fiacco assai di quello che tu puoi comprendere. Di quanto dunque tu operi, niente ti sembri nobile o grande; niente vi sia che tu tema, biasimi e fugga, più della colpa. Certuni non camminano sinceramente alla mia presenza; ma guidati da certa qual curiosità ed arroganza aspirano a scrutare i miei secreti, a penetrare gli alti misteri: trascurati di sè e della propria salute, costoro spesso cadono in grave tentazione ed in peccato, perciò ch'io sono nemico delle loro investigazioni superbe. — (Libro II, cap. IV).

Quanto non ci suonò all'orecchio il nome di un uomo di sterminato ingegno, il qual reputò bello, a' suoi dì migliori, contribuire a tornare onorato in Francia il Cristianesimo, al-

lora appunto che brillante scherno di canzonieri, impetuose filippiche di politicanti, capziose argomentazioni di pseudo-filosofi parevano apparecchiare alla divina Sposa di Cristo un'êra più luttuosa ancora della poc'anzi tramontata dei martirii giuridici, e dell'ateismo legale! Gli scritti di Lammenais annunziarono rediviva la eloquenza degli antichi Padri, e si alzò un grido per tutto a benedire le focose apologie del novello Tertulliano. Ohimè! nella procellosa anima del moderno come in quella dell'antico, fecesi strada, dapprincipio tenue, inavvertita, la burbanza testè delineata dalla *Imitazione;* il mal seme germogliò; e, con deplorabile procedimento di degradazioni e cadute, ecco omai perduto (piaccia a Dio che nol sia per sempre!) tra gli avviluppi della più sottilmente insidiosa eresia filosofico-religiosa quel sublime intelletto; ecco le parole di uno che fu grande, perchè sinceramente credente nel Vero, diventate oggi cagione di lutto alla Chiesa, di scandalo a' buoni, di perdizione a' semplici. E quest'uomo ormai troppo famoso dettò un *commento all'Imitazione!* non valsero a trattenerlo sulla deplorabile china le dolci parole del Maestro, le calde e tenere esortazioni, che, non ha guari, ci scesero nell'anima!... In figurarci questa grande caduta eleviamo la mente a Dio, supplicandolo che ci guardi dalla tentazione di tradirlo....

Com'è umile e santa la prece che chiude il capo XXIII del libro III. « Mi rischiara, o buon Gesù, collo splendore » dell'interno lume, e sgombra dal fondo del mio cuore tutte » le tenebre: frena i miei mali pensieri; sperdi le tentazioni da » cui sono tribolato, sicchè la tua virtù mi frutti pace!... » A questo grido della debolezza che si raccomanda, a questa voce cristiana che invoca i sussidii di Quei che morì per amore degli uomini, contrapponiamo la superba invocazione, con cui Marco Aurelio (nel libro dei Soliloqui) si volge al supremo Autore delle cose. « Non ti domando che mi renda » migliore, perchè ho nella mia volontà i mezzi di combattere, » di vincere, di perfezionarmi: ti chiedo ciò che non posso » dare a me stesso, la conoscenza del Vero; ti chiedo di mo- » rire pria di cessare d'essere giusto! »

A leggere questi orgogliosi deliramenti amo fermarmi a riflettere, com'è vero che gli Apostoli, allorchè si fecero in nome

del loro Maestro promulgatori di dottrine radicalmente nuove, innovarono anco nella lingua con cui le annunziavano: primi dopo Mosè non aspettarono che l'uso domandasse i vocaboli, ma posero vocaboli creatori, additatori dell'uso. Dio, poichè ebbe create le cose, ne disse il nome al primo uomo: Cristo insegnando virtù dianzi ignorate, *carità, annegazione, umiltà,* fu primo a nominarle, ed attribuì ad una parola d'essere espressione d'un intero, dianzi sconosciuto ordine d'idee; significazione, la quale, improntata d'imperibile suggello, durerà quanto la santità degli atti che esprime, quanto il premio destinato a rimunerarli. *Dio protegge, consola, libera l'umile, e lo arricchisce di grazie, e gli palesa i suoi secreti, e dolcemente a sè lo tira.*

L'umile, contento della sua apparente bassezza, vive in pace imperturbata; avvegnachè si appoggia, non al mondo versatile ma a Dio immutabile.

Giova sovente a conservarci umili, che altri sappia i nostri difetti, e li riprenda: chi si umilia fa prontamente placati coloro che s'incollerirono contro di lui. (Lib. II, cap. II).

Humilitas è voce da cui emana una celestiale fragranza di Cristianesimo; e, più che ad altri, dovrebbe esser nota a noi lombardi, che ci avvezzammo a leggerla scritta sulla fronte di maestosi edifizii del nostro paese: Il più popolare de' nostri santi la volle scolpita sulle porte dei palazzi, che, per sua cura e col suo oro innalzati, destinava tre secoli addietro, e durano tuttodì, albergo di nobili studii, pietoso ricetto di morali e fisiche infermità, caritatevole asilo dell'indigenza e del pentimento. Ad ogni bisogno sociale, ad ogni umana miseria Carlo Borromeo eresse dimore degne di re: ei che vestiva ruvido sajo, e vivea tra digiuni e veglie in povera cella, per guarentirsi dall'orgoglio delle proprie opere, collocava su queste la invocazione della virtù che d'ogni orgoglio è nemica. Sta bene *humilitas* sulla facciata di collegii, di spedali, di orfanotrofii, che sono monumento di pietosa magnificenza!

Riconduciamoci all'aureo volume della *Imitazione.*

Ecco pertanto al primo libro *della vita spirituale,* ov'è consigliato di eleggere i piaceri dell'anima a preferenza dei godimenti del corpo, succedere il secondo *della vita inte-*

riore, ove le satisfazioni del cuore innamorato dell'eterno Vero sono pinte con parole che ci suonano qua e là melodiosi inni, degni dell'arpa di Sion; e *la pace* (intitolazione del terzo libro) è frutto soave e permanente della virtuosa preferenza accordata allo spirito sulla materia, a Dio sulle passioni. Col quarto libro *dell'Eucaristia,* la *Imitazione* è giunta alla conchiusione delle sue premesse; e presenta al cristiano, guidato e rinfrancato nella via della virtù e della pace, tale un premio, che il maggiore non cape nè in terra nè in cielo. Non bastò che Gesù ci si ponesse fratello, assumendo membra simili alle nostre, vivendo, soffrendo, morendo da uomo; prima di lasciarci, istituì nell'Eucaristia il proseguimento della sua presenza in mezzo a noi: presenza sibbene velata sotto mistiche spezie, però non meno evidente alla fede, che se la gloria dell'Onnipotente ci si palesasse in tutto il suo splendore, come a Saulo sulla via di Damasco. Questa meraviglia che la religione di Gesù ci propone di credere a nobilitazione della nostra natura, a conforto del nostro patire, ad arra di una felicità senza fine; questo prodigio cui mente d'uomo non avrebbe pur potuto sognare, ove Dio medesimo non ne fosse stato rivelatore, somministra il suggetto agli ultimi capitoli della *Imitazione,* chiudendo in guisa splendida e animatissima questo capolavoro dello ascetismo.

Le donne affrancate mercè il Cristianesimo ed elevantisi a mano a mano nella reverenza e nell'amore delle genti in proporzione dei progressi che andava ogni dì facendo il culto della Vergine Madre, favoreggiarono gagliardamente gli sviluppi della forza che le aveva emancipate. S. Domenico introdusse feconde riforme nella regola de' chiostri femminili: santa Margherita d'Ungheria, sant'Agnese di Montepulciano, santa Caterina da Siena chiarirono in appresso di quai frutti preziosi potesse esser ferace quel ramo del gran tronco domenicano. S. Francesco trovò sin dal principio una sorella, una cooperatrice degna di sè: mentr'egli oscuramente nato, iniziava la sua gigantesca opera in compagnia d'umili borghesi di Assisi, Chiara del più illustre sangue della stessa città, sentiasi presa di consimile zelo. Procedeva ella (il 12

marzo 1212) accompagnando la processione propria di quel dì ch'era la domenica precedente Pasqua, lorchè la palma che teneva tra mano rinverdì e fiorì ad un tratto; prodigio che terminò di conquiderla; onde corse a Francesco, e richieselo di direzione a vivere nella evangelica povertà. Non solo tornarono inefficaci le sollecitazioni da' parenti; ma la sorella di lei e molte altre fanciulle accorsero vaghe di dividere con Chiara la indigenza e le austerità; talchè nel corso di pochi anni fu visto un esercito di pie femmine con principesse e imperatrici alla testa accamparsi in Europa sotto la regola di s. Francesco, denominate a cagione della Fondatrice le *povere Clarisse.*

Piacque alla Providenza che l'Ordine del Mendico d'Assisi tirasse a sè figlie, sorelle, vedove di re. Agnese di Boemia rifiutò la mano dell'imperatore Federico II, e scrisse a santa Chiara aver deliberato vivere in povertà; Chiara riscontrolla coll'invio di una corda con cui cingersi le reni, di una scodella di legno, e di un crocefisso. Isabella suora di san Luigi re di Francia, Margherita vedova di quel medesimo principe, le due figlie di san Ferdinando re di Castiglia, ed Elena sorella del re di Portogallo ne imitarono l'esempio. E allato di tai sante francescane di regio sangue vogliionsi collocare quelle altre non meno illustri, che l'Ordine a sè traeva dalle ultime classi della società, santa Margherita da Cortona ammirabil penitente, santa Rosalia da Viterbo poetica eroina.

Il più confortevole e curioso ravvicinamento che ci avvenga di fare, quanto al soggetto che imprendemmo qui a trattare, egli è tra san Francesco e san Luigi, quel primo uscito dal popolo, e che operò a pro del popolo più che uomo al mondo, nobilitando la povertà; l'altro gran re, innamorato del pericolo, della umiliazione, della penitenza, personificazione sublime dell'eroismo cristiano, e della dignità principesca; ambo divorati dalla sete del sacrificio del martirio, ambo continuamente preoccupati della salvezza di loro simili.

Quelle due anime così identiche nella loro natura e nel loro sentire, così fatte per comprendersi ed amarsi, non erano destinate ad incontrarsi su questa terra. Epperò una toccante

tradizione afferma che san Luigi abbia peregrinato al sepolcro di s. Francesco, e siavi stato accolto da un degno successore di lui. Ecco come è narrato quel caso. Ne venne il re al beato Egidio, l'amico del santo, e lo fe' avvisato che un povero pellegrino domandavalo: povero infatti era l'assetto del visitatore: una visione interiore avvertì Egidio chi fosse il sovraggiunto; corse ad incontrarlo... ma qui citiam le parole di un quasi contemporaneo: « Escì Egidio di cella, » e corse al re; e insieme con grandissima divozione ingi» nocchiandosi, abbracciaronsi e baciaronsi con tanta dime» stichezza come se per lungo tempo avessero tenuto grande » amistade insieme; ma per tutto questo non parlava nè l'uno » nè l'altro, e stavano così abbracciati, con quelli segni di » amore caritativo in silenzio. E stati che furono per grande » spazio nel detto modo senza dirsi parola, si partirono; e san » Lodovico se ne andò al suo viaggio, e frate Egidio tornò » alla cella. I frati, risaputo che lo straniero era il re, fecero » di grandi rimproveri a Egidio — come potesti, dicendogli, » peccare di rusticità per guisa, che a principe sì pio, venuto » a visitarti, non abbi detto verbo? — e il beato Egidio — » non vi sorprenda, rispose, del nostro silenzio; perocchè si » tosto come noi ci abbracciammo insieme, la luce della di» vina sapienza rivelò e manifestò a me il cuor suo, e a lui » il mio; e così per divina rivelazione conoscemmo, tacendo, » ciò che sentivamo nel cuore, meglio che se avessimo par» lato; sendochè la lingua umana non può chiaramente espri» mere li misterii secreti di Dio. »

Il secolo XIII è osservabile per la salutare ingerenza che v'ebbero le donne, e per l'azione che vi esercitarono sugli avvenimenti, e sui costumi. Bianca di Castiglia ed Eleonora di Guienna in Francia, Isabella di Perche in Inghilterra, Elisabetta d'Ungheria in Alemagna convalidano quella annotazione: la qual sempre crescente nobilitazione del sesso debole era effetto, ripeto, della cresciuta reverenza alla Madre del Redentore. Come avrebbono infatti potuto re e popoli invocare ogni dì Maria a mediatrice ed auspice, senza riportare una qualche parte della rispettosa tenerezza di cui faceanla oggetto, sovra il sesso del qual era ella il tipo rige-

nerato, e la rappresentante presso Dio? Dacchè una donna veniva reputata così potente in cielo, ben era naturale che le donne cessassero d'essere conculcate in terra.

Mentre illustri principesse educavansi a governare regni e felicitare nazioni, la figlia del re d'Ungheria mise in luce avervi per le femmine una dominazione delle anime più desiderabile e splendida del reggimento degli imperii.

La vita breve di Elisabetta (nata nell'anno 1207, morta nel 1231) ci offre un fascio di casi strani e toccanti: dal dì in cui fu presentata entro una cuna d'argento al suo fidanzato, insino a quello in cui spirò sul pagliariccio d'un ospedale, le corsero due epoche distinte; la prima tutta gioconda e poetica, acconcia non meno a trastullare la imaginazione, che ad infervorare la pietà. Dal fondo dell'Ungheria, ultima frontiera a que' dì della cristianità, Elisabetta è condotta alla corte di Turingia, la più brillante d'Allemagna; e, durante la sua infanzia, vive colà disconosciuta ed oltraggiata; vorrebbonla perfino rimandare al padre; se nonchè ha trovato un ardente difensore nel suo promesso sposo, il quale le è compagno, anzi rivale in religioso fervore: la loro unione viene finalmente celebrata; e possiamo affermare, che, negli annali delle sante, niuna ci vien trovata che avanzi la sposa del duca Luigi di Turingia nelle virtù che costituiscono la perfetta moglie cristiana. In mezzo alle dolcezze di quel vivere benedetto, tra le gioje della maternità, lo sfarzo degli onori, e lo splendore d'una corte cavalleresca, l'anima della giovinetta si è lanciata verso l'eterna scaturigine dell'amore colla mortificazione e l'umiltà: i germi di cotesta vita superiore deposti in lei, sviluppansi in una illimitata carità, in una infaticabile sollecitudine per tutte le miserie de' poveri. Irresistibile chiamata trae, dopo un settennio felice, il pio duca a crocesignarsi; Elisabetta lo accompagna sino alla frontiera, nè sa come strapparsi a quell'abbracciamento che doveva esser l'ultimo. In udir perito quel caro e degno oggetto dell'innocente amor suo, ben fu visto quanta forza e qual calore ella accogliesse nell'anima; preziosa gagliardia degna di venire consecrata alla conquista del cielo; tenerezza insaziabile, della quale Dio solo poteva esser rimedio e premio. E qui comincia la seconda êra della vita di Elisabetta.

Avvenuta la tremenda separazione, tutto cambiò d'aspetto per lei: brutalmente discacciata dalla reggia, errò co' suoi figliuoletti in balìa della fame e del freddo; in niuna parte trovò asilo e pane quella, che d'asilo e di pane era stata sì prodiga agl'infelici. Allorchè splendettero giorni men tristi per la derelitta, non si riconciliò ella colla vita: vedova a vent'anni rifiutò la mano de' maggiori monarchi del suo tempo: franti una volta i vincoli dell'amore terreno, non aspirò che al divino, e contrasse con Cristo una indissolubile unione; lo cercò, lo servì nella persona degli sventurati; e, dopo aver loro distribuito ogni sua dovizia, lorchè niente più le rimase, diè loro sè stessa, e si fe' indigente per meglio comprendere e sollevare la indigenza. Il re suo padre chiamolla in patria; ma al gentiluomo venuto a cercarla nell'abituro, e trovatala che filava, dichiarò d'essere determinata a preferire il regno de' cieli e la sua amata povertà ad ogni umana grandezza. A ricambio delle sue volontarie austerità, della sua povertà elettiva, del giogo d'obbedienza sotto cui si era curva, lo Sposo divino accordolle una letizia sovranaturale: matura per la eternità, nel fiore degli anni e della bellezza morì cantando a Dio un inno di ringraziamento e di amore. Così, nei cinque lustri che visse, la vediamo ad ora ad ora straniera perseguitata, fidanzata modesta, moglie impareggiabile, madre amorosa, sovrana potente più ancora per la immensità dei benefizii che per la elevazione del seggio; poi vedova crudelmente maltrattata, penitente senza peccati, suora di carità, sposa servente di Cristo; e in ogni sua vicenda sempre fida ad una perfetta semplicità, la qual trasformò la intera sua vita in quella celestiale infanzia a cui il Redentore ha promesso il suo regno.

Tal era una santa del secolo XIII; di tali virtù fiorivano a que' giorni; e il sentimento cristiano che rendeva eroiche le anime grandi, faceva credenti le volgari: niuno allora dubitava della verità delle sovrannaturali manifestazioni, con cui Dio si compiace onorare i suoi prediletti, e la loro memoria, e la lor tomba: i viventi legavansi di una confortevole intimità con que' defunti, cui la Chiesa aveva decorati di un'aureola; campioni a' quai gli ancora combattenti si rivolgeano onde apprendere l'arte di trionfare. E ciascuno sce-

glieasi in quel popolo glorificato un padre, un amico, a riparo delle cui ale camminare più securo inverso l'eterno lume. Dal re, dal papa, scendendo al più umile artigiano o vassallo, ogni mente d'uomo riponeva un qualche speciale pensiero nel cielo; sante amistadi, che, tra le pugne, e le amarezze, e le tentazioni, esercitavano un'azione ineffabilmente consolatrice e rafforzante. San Luigi moriente sul lido africano invocava la pastorella protettrice della capitale del suo regno (santa Genoveffa); i prodi Spagnuoli sopraffatti dai Mori vedeano s. Giacomo aggirarsi per le lor file a scambiare la sconfitta in vittoria; i baroni eleggeansi patroni san Michele, san Giorgio; che se loro accadeva di morire prigionieri e martiri per la fede, ricordavano sant'Agnese, che, ancor adolescente, aveva offerto intrepida il collo alla scure del carnefice: al contadino sorrideva in chiesa la imagine di sant'Isidoro in atto di guidare l'aratro, o di santa Notburga che miete il formento colla falciuola. Nè finiremmo sì presto a mentovare i vincoli che legavano i fedeli ai lor santi, ad internarci nella vasta sfera ove gli affetti e i doveri della vita mortale si trovavano inframmisti a superni patrocinii. Quegli uomini antichi esercitavansi ad amare in questo mondo ciò che speravano d'aver ad amare in eterno nell'altro; confidavano d'avere a ritrovare oltre il sepolcro i protettori della lor culla, del loro talamo, del loro letto di morte; vasto amore associava, unificava le due vite del cristiano, che, cominciate in seno alle procelle del tempo, producevansi, ed integravansi in grembo alla gloria della eternità.

E tutte queste credenze ed affezioni nobilissime, le quali dal cuore leale degli uomini del medio evo si elevavano al cielo, ivi s'incontravano, e fissavan tutte in un centro, in Maria.

In que' secoli esuberanti di carità e di fede, non bastava essere stati ricompri dal sangue di Gesù; piacea dirsi purificati dal latte verginale di Maria; nè l'entusiasmo di questa figliale tenerezza appagava per anco quelle anime pie; aspiravano alle dolcezze del sentimento il più tenero, intimo, confortevole, e puro cui possa uom concepire: Maria ch'era stata una semplice mortale, sperta delle miserie della vita, sogiaciuta a calunnie, ad esilio, a fame, a freddo, Maria ben

doveva saper essere ai miseri, ai soffrenti madre, sorella: eppertanto i fedeli la scongiuravano di ricordare questa fraternità gloriosa per la loro razza scaduta ed esule; e un gran santo, rivale di s. Bernardo in amare e celebrare la Vergine non esitava ad invocarla in questi termini: « Noi ti supplichiamo come Abramo supplicò Sara nella terra di Egitto, » dicendo: Oh! dì che ci sei sorella; onde, la tua mercè, Dio » ci ami, e le nostre anime vivano in Lui. Dillo dunque, di» lettissima Sara, che ci sei sorella; e, grazie a questa appel» lazione, gli Egiziani, che è dire i demonii, s'impauriranno » di noi, e gli angioli afforzeranno le nostre file nell'ora della » pugna; e il Padre e il Figlio e lo Spirito Santo ci use» ranno misericordia. » (S. Bonaventura).

Così amavano Maria quegli antichi cristiani; e il loro amore, purificatosi in cielo, ridiscendea sulla terra a fecondarla e popolarla di nozioni della vera sapienza, di frutti di santità. Uomini ch'eran detti, e potevano a buon diritto venire appellati *savii,* interrogavano la natura con quell'attenzione che si affà a' studiosi delle opere di Dio; nè della loro scienza avrebbono saputo unqua indursi a formar un corpo senz'animazione dall'alto; cercavanvi misteriose relazioni coi doveri e coi dommi; scerneano ne' costumi degli animali, nei fenomeni delle piante, nel canto degli uccelli, nelle virtù dei minerali, altrettanti simboli delle verità consacrate dalla fede: pedantesche nomenclature non avevano ancora serrato l'accesso del santuario scientifico al popolo ed ai poeti; le reminiscenze del paganesimo rinascente non aveano ancora invaso e profanato il mondo riconquistato da Cristo alla Verità: allorchè il povero innalzava di notte lo sguardo insù, in cambio della *via lattea* vedeavi l'additamento del cammino percorso dai beati in ascendere al paradiso: il volgo accordavasi coi dottori in attribuire a' fiori il nome di santi: di Maria spezialmente, la *rosa senza spina, il giglio senza macchia,* perfino ogni parte del vestimento veniva simboleggiata da un fiore.

È facile pertanto rendersi ragione dell'ardente fraternità che univa s. Francesco a tutta la natura, e strappavagli gridi toccanti ed ammirabili: ogni cristiano compartecipava a quel sentire: conciossiachè l'universo, oggi isterilito di santa poesia,

impregnavasi a que' giorni di una immortale bellezza, e costituiva un vasto segno di amore e di scienza. A similitudine degli ardenti raggi, che, saettando dalle piaghe del Salvatore, stigmatizzarono le membra di Francesco, la irradiazione scaturiente dalla fede e dalla carità della gran famiglia cristiana imprimeva sovra ogni essere creato, anco il più fragile e tenue, un suggello di amore, una ricordanza del cielo. La terra somigliava a que' messali e antifonarii delle vecchie cattedrali, ove il testo delle leggi di Dio e delle sue parole sta incorniciato a splendido rabesco d'uccelli, di farfalle, di frutti, di fiori: occhi innocenti discovriano in cosiffatte pergamene bellezze, il cui significato è oggimai perduto; e pie voci ben poteanvi leggere con piena convinzione: *Pleni sunt cœli et terra gloria tua!* — Oh allora il mondo si avvolgea di fede, come di un velo occultatore delle piaghe della terra, trasparente agli splendori del cielo!...

TULLIO DANDOLO.

Sanctissimi Domini Nostri Pii Divina Providentia Papæ IX Litteræ Apostolicæ quibus indicitur Jubilæum universale ad implorandum divinum auxilium.

PIVS PP. IX.

Universis Christifidelibus præsentes Litteras inspecturis

Salutem et apostolicam Benedictionem.

Arcano divinæ Providentiæ consilio ad Apostolicæ Sedis fastigium nil tale merentes evecti, probe novimus in quantas inciderimus rerum ac temporum difficultates; ut divino subsidio maximopere indigeamus ad arcendas a dominico grege ubique latentes insidias, ad catholicæ Ecclesiæ res pro Nostri

Lettera apostolica del Santissimo Signor Nostro Pio per Divina Providenza Papa IX, colla quale si promulga il Giubileo universale per implorare il soccorso divino.

PIO PAPA IX.

A tutti i Cristiani che osserveranno le presenti lettere

Salute ed apostolica Benedizione.

Sollevati per arcano consiglio della divina Providenza all' altezza della Sede Apostolica senz' alcun Nostro merito, ben conobbimo in quante difficoltà delle cose e de' tempi ci ritroviamo, cosicchè gravissimo bisogno abbiamo dell'ajuto divino onde allontanare dal gregge del Signore le insidie per ogni dove nascoste, e rial-

muneris officio relevandas, componendas. Quapropter assiduis huc usque precibus non destitimus obsecrare Misericordiarum Patrem, ut infirmas Nostras vires sua virtute roborare, et lumine sapientiæ suæ mentem Nostram illustrare velit, quo commissum Nobis Apostolicum Ministerium rei Christianæ universæ bene ac feliciter eveniat, et, compositis tandem fluctibus, Ecclesiæ navis a diuturna tempestatis jactatione conquiescat. Quoniam vero, quod commune bonum est, id communibus etiam votis postulandum, omnium Christifidelium excitare pietatem decrevimus, ut conjunctis Nobiscum precibus Omnipotentis dexteræ auxilium impensius imploremus. At quia exploratum illud est, gratiores Deo futuras hominum preces, si mundo corde, hoc est animis ab omni scelere integris ad ipsum accedant; idcirco, sequuti etiam exemplum Prædecessorum Nostrorum, qui in Pontificatus primordiis idipsum præstiterunt, cœlestes Indulgentiarum thesauros dispensationi Nostræ commissos Apostolica liberalitate Christifidelibus reserare constituimus, ut inde ad veram pietatem vehementius incensi, et per Pœnitentiæ Sacramentum a peccatorum maculis expiati ad Thronum Dei fidentius accedant, ejusque misericordiam consequantur, et gratiam inveniant in auxilio opportuno.

Hoc Nos consilio Indulgentiam ad instar Jubilæi Orbi catholico denunciamus. Quamobrem de omnipotentis Dei misericordia, ac beatorum Petri et Pauli Apostolorum ejus auctoritate confisi, ex illa ligandi ac solvendi potestate, quam

zare e ricomporre secondo il Nostro dovere gl'interessi della Chiesa cattolica. Per la qual cosa non cessammo sino ad ora di supplicare con assidue preci il Padre delle misericordie, perchè voglia rinfrancare della sua virtù le inferme nostre forze, ed illustrar del lume di sua sapienza la nostra mente, onde il ministero di tutta la Cristianità a Noi affidato bene e felicemente si compia, e calmati alla per fine i flutti, la nave della Chiesa riposi dalle lunghe agitazioni della tempesta. Ma poichè il ben comune vuol essere invocato con voti comuni, abbiamo divisato di eccitare la pietà di tutti i Cristiani ad implorar ardentemente con esso Noi l'ajuto della destra dell'Onnipossente. E siccome è certissimo che le preghiere degli uomini più grate saliranno a Dio, s'eglino a lui si accostino con un cuor mondo, cioè cogli animi netti da ogni colpa, Noi perciò, seguendo l'esempio dei nostri Antecessori, che nei primordii del Pontificato la medesima cosa fecero, abbiamo stabilito di aprire ai Cristiani con apostolica liberalità i tesori delle Indulgenze commessi alla Nostra dispensazione, onde viemeglio infiammati alla vera pietà, e col Sacramento della Penitenza purgati d'ogni macchia di peccato, con maggior confidenza accorrano al trono di Dio, conseguano la misericordia di lui, e ritrovino grazia in opportuno soccorso.

A questo fine Noi publichiamo all'orbe cattolico l'Indulgenza a modo di Giubileo. Per il che fidati nella misericordia dell'Onnipotente Iddio, non che nell'autorità de' beati suoi Apostoli Pietro e Paolo, con quella potestà di legare e sciogliere, che il

Nobis Dominus licet indignis contulit, universis ac singulis utriusque sexus Christifidelibus, in alma Urbe Nostra degentibus, vel ad eam advenientibus, qui Sancti Joannis in Laterano, Principis Apostolorum, et Sanctæ Mariæ Majoris Basilicas, vel earum aliquam, a secunda Dominica Adventus nimirum a die sexta Decembris inclusive, usque ad diem vicesimam septimam ejusdem mensis pariter inclusive, quæ est dies festa Sancti Joannis apostoli, bis visitaverint intra tres illas hebdomadas, ibique per aliquod temporis spatium devote oraverint, ac quarta, et sexta feria, et Sabbato unius ex dictis hebdomadibus jejunaverint, et intra easdem hebdomadas peccata sua confessi Sanctissimum Eucharistiæ Sacramentum reverenter susceperint, et pauperibus aliquam eleemosynam, prout unicuique devotio suggeret, erogaverint; ceteris vero extra Urbem prædictam ubicumque degentibus, qui Ecclesias ab Ordinariis locorum, vel eorum Vicariis, seu Officialibus, aut de illorum mandato, et ipsis deficientibus, per eos, qui ibi curam animarum exercent, postquam ad illorum notitiam hæ Nostræ pervenerint, designandas, vel earum aliquam spatio trium similiter hebdomadarum per eosdem una cum Ecclesiis stabiliendarum bis visitaverint, aliaque recensita opera devote peregerint, plenissimam omnium peccatorum Indulgentiam, sicut in anno Jubilæi visitantibus certas Ecclesias intra, et extra Urbem prædictam concedi consuevit, tenore præsentium concedimus atque indulgemus.

Concedimus etiam, ut navigan-

Signore conferì a Noi sebbene indegni, a tutti e singoli i Cristiani abitanti nell'alma Nostra Città, o ad essa vegnenti, i quali visiteranno le Basiliche di S. Giovanni Laterano, del Principe degli Apostoli, e di Santa Maria Maggiore, od alcuna di esse dalla seconda Domenica d'Avvento, cioè dal giorno 6 dicembre inclusivamente sino al 27 dello stesso mese, giorno festivo di S. Giovanni apostolo, pure inclusivamente, entro quelle tre settimane due volte, e quivi divotamente pregheranno per qualche spazio di tempo, e digiuneranno nella quarta e sesta feria (mercoledì e venerdì), e nel sabato d'una delle predette settimane, e nel decorso delle medesime confessatisi con riverenza riceveranno il Santissimo Sacramento dell'Eucaristia, ed elargiranno secondo la propria divozione qualche limosina ai poveri; a tutti gli altri poi estranei alla predetta Città, in ogni dove dimoranti, i quali visiteranno le chiese da determinarsi dagli Ordinarii dei luoghi, o dai loro Vicarii od Officiali, o da' loro incaricati, ed in loro mancanza da quelli che quivi esercitano la cura delle anime, tosto che giungeranno queste Nostre lettere alla loro notizia, ovvero visiteranno alcuna di esse per due volte nello spazio similmente di tre settimane da stabilirsi dai medesimi unitamente alle Chiese, e divotamente eseguiranno le opere sopra numerate, in virtù delle presenti concediamo e accordiamo pienissima Indulgenza di tutti i peccati, siccome venne usato concedersi nell'anno del Giubileo a tutti coloro che visitano certe chiese entro e fuori l'anzidetta città.

Concediamo ancora che i naviganti

tes, atque iter agentes, quum primum ad sua se domicilia receperint, operibus suprascriptis peractis, et bis visitata Ecclesia Cathedrali, vel Majori, vel propria Parochiali loci ipsorum domicilii, eamdem Indulgentiam consequi possint et valeant. Regularibus vero personis utriusque sexus etiam in Claustris perpetuo degentibus, nec non aliis quibuscumque tam laicis, quam sæcularibus vel regularibus, in carcere aut captivitate existentibus, vel aliqua corporis infirmitate, seu alio quocumque impedimento detentis, qui memorata opera, vel eorum aliqua præstare nequiverint, ut illa Confessarius ex actu approbatis a locorum Ordinariis in alia pietatis opera commutare, vel in aliud proximum tempus prorogare possit, eaque injungere, quæ ipsi pœnitentes efficere possint, cum facultate etiam dispensandi super Communione cum pueris, qui nondum ad primam Communionem admissi fuerint, pariter concedimus atque indulgemus.

Insuper omnibus et singulis Christifidelibus Sæcularibus et Regularibus cujusvis Ordinis, et Instituti etiam specialiter nominandi, licentiam concedimus et facultatem, ut sibi ad hunc effectum eligere possint quemcumque Presbyterum Confessarium tam Sæcularem, quam Regularem ex actu approbatis a locorum Ordinariis (qua facultate uti possint etiam Moniales, Novitiæ, aliæque mulieres intra Claustra degentes, dummodo Confessarius approbatus sit pro Monialibus), qui eos ab excommunicationis, suspensionis, aliisque Ecclesiasticis sententiis et

ed i viaggiatori, appena ritornati ai loro domicilii, adempiute le opere sovradescritte, e visitata due volte la Chiesa Cattedrale, o Maggiore, o la propria Parocchiale dello stesso loro domicilio, possano conseguire la medesima Indulgenza. Ai Regolari poi dell'uno e dell'altro sesso anche di perpetua clausura, non che agli altri qualunque laici o secolari o regolari, detenuti in carcere, o cattività, ovvero ritenuti da qualche infermità di corpo o d'altro qualsiasi impedimento, i quali non potranno eseguire le opere accennate, od alcune di esse, parimenti concediamo che il Confessore tra gli approvati dagli Ordinari dei luoghi possa commutarle in altre opere di pietà, o differirle ad altro prossimo tempo, ed ordinare quelle di cui sieno capaci gli stessi penitenti, con facoltà anche di dispensare dalla comunione voluta i fanciulli che non vi fossero ancora ammessi.

Inoltre a tutti e singoli i cristiani secolari e regolari di qualunque Ordine od Istituto anche non ispecialmente nominato, concediamo licenza e facoltà che a tale effetto possano scegliersi a confessore qualunque sacerdote sì secolare che regolare fra gli approvati dagli Ordinarii del luogo (della qual facoltà possono usare anche le monache, le novizze, e le altre femine stanti ne' chiostri, purchè il confessore sia degli approvati per le monache), il quale possa nel foro di coscienza e per questa unica volta assolverli e liberarli dalle pene di scomunica, di sospensione e di altre ecclesiastiche sentenze e censure sia

censuris a jure, vel ab homine quavis de causa latis vel inflictis, præter infra exceptas, nec non ab omnibus peccatis, excessibus, criminibus, et delictis quantumvis gravibus et enormibus, etiam locorum Ordinariis, sive Nobis, et Sedi Apostolicæ speciali licet forma reservatis, et quorum absolutio aliàs quantumvis ampla non intelligeretur concessa, in foro conscientiæ, et hac vice tantum absolvere et liberare valeant; et insuper vota quæcumque etiam jurata, et Sedi Apostolicæ reservata (castitatis, religionis, et obligationis, quæ a tertio acceptata fuerit, seu in quibus agatur de præjudicio tertii, semper exceptis, quatenus ea vota sint perfecta et absoluta, nec non pœnalibus, quæ præservativa a peccatis nuncupantur, nisi commutatio futura judicetur ejusmodi, ut non minus a peccato committendo refrænet, quam prior voti materia) in alia pia et salutaria opera dispensando commutare, injuncta tamen eis, et eorum cuilibet in supra dictis omnibus pœnitentia salutari, aliisque ejusdem Confessarii arbitrio injungendis.

Concedimus insuper facultatem dispensandi super irregularitate ex violatione Censurarum contracta, quatenus ad forum externum non sit deducta, vel de facili deducenda. Non intendimus autem per præsentes super alia quavis irregularitate sive ex delicto, sive ex defectu, vel publica, vel occulta, aut nota, aliaque incapacitate, aut inhabilitate quoquomodo contracta dispensare, vel aliquam facultatem tribuere super præmissis dispensandi, seu habilitandi et in

a jure sia *ab homine* per qualunque causa fulminate (salvo quelle che sono eccettuate in seguito) non che da tutti i peccati, eccessi, e delitti per quanto gravi ed enormi agli Ordinarii dei luoghi, od a Noi ed alla Sede Apostolica quantunque in ispecial forma riservati, e la cui assoluzione in altre fatte concessioni sebbene ampie, non fosse intesa per conceduta; possa di più dispensare e commutare qualunque voto, anche giurato e riservato alla Sede Apostolica, in altre pie e salutevoli opere (eccetto però i voti di castità, di religione e di obbligazione stata accettata da un terzo, o gli altri nei quali siavi danno d'un terzo sempreché essi sieno perfetti ed assoluti, non che i penali che chiamansi preservativi dai peccati, se pur non venga giudicato che una futura commutazione non giovi meno ad infrenar dal peccato, che la prima materia del voto), col dovere però di imporre a loro ed a ciascun di loro in tutto quanto di sopra fu detto una penitenza salutare, ed altre opere a volontà dello stesso confessore.

Inoltre concediamo facoltà di dispensare dalla irregolarità contratta per violazione delle censure, se però non è portata, o facilmente potesse venir portata al foro esterno. Non intendiamo poi colle presenti di dispensare da altra qualunque irregolarità sia *per delitto*, sia *per difetto*, o publica od occulta, o da nota, od altra incapacità od inabilità in qualsiasi maniera contratta, nè di dare alcuna facoltà di dispensare sulle cose premesse, o di abilitare e di ritornare nel primitivo stato anche nel foro di

pristinum statum restituendi etiam in foro conscientiæ, neque etiam derogare Constitutioni cum appositis declarationibus editæ a fel. rec. Benedicto XIV Prædecessore Nostro « Sacramentum Pœnitentiæ » quoad inhabilitatem absolvendi complicem, et quoad obligationem denunciationis, neque easdem præsentes iis, qui a Nobis, et Apostolica Sede, vel aliquo Prælato, seu judice Ecclesiastico nominatim excommunicati, suspensi, interdicti, seu alias in sententias et censuras incidisse declarati, vel publice denunciati fuerint, nisi intra tempus dictarum trium hebdomadarum satisfecerint, aut cum partibus concordaverint, ullo modo suffragari posse, aut debere. Quod si intra præfinitum terminum judicio Confessarii satisfacere non potuerint, absolvi posse concedimus in foro conscientiæ ad effectum dumtaxat assequendi Indulgentias Jubilæi, injuncta obligatione satisfaciendi statim ac poterunt.

Quapropter in virtute sanctæ obedientiæ, tenore præsentium, districte præcipimus atque mandamus omnibus et quibuscumque Ordinariis locorum ubicumque existentibus, eorumque Vicariis et Officialibus, vel ipsis deficientibus, illis, qui curam animarum exercent, ut cum præsentium litterarum transumpta, aut exempla etiam impressa acceperint, illa, ubi primum pro temporum ac locorum ratione satius in Domino censuerint, per suas Ecclesias ac diœceses, Provincias, Civitates, oppida, terras et loca publicent, vel publicari faciant, populisque etiam Dei prædicatione, quoad fieri pos-

coscienza, nè tampoco di derogare alla Costituzione *Sacramentum Pœnitentiæ* publicata con apposite dichiarazioni da Benedetto XIV nosto Predecessore di felice memoria, quanto all' inabilità di assolvere il complice, ed all'obbligazione della denuncia; neppure intendiamo, che le facoltà concedute di presente possano o debbano valere a vantaggio di coloro, che da Noi o dalla Sede Apostolica, ovvero da qualche altro Prelato o Giudice ecclesiastico vennero nominatamente scomunicati, sospesi, interdetti, o dichiarati caduti in altre sentenze e censure, o publicamente denunziati come tali, se nell'intervallo delle tre settimane stabilite non soddisferanno ai loro doveri, o non si accorderanno colle parti. Che se questi non potessero a giudizio del confessore soddisfare entro il termine segnato, concediamo che possano venir assolti nel foro di coscienza, al solo fine di conseguire le Indulgenze del Giubileo, colla imposizione del dovere di soddisfare subito che lo potranno.

Per la qual cosa in virtù di santa obbedienza colle presenti strettamente comandiamo ed ordiniamo a tutti ed a qualunque gli Ordinarii dei luoghi per ogni dove esistenti, ai loro vicarii ed officiali, ed in loro mancanza a quelli che esercitano la cura delle anime, che non appena avranno ricevuto copia delle presenti lettere, sia trascritte sia anche stampate, non si tosto lo credano nel Signore vantaggioso secondo i tempi ed i luoghi, le publichino, o le facciano publicare nelle loro chiese e diocesi, provincie, città, borgate, terre e luoghi, e che ben apparecchiati, per quanto fia concesso, i loro popoli colla predicazione della parola del Signore, stabiliscano

sit, rite præparatis, Ecclesiam, seu Ecclesias visitandas, ac tempus pro præsenti Jubilæo designent.

Non obstantibus Constitutionibus et Ordinationibus Apostolicis, præsertim quibus facultas absolvendi in certis tunc expressis casibus ita Romano Pontifici pro tempore existenti reservatur, ut nec etiam similes, vel dissimiles Indulgentiarum et facultatum hujusmodi concessiones, nisi de illis expressa mentio, aut specialis derogatio fiat, cuiquam suffragari possint; nec non regula de non concedendis Indulgentiis *ad instar*; ac quorumcumque Ordinum et Congregationum, sive Institutorum, etiam juramento, confirmatione apostolica, vel quavis firmitate alia roboratis, statutis et consuetudinibus, privilegiis quoque indultis, et Litteris Apostolicis eisdem Ordinibus, Congregationibus, et Institutis, illorumque personis quomodolibet concessis, approbatis, et innovatis; quibus omnibus et singulis, etiamsi de illis, eorumque totis tenoribus, specialis, specifica, expressa et individua, non autem per clausulas generales idem importantes, mentio seu alia quævis expressio habenda, aut alia aliqua exquisita forma ad hoc servanda foret, illorum tenores præsentibus pro sufficienter expressis, ac formam in iis traditam pro servata habentes, hac vice specialiter, nominatim, et expresse ad effectum præmissorum derogamus, ceterisque contrariis quibuscumque. Ut autem præsentes Nostrae, quæ ad singula loca deferri non possunt, ad omnium notitiam facilius deveniant, volumus ut præsentium transumptis, vel exemplis etiam im-

la Chiesa o le Chiese da visitarsi, non che il tempo per il presente Giubileo.

Non ostanti le Costituzioni e le Ordinazioni apostoliche (principalmente quelle nelle quali è talmente riservata al Romano Pontefice *pro tempore* la facoltà di assolvere in certi casi quivi espressi, che nè simili o dissimili concessioni di Indulgenze, e facoltà di questa fatta possano giovare ad alcuno, se di essa non vien fatta espressa menzione, o derogazione speciale); non ostante la regola di non concedere Indulgenze *ad instar*; non ostante gli statuti e le consuetudini di qualsiasi Ordine, Congregazione od Istituto, corroborati anche con giuramento, coll'apostolica conferma o con una qualsiasi altra ferma autorità; non ostanti i privilegi, gli indulti, e le lettere apostoliche concedute in qualsivoglia maniera ai medesimi Ordini, alle medesime Congregazioni, ai medesimi Istituti, e loro membri, ed anche approvati e rinnovati: alle quali cose tutte e singole (ancorchè di esse e di tutto il loro tenore si dovesse fare menzione speciale, specifica, espressa ed individua, e non con clausole generali dicenti lo stesso, o fosse necessaria altra espressione, od alcun'altra particolar forma), dichiarando il loro tenore sufficientemente espresso nelle presenti, e la forma voluta per osservata, per questa volta specialmente nominatamente, espressamente ad effetto delle cose premesse, deroghiamo, non che a qualunque altra disposizione in contrario. Onde poi le presenti Nostre Lettere, che non possono venir recate alle singole parti dell'orbe cattolico, arrivino più facilmente a notizia di tutti, vogliamo che alle copie delle medesime, o tra-

pressis manu alicujus notarii publici subscriptis, et sigillo personæ in dignitate ecclesiastica constitutæ munitis, ubicumque locorum et gentium eadem prorsus fides habeatur, quæ haberetur ipsis præsentibus, si forent exhibitæ, vel ostensæ.

Datum Romæ apud Sanctam Mariam Majorem sub annulo Piscatoris die XX mensis novembris, an. millesimo octingentesimo quadragesimo sexto, Pontificatus Nostri anno primo.

A. CARD. LAMBRUSCHINI.

scritte od anche stampate sottosegnate dalla mano di qualche publico notajo, e munite del sigillo di persona costituita in ecclesiastica dignità, per tutti i luoghi e per tutte le genti si presti quella stessa fede, che si presterebbe alle presenti, se venissero presentate o mostrate nell'originale.

Dato in Roma presso Santa Maria Maggiore sotto l'anello del Pescatore il giorno 20 novembre 1846, anno primo del Nostro Pontificato.

L. CARD. LAMBRUSCHINI.

GIUSEPPE RUSCA

DOTTORE D'AMBE LE LEGGI, ARCIDIACONO DELLA METROPOLITANA ED IN SEDE VACANTE VICARIO GENERALE CAPITOLARE

al venerabile Clero e popolo diletto della Città e Diocesi di Milano salute nel Signore.

Il grande Pontefice, che providamente collocato dalla mano di Dio sulla cattedra di Pietro a governare in tempi sì difficili la Chiesa cattolica adempie al suo divino apostolato di benedizione e di pace, destando ne' cuori di tutti i popoli un senso unanime di ammirazione e d'amore, ha benignamente ascoltate anche le umili preghiere che Gli abbiamo indirizzate Noi per ottenere un raddolcimento al rigore della quaresimale astinenza; ed animato dallo spirito di quella carità, che è legge suprema della Chiesa, si è degnato permettere a tutti gli abitanti di questa Città e Diocesi, compresi i Regolari dell'uno e dell'altro sesso non astretti da voto speciale, l'uso delle carni nell'unica comestione, vietata la promiscuità di carne e pesce, per tutto il decorso della prossima Quaresima; volendo solo che si usino cibi strettamente quaresimali il mercoledì delle Ceneri nelle parocchie di rito romano, la vigilia di s. Giuseppe, ove questa festa è di precetto, in tutte poi le parocchie indistintamente i tre giorni delle *Tempora,* la vigilia dell'An-

nunciazione, e gli ultimi quattro giorni della settimana santa. Il santo Padre però desidera ardentemente, che voi compensiate la sua condiscendenza coll'aggiungere all'esatta osservanza del prescritto digiuno altre pie pratiche proporzionate allo stato di ciascheduno, e fra queste la visita in ogni settimana di qualche chiesa.

E voi, o Fratelli, asseconderete con amore i santi desiderii del pio Pontefice, e con tanto più d'amore li asseconderete, Noi lo confidiamo, per rendervi degni di cogliere più copiosi i frutti di un nuovo dono, di un dono inestimabile, straordinario, ch'Egli vuol offrirci al termine della carriera quaresimale, come una corona riservata ai vincitori nei combattimenti della penitenza.

Altamente compreso dal bisogno di una singolare protezione del cielo per salvare il gregge di Cristo dalle insidie tese per tutto dall'Inimico, e per rialzare e compor le cose della Chiesa, sicchè, tranquillate le onde del mare, la nave di Pietro si riposi una volta dalle lunghe agitazioni della tempesta; cogli accenti di un cuore effuso nell'amarezza ci invita a levar tutti insieme con Lui le mani al cielo, e ad implorare con voti comuni dall'Autor della pace e delle consolazioni un bene comune. Però, sapendo che al divino cospetto più gradite ascendono le preghiere che muovono da un'anima contrita e pura, per infervorarci a rendere tale la nostra, sull'esempio de' suoi gloriosi Predecessori, dischiude gl'inesausti tesori della Redenzione, ricevuti in deposito col ricevere le chiavi del regno de' cieli; e con liberalità veramente apostolica ci offre la più solenne, la più privilegiata, la più efficace delle Indulgenze, il GIUBILEO: quell'Indulgenza universale, che, convocando tutta l'immensa famiglia de' credenti ad espiare insieme le proprie colpe, ed a pregare in unità di spirito, spande su ciascun membro di quella una grazia più abbondante a motivo del sacro vincolo della società fraterna e della comunione de' Santi.

Con quanta gioja Noi vi annunziamo, o Dilettissimi, questa grande misericordia del Signore; e con che filiale rispetto, con che viva riconoscenza non dovete riceverla anche voi! Perocchè, discendete nel vostro cuore, Noi ve ne preghiamo, e riandando colla memoria i giorni trascorsi nella

dimenticanza de' divini comandamenti, dite, se non riconoscete voi stessi il bisogno di una grande misericordia per soddisfare ai debiti contratti colla divina giustizia.

È dunque una buona ventura per noi così *poco robusti nella fede,* che la Chiesa, rendendosi debole coi deboli per far tutti salvi, or si compiaccia di aprire a tutti le materne sue viscere, e chiamarci a dividere i meriti inestimabili, che sono il frutto de' patimenti dell'Uomo-Dio, del sangue di tanti martiri, della giustizia sovrabbondante degli eletti di tutti i tempi. Così potremo trovare un soccorso alla nostra penitenza, un supplemento alla pochezza delle nostre soddisfazioni, una dolce ricompensa del nostro fervore, l'ammenda del passato, un'arra dell'avvenire.

Ma Noi vorremmo non vi dimenticaste, che, se questi doni sono grandi, le disposizioni ad approfittarne debbono essere sante; se questi doni sono preziosi, preziosa è ancor di vantaggio la riconciliazione, che ci prepara a riceverli.

Ah! se non foste determinati davvero a vendicare quanto è da voi la pur troppo offesa giustizia del Signore; se l'ardenza del desiderio non prestasse alle vostre opere di espiazione quel che lascia loro mancare la vostra fragilità; se a ricevere le grazie della Madre dei Santi non vi presentaste con un cuor riformato, *un cuor nuovo, uno spirito nuovo,* « che fate voi? vi diremmo con Agostino; credetelo, voi non fate nulla. Che giova una divozione apparente senza un reale cambiamento di vita? » Il sangue di Gesù Cristo, donde derivano le Indulgenze, è sì di un merito infinito; ma quel sangue, essendo stato versato sulla croce, può essere balsamo di salute a quei soli, che hanno il cuor crocifisso; e la Chiesa, fedele custode e dispensatrice prudente delle grazie di Dio, non può, non vuole profonderle invano per coloro che non sono preparati a riceverle in ispirito di penitenza.

Poichè dunque *la voce del Signore vi si fa udire all'orecchio* tanto pietosa, Noi ve ne supplichiamo con tutto l'affetto di che siamo capaci, *non vogliate indurare i vostri cuori. Tornate alla casa del padre, che è sì buono, sì ricco in misericordia; e voi sarete rivestiti della stola primiera,* ristabiliti negli antichi diritti; *amate molto, e vi sarà molto*

rimesso; lavatevi, purificatevi . . . e in allora non vogliate temere, voi sarete saziati di beni, ricolmi d'ogni dono più eletto.

Oh! se in *questo tempo accettevole, in questi giorni di visita* e di perdono i vostri pastori potessero accogliervi tutti, tutti abbracciarvi nel Signore rigenerati, rinfervorati, con che pura esultanza noi celebreremmo quest'anno l'augusta solennità della Pasqua! Ma non vorrete dare a coloro, che tanto *vi amano in Gesù Cristo, tanto si affaticano pel bene delle anime vostre,* non vorrete dare la consolazione di potervi tutti presentare quasi nuove conquiste all'Agnello immacolato nel giorno del suo trionfo? Di tanti argomenti, che vi parleranno al cuore, nissuno sarà bastevole a vincere la vostra resistenza, nè la voce solenne del Padre comune dei popoli, che suona sempre tanto potente nel mondo, sia che ammaestri, sia che inviti a penitenza; nè *i gemiti inenarrabili* della Chiesa desolata sui traviamenti de' figli; nè le grandi promesse e le minacce tremende, che i ministri del Santuario vi verranno annunziando ogni giorno; nè in fine la memoria de' più commoventi misteri, il sublime spettacolo dell'innocente Figliuolo di Dio, divenuto *l'uom de' dolori,* e spirante sulla croce per voi? E mentre i vostri fratelli saluteranno con gioja quest'aurora di grazia, che sorge sul nostro capo, ed appare nel cielo come un segno di riconciliazione e di pace, voi non la degnerete di uno sguardo, e lascerete passare non curanti una misericordia ineffabile, che forse per voi più non ritornerà? *Noi abbiamo di voi migliori speranze;* nè potremmo mai indurci a credere, che amiate sì poco l'anima vostra da *non volervi accostare al trono della grazia, ove vi attende perdono e salute.*

Carissimi! se stanchi del mondo sospirate di *trovar requie ai vostri cuori, venite con gaudio alle sorgenti del Salvatore; gustate e vedete come è dolce il Signore;* venite, e ben presto nella soave commozione dell'animo esclamerete anche voi col Profeta: *Oh! quanto sono amabili i vostri tabernacoli, o Dio delle virtù! Beati coloro che abitano nella vostra casa! Val meglio un giorno solo passato negli atrii di lei, che mille trascorsi sotto le tende de' peccatori.*

Come avremo così riacquistati i diritti di una seconda in-

nocenza, mossi dal sentimento di una viva gratitudine, pregheremo pel Pontefice, che ci avrà dischiusa una fonte tanto feconda di grazie, e per la Chiesa, oggetto unico de' suoi pensieri e delle sue sollecitudini. La nostra preghiera, santa come lo spirito che l'avrà formata nel nostro cuore purificato dalla penitenza, riunita colle preghiere di tutti i giusti della terra, si leverà al cielo *come un valido grido;* e l'augusto Pontefice, confortato da una virtù superna, sentirà men grave il peso formidabile del ministero universale; e fatto sempre più sicuro, condurrà felicemente a termine le grandi cose, che va maturando nell'altezza della sua mente per la prosperità dei popoli e pel trionfo della Fede. E dissipato una volta il nembo de' mali, ch'Egli poc'anzi cogli accenti del più profondo dolore denunciava dal nuovo monte di Sion alle sentinelle poste a vegliare i figli della promessa nei campi d'Israele; la Chiesa, consolata, *riposerà tranquilla ne' suoi tabernacoli all'ombra della pace e nell'abbondanza de' beni.*

Mentre però pregherete per la Chiesa universale e pel Capo che ne tiene il governo, non dimenticatevi, o carissimi, della diletta nostra Chiesa di Milano vedova ancora, ancora incerta e divisa tra la speranza ed il timore. Ricordatevi anche di Noi, a cui fu data intanto da *custodire* come sacro *deposito;* sicchè, coll'ajuto del Signore *facendo ogni cosa ad edificazione di Lei,* compiuto il tempo della Nostra custodia, possiamo avere il dolce conforto *di restituirla intemerata* e santa nelle mani dello Sposo, che ne verrà a prendere il possesso.

Or più non ci rimane che d'indicarvi l'epoca da Noi assegnata all'acquisto del presente Giubileo, e le opere a quest'uopo prescritte dal Supremo Gerarca.

Il presente Giubileo, che durerà tre settimane consecutive, avrà principio colla quinta domenica di Quaresima, e terminerà colla domenica *in Albis.*

Noi l'apriremo il lunedì susseguente all'anzidetta quinta domenica con una solenne processione, che tutto il Clero Secolare e Regolare, adunato per le ore dieci della mattina nella Metropolitana, farà all'insigne basilica di sant'Ambro-

gio, cantando e recitando per via le preci esposte nel libretto a tal fine stampato.

Anche i Parochi della campagna apriranno il santo Giubileo nelle loro parocchie con fare una processione a qualche santuario o chiesa di special loro divozione.

Le opere poi da praticarsi a norma della Bolla Pontificia nel decorso delle tre sovraccennate settimane, sono le seguenti:

I. Digiunare il mercoledì, venerdì e sabato di una di esse; e a questi tre giorni di digiuno, per ispeciale concessione di Sua Santità, si può supplire anche colla semplice osservanza del digiuno già ordinato dalla Chiesa nel tempo della Quaresima;

II. Accostarsi ai santi Sacramenti della Penitenza e dell'Eucaristia;

III. Soccorrere i poveri di qualche limosina, conforme verrà suggerito a ciascuno dalla propria pietà;

IV. Finalmente, visitare due volte, pregandovi divotamente alcun tempo, le chiese o una delle chiese qui designate: per la città, la metropolitana, la basilica di sant'Ambrogio e il tempio di Nostra-Signora presso san Celso; per la campagna, quelle che verranno designate dai Parochi rispettivi.

Le monache, e le donne viventi in comunità ed in perpetua clausura, acquisteranno il Giubileo visitando due volte le rispettive chiese, ed eseguendo il restante delle opere ingiunte secondo le proprie lor forze.

Di questo beneficio saranno pure partecipi coloro, i quali per detenzione in carcere, o per infermità, o per altra legittima causa non potessero adempire tutte le opere surriferite, essendo rimesso al prudente arbitrio de' loro confessori il commutarle in altre opere pie.

Avvisiamo infine tutti i fedeli, che per questa volta, e allo scopo che essi guadagnino il Giubileo, il Santo Padre ha conferito a qualsiasi de' Sacerdoti da Noi approvati confessori, la facoltà di assolvere i veramenti pentiti, nel foro della coscienza, da tutte le pene e censure incorse, e parimenti da tutti i peccati comunque gravi, e riservati alla

Sede Apostolica, o a Noi, e di commutare ben anche in altre opere pie qualunque voto; salve però sempre in tutto questo le limitazioni e le clausole espresse nella Bolla, che a quest'uopo presentiamo stampata.

Il Dio della pace, che suscitò dai morti il nostro Signor Gesù Cristo, divenuto pel sangue del Patto eterno il gran Pastore del gregge, moltiplichi sopra voi tutti i suoi doni; inclini i vostri cuori, e vi disponga ad ogni opera buona, perchè facciate la sua volontà, compiendo Egli stesso in voi ciò che è gradito al suo cospetto per Gesù Cristo, al quale sia gloria ne' secoli. Così sia.

Arcidiac. GIUSEPPE RUSCA, *Vicario Gen. Capitolare.*

P. AMBR. VITALI, *Procancell. della Curia Arcivese.*

VARIETÀ.

Esortazione del Santo Padre ai Predicatori quaresimali.

(Dal *Diario di Roma*).

Era il giorno 11 del corrente mese di febbrajo, e tutti i banditori evangelici, destinati nella prossima Quaresima a promulgare dal pergamo la dottrina di Gesù Cristo, avevano prestato il consueto giuramento all'illustrissimo e reverendissimo monsig. Giuseppe Canali, patriarca di Costantinopoli e vicegerente di Roma: quando si degnò la Santità di nostro Signore Pio IX, Pontefice amantissimo ed amatissimo, com'era antico costume, convocarli tutti in una sala del palazzo apostolico Quirinale, ove, con quella dignitosa affabilità tutta sua, con quella graziosa maestà che lo rende sì venerabile e caro, si compiacque tener loro un discorso sul gran ministero, a cui venivan chiamati. La sua allocuzione fu piena di dotti concetti, oltremodo commovente; persuase, e fece palpitare ogni petto.

Cominciò dal dire, che la parola di Dio non ha bisogno di panegirici: imperocchè porta l'elogio in sè stessa, appena di lei s'imprende a far motto. Che Dio mandò la Parola sua nel mondo: e questa s'incarnò, commettendo l'ufficio di far circolare la religione vera, per mezzo della predicazione, al suo vicario, e questi a' suoi successori; e da questi fa echeggiarsi per l'universo fino alla consumazione dei secoli per mezzo dei banditori evangelici. Ed allora a chi l'ascoltava il discorso suo rivolgendo, considerar loro faceva, che in quel momento la facoltà di predicarla dai pulpiti ricevevano dal Pastor de' pastori. Invocò su loro lo Spirito di Dio, e ricordò che i caratteri di questo Spirito sono due: la fortezza e la dolcezza. È virtù santa del primo strappare i peccatori dagli adescamenti della colpa, sbarazzarli dal

vischio delle prave abitudini; è dono del secondo l'allettare soavemente con pietosi artifizii i colpevoli, sì che il piè che stornarono dall'ovile di Cristo, di Cristo all'ovile riportino. Ma poi magistralmente aggiunse, che questo è poco, se non s'imita meglio Cristo Gesù, predicando con l'esempio che riveli spirito di carità, di umiltà, di castità, caratteri che sviluppò con magnifica dottrina, e con quella evangelica unzione, che sa trasfondere ne' suoi sacri ragionamenti, e che fa patente come dal cuore, altamente persuaso di quanto dice, gli vengano gli accenti. Quindi terminò, facendo loro coraggio, ed animandoli a porsi con generoso e santo ardimento all'opera; non stando in forse, che frutto larghissimo avriano raccolto delle loro evangeliche quaresimali fatiche.

La secreta commozione de' cuori traspirava sul volto degli ascoltanti. Ammise dopo la Santità Sua al bacio del piede tutti i predicatori ed i parochi, accomiatandoli con parole di sovrana clemenza. Presenti a questa sì efficace allocuzione, coi nobili individui componenti la pontificia anticamera, furono S. E. reverendissima monsig. Alerame Pallavicino maggiordomo di Sua Santità, e monsig. Francesco Medici d'Ottajano maestro di camera, con altri distinti soggetti.

Non è da dubitarsi che le splendide parole del Santo Padre non siano per raddoppiare l'ardore apostolico in quella eletta di oratori, che fra pochi dì esordirà sui pergami di questa capitale (*e noi aggiugneremo: di tutto l'orbe cattolico*) per far rinsavire i mondani, invitandoli a meditare sui loro quanto illustri, altrettanto poco meditati destini, e ad allontanarsi da quelle pericolose tendenze che li menano a perdizione. Voglia Iddio render paghi i santi voti del Pastor massimo, sì che tutti i cuori al cuor suo si conformino, tutti la loro vita a modello prendano sull' esempio d' ogni bella virtù ch'egli ne porge!

Concorso ai premii legati dal Marchese Fagnani per opere in difesa della Religione.

La magnanima beneficenza ed il pensare veramente cristiano del nostro patrizio milanese, marchese Federico Fagnani, da pochi anni mancato a questa città, e furono già a tutti notissimi lui vivente, e splendidi rifulsero nelle sue testamentarie disposizioni. Ma una fra queste si palesava specialmente degno riflesso dell'elevata sua mente, quella cioè per cui ragguardevole somma consacrava a premio e sostegno della scienza cattolica, volendo retribuiti e con vitalizie pensioni e con altri assegni gli scrittori di opere in difesa ed incremento della nostra santissima religione. Il cardinale Prefetto di Propaganda, al quale il benemeritissimo testatore volle affidato l' adempimento di questo legato, fece non ha guari publicare per mezzo del *Diario di Roma* il primo invito di concorso ad un duplice premio di questa natura; in proposito di che noi ci crediamo per molte maniere in dovere di riprodurre le parole medesime del Diario, nel quale leggevasi quanto segue:

« Affin di proporre un eccitamento

ai nobili ingegni, onde dieno opera con alacrità alla difesa e all'incremento della cattolica religione, un illustre patrizio italiano defunto, il marchese Federico Fagnani, concepì il seguente divisamento, di assegnare alcune pensioni vitalizie ed alcuni premii per quelli i quali si segnalassero nei diversi scientifici e letterarii lavori che verrebbero successivamente proposti, giusta la testamentaria sua disposizione, della quale è legatario l'eminentissimo e reverendissimo sig. Cardinal Brignole.

» Le pensioni ed i premii debbono essere intitolati *Carlini*, in memoria del grande arcivescovo di Milano san Carlo Borromeo.

» In esecuzione per tanto del pio legato per questo primo concorso, che ora si comincia, si propone una pensione vitalizia di scudi romani *centoventi*, che comincia a correre fin dall'anno presente 1847 a chi entro un triennio, dalla data del presente manifesto, farà *lo scritto più utile alla Religione cattolica apostolica romana*. Così il testatore: ed a dichiarazione maggiore della sua volontà si aggiunge, che argomento acconcio a tale scritto potrebbe per esempio essere il dimostrare — che la perenne conservazione della Chiesa cattolica, nonostante le perpetue contraddizioni e la cospirazione delle sette, quali che siano, a danno di lei, è la più luminosa prova di sua origine divina. Ovvero, che l'armonia delle scienze tutte naturali, non che delle arti liberali, dell'estetica e dell' archeologia colla religione cattolica, ne dimostra la verità e la eccellenza. Ovvero, che la sola religione cattolica in sè racchiude luminosamente tutti i caratteri inseparabili da una religione divina. Potrebbe pure essere preso a subbietto una piena e dotta confutazione di qualche recente opera riputata generalmente più perniciosa alla cattolica fede secondo il bisogno de' tempi, sì contro gl' increduli e razionalisti, sì contro protestanti di qualunque setta.

» Si propone di più un premio di scudi romani trecento per una sola volta, all'autore del miglior libro sul seguente soggetto: *La religione di Gesù Cristo, sola origine del vero incivilimento, sola base del privato e del publico bene, solo mezzo di conciliare la publica colla privata felicità.*

» Si potrà concorrere tanto alla pensione, quanto al premio, da persone di qualunque nazione. Lo scritto può essere dettato o in latino o nella lingua natía dell' individuo che presenta il lavoro, purchè sia in caratteri chiari ed intelligibili. Non dovrà esser meno di venticinque fogli di stampa in 8.° grande. Si manderà il manoscritto, sigillato con apposito motto, e in una schedola parimente sigillata si ripeterà il motto col nome dell'autore, in Roma all'eminentissimo Cardinal Prefetto di Propaganda Fide, prima che sia spirato il termine di tre anni dalla data del presente. L'autore cui venga aggiudicato il premio, sia della pensione vitalizia, sia della somma indicata, dovrà poscia mandare alla stampa il suo lavoro; la quale publicazione sarà tutta in vantaggio di lui. Il giudizio che dovrà decidere della preferenza si farà da un'apposita congregazione composta di regolari, scelti da varie corporazioni religiose, e da altri ecclesiastici di varie regioni, sotto la presidenza dello stesso eminentissimo e reverendissimo Cardinale in Roma, a norma di quanto venne prescritto dal pio testatore. »

Prima seduta dell'Academia Pontificia d'Archeologia in Roma nel 1847. — Nuovo sistema per l'interpretazione dei geroglifici proposto dal Padre Secchi.

(Dal *Diario di Roma*).

La pontificia Academia romana di archeologia ha dato nuovo principio alle sue adunanze colla riunione, che si è tenuta il giorno 14 del p. p. gennajo nell'aula dell'archiginnasio, presiedendola S. Ecc. il signor principe D. Marco Antonio Borghese.

Il socio ordinario segretario perpetuo signor commendatore Visconti, dando contezza degli avvenimenti occorsi dopo l'ultima tornata, secondo che prescritto viene dallo statuto, partecipò prima di ogni altra cosa la benigna concessione sovrana, comunicata con dispaccio dell'eminentissimo e reverendissimo sig. cardin. Riario-Sforza, camerlengo di S. R. C. e benemerito protettore dell'Academia, mercè della quale viene accordato ai trenta socii ordinarii il distintivo di un'uniforme civile. La quale graziosa disposizione è un nuovo pegno dell'alta protezione che il sapientissimo Pontefice Pio IX si degna mostrare a tanto illustre Istituto.

Annunziò poi il segretario medesimo, che, essendo mancato ai vivi il R. P. Tito Cicconi della Compagnia di Gesù, del quale fece conoscere i letterarii meriti, principalmente per la sua perizia nelle lingue orientali, succedeva a lui, per rendere completo il Collegio dei trenta, il reverendiss. Padre D. Marco Morelli ex-generale de' Cherici Regolari Somaschi. E così pure, aver l'Academia perduto uno dei più antichi suoi corrispondenti per la morte dell'illustre letterato cav. Gaspare Gregory d'Asti, noto per varie sue opere, e specialmente per la cura posta in rivendicare all'Italia l'autore dell'aureo libro dell'*Imitazione di Cristo* (1).

Quindi il reverendissimo P. Giampietro Secchi (di Reggio) della Compagnia di Gesù, bibliotecario e professore nel Collegio romano, socio ordinario e censore, parlò, secondo l'invito, sul tema proposto, *Dell'unico vero modo, non avvertito finora da nessuno, di leggere e interpretare la scrittura geroglifica degli Egiziani, attestato dagli antichi.* Per lui la scrittura egiziana è una pura *lexeographia* continuamente *allegorica;* e, leggendo in ciascun geroglifico una parola, comprovò il suo metodo sui monumenti, *dichiarando in seguito la leggenda geroglifica contenente il nome del Faraone, a cui spetta il sarcofago egizio di sicomoro tratto dagl' ipogei di Tebe,* e ultimamente mandato in dono, per mezzo del sig. cav. Costantino Giusti romano, dal sig. commendatore Clot-Bey, presidente del Consiglio sanitario in

(1) Dimostrando cioè a tutta evidenza, come ora è noto agli studiosi, che l'autore di questo celeberrimo volume non è il canonico regolare di Colonia Tomaso da Kempis, dal quale comunemente viene intitolato, nè molto meno il Gersone cancelliere dell'università di Parigi, opinione che non diremo già falsa ma assurda, ma è un Gersen, benedettino di Vercelli e anteriore all'uno ed all'altro.

La Redazione.

Egitto, alla Santità di nostro Signore Pio IX felicemente regnante, insieme con una pregevole collezione di uccelli della Nubia e del Sennaar, e con un saggio di letteratura araba.

L'academico, che ne' suoi scritti già publici avea dati alcuni cenni del sistema fino dall'anno 1833, tolse per base con altri la lingua egiziana antica conservata in massima parte nella lingua coptica; e, per materia da illustrare, a vicenda tutti gli autori dell'antichità che ragionarono di geroglifici, e i monumenti che fino a noi li portano. Il suo sistema adunque contiene due sostanziali differenze dai sistemi degli altri: perchè, come pura *lexeographia* fondata su la testimonianza degli antichi, è tanto diverso dai sistemi di Young, di Champollion il giovane e di Klaproth appoggiati alla lingua copta, quanto le *intere parole* d'una stessa lingua sono diverse dalle loro *sillabe* e dalle loro *lettere*. Specialissima è poi la differenza dell'*allegoria* degli omonimi (*res homonymae*), colla quale egli dimostra che sotto una cosa i gerofanti ne intesero sempre un'altra. Molti esempi di geroglifici egiziani ricordati dagli scrittori greci e latini profani e sacri, e singolarmente ne' due libri dei geroglifici di Orapollo (*Horus Apollo*), troppo ingiustamente negletti dal Champollion, ed ora quasi tutti interpretati coll'unico suo metodo dei geroglifici verbali e dell'allegoria degli omonimi dall'academico, ci convincono pienamente che il grande arcano della scrittura geroglifica in Egitto consiste veramente in geroglifici simbolici, parlanti coll'allegoria degli omonimi, ossia collo scambio dei nomi eguali o similissimi nella lingua faraonica, che perciò ne scambiava gli oggetti. Applicata ai monumenti, questa chiave è universale per tutti, tranne pochi geroglifici figurativi e determinativi, piuttosto pittura e scultura che caratteri, i quali, somigliantissimi alle radici della lingua cinese, furono detti πρῶτα στοιχεῖα da Clemente Alessandrino. Osservò quindi l'academico, che il sistema *acrologico* del Klaproth fu confessato inetto dal suo stesso inventore; ed è realmente inettissimo, non solo a render ragione dei geroglifici di Orapollo, ma molto più a spiegare le iscrizioni geroglifiche. Così pure osservò che il sistema *sillabico* del Young, primo di tutti a leggere i nomi propri negli scudi reali entro il monumento bilingue di Rosetta e il piedistallo bilingue dell'obelisco di *Philae*; ed anche il sistema *alfabetico* del Champollion, che tanto ampliò la scoperta inglese, si riducono in sostanza alla sola lettura del *suono materiale delle voci*, con molti errori e con ostacoli insuperabili. Fu preso inoltre l'abbaglio possibile a prendersi da chiunque credesse o *sillabe* o *lettere alfabetiche* le *parole* della lingua cinese, usate dai Cinesi come *suoni materiali* nello scrivere i nomi propri degli Europei. L'abbaglio era facile a prendersi, perchè la lingua faraonica è tutta in origine monosillabica al pari della lingua cinese; e leggendo *sillabe* col Young, o *lettere scritte* e vocali supplite ad arbitrio col Champollion, si venne di fatto a leggere *parole monosillabiche*, quali sono quelle della lingua faraonica, senza che se ne accorgessero gli stessi scopritori. Vero è che ad onta di ciò moltissimi sono i casi, in cui ciascuna delle due maniere di leggere, qual più qual meno, aberra e intoppa.

Spesso tuttavia lo scambio delle pa-

role egiziane in *sillabe*, e singolarmente in *lettere alfabetiche* colle vocali libere aggiunte, riuscì felice; e il sistema alfabetico del Champollion è molto utile ancora a servir di riscontro e stabilir con certezza il *suono materiale* (almeno nelle *lettere iniziali*) dei nomi, che hanno gli oggetti rappresentati nei geroglifici. I tre generi però di caratteri *fonetici*, *figurativi* e *simbolici*, introdotti dal Champollion, tutti abbisognano di correzione: e il suo sistema, composto di una triplice scrittura, da sè solo non può più reggere. Imperocchè coll' *allegoria degli omonimi* si prova che, eccettuati i geroglifici da Diodoro Siculo e da Clemente Alessandrino chiamati ΚΥΡΙΟΛΟΓΙΚΟΙ, cioè *propri* e non già *simbolici*, tutti gli altri sono veri *omonimi allegorici*, o simboli che parlano coi loro nomi i nomi d'altri soggetti affatto diversi dagli oggetti rappresentati. Il nuovo sistema adunque può stare da sè, come vero antico sistema dei sacerdoti egiziani, non bisognosi allora di assicurare e fissare i nomi dei geroglifici *significanti*, per estrarne le voci *significate* della lingua sacra. Ma di più, comprovato adesso per maggior certezza anche con le belle scoperte del Champollion valevoli a determinare, almeno per le iniziali, il *suono materiale* de' nomi *significanti*, acquista una doppia solidità per correggere gli sbagli incorsi nella lezione, e quindi penetrar colla chiave della *allegoria degli omonimi* nell'occultissimo arcano della scrittura geroglifica.

Questa scoperta gravidissima di conseguenze, che lo stesso Champollion bramò di fare o di veder fatta, per conoscere il legame de' suoi caratteri *fonetici coi simbolici*, e che ora è compiuta (1), occuperà di nuovo in altre sedute la pontificia Academia romana di archeologia. La quale in questa occasione, oltre a varii illustri scienziati e poliglotti di Roma e del resto d'Italia e d'oltremonti, fu onorata dalla presenza degli eminentissimi e reverendissimi sigg. cardinali Ostini, Castracane degli Antelminelli, Mezzofanti e Altieri, che tutti insieme coll'incomparabile poliglotto d'Italia palesarono la loro soddisfazione e ammirazione pel nuovo sistema.

Academia delle Lingue in Roma.

L'Academia annua, che ricorre nella domenica fra l'ottava dell'Epifania, e si eseguisce in onore de' santi Re Magi nella chiesa di Propaganda dagli alunni cosmopoliti di quell'Istituto, ha avuto luogo il giorno 10 del corrente. Vi furono recitate ben cinquantadue composizioni di discretissima lunghezza nelle seguenti lingue: albanese, amarica, angolana, araba letterale, armena letterale, armena odierna, bulgara, caldea letterale, celtica, cinese letterale, cinese volgare (dialogo con musica nazionale), cilese, copta (con musica nazionale), curaçaa, curda (con musica), ebraica letterale, ebraica rabbinica, etiopica, francese, greca letterale, greca odierna, giorgiana, illirica, inglese, indostana, irlandese, italiana, latina, lapponese, lituana, maltese, olandese, pequana (dialogo con musica nazionale), persiana, polacca, portoghese, rezica,

---

(1) Champollion, *Précis*. A pag. 397. *Il ne resterait plus qu'à trouver une methode pour reconnaître la valeur des caractères symboliques; et c'est là l'obstacle qui semble retarder le plus l'intelligence pleine et entière des textes hiéroglyphiques.*

samaritana, singalese, siriaca, spagnuola, svizzera (dialogo con musica), scozzese, svedese, tamulica, tedesca, turca, ungarese, valacca. Quasi tutti i recitanti erano nativi de' luoghi, od oltremontani, e presentavano il singolare contrasto de' colori, delle fisonomie e delle modulazioni.

L'Academia fu decorata dalla presenza di tre eminentissimi e reverendissimi signori Cardinali, e di molti distinti personaggi stranieri, i quali hanno avuto speciale sollecitudine di assistere a questo saggio poliglotto, mirabile nel mondo, e che dalla religione cattolica riceve il più vivo spendore. La quantità de' postulanti per l'ammissione all'udienza non essendo compatibile colla relativa angustia del luogo, indusse i direttori dell'Istituto a ripetere l'academia stessa nel seguente giorno, come suole accadere da qualche anno.

(*D. di R.*)

Istituzione dei Padri Minori Riformati in Brescia.

Da Brescia ci venne comunicata la seguente notizia, che con vera consolazione partecipiamo ai nostri lettori.

« Sua Maestà Imperiale Reale Apostolica con venerata Risoluzione del giorno 9 dicembre 1846 portata da ossequiato dispaccio 13 detto della Eccelsa I. R. Cancelleria Aulica, accordava graziosamente l'attivazione di una Casa dei Padri Minori Riformati nel locale di s. Gaetano della regia città di Brescia; affidando ai medesimi la direzione di detta chiesa, non che l'assistenza spirituale ai detenuti criminali, politici e di Polizia. Tale Sovrana Risoluzione veniva dall'Eccelso Imperiale Regio Governo comunicata con ossequiato dispaccio del 28 dicembre p. p. N.° 45076/5583 all'I. R. Delegazione Provinciale della sullodata città, la quale di conserva coll'ill.° e rever.° monsignor vicario capitolare nobile don Ferdinando Luchi veniva all'atto formale di erezione il dì 19 febbr. 1847. »

Dal canto nostro non possiamo che applaudire a questo ripristino delle tanto utili religiose Congregazioni, ed al pensiero di loro affidare l'assistenza spirituale di quegli Istituti reclamati dalla miseria dell'uomo, i quali esigono appunto la maggior assiduità, un maggior numero d'individui e tutti i sacrifizii della carità. Possa questa Casa esser sempre essa pure l'asilo della mortificazione, della pietà, della pace, della dottrina del Vangelo e della scienza dei santi. Possa essere vero sale della terra che mai non infatui, possa mai sempre diffondere ampiamente all'intorno soavi profumi di sapienza e di santità.

Stato religioso nel Cantone Elvetico di Vaud.

Il cantone di Vaud conta ora degli aderenti alla *chiesa nazionale*, degli aderenti alla *chiesa libera*, e di quelli che non appartengono nè all'una nè all'altra; e la classe di questi ultimi dovrebbe essere veramente la più numerosa, sebbene non osino essi pronunciarsi publicamente, gli uni per rispetto, gli altri per disprezzo d'ambedue quelle chiese. Uno di costoro, che non sentono verun interesse nè per l'una nè per l'altra, ci fa un quadro ben lagrimevole dello stato della chiesa nazionale e della massa della popolazione Vodese. Il popolo rimase nella chiesa nazionale solo perchè non ha più alcun sentimento per cose di religione. « Se appena restano l'esteriori apparenze, se appena si ode il suono delle campane, se l'adito alla chiesa gli è permesso due o tre volte all'anno, egli non desidera più nulla. Credevasi

per verità sulle prime che alcune comunità si venissero ridestando; ma fu questo un fuoco di paglia acceso dalla rabbia anzichè dalla carità, e che perciò subito si spense. Pel decorso di alcune domeniche si videro schiere di uomini insieme accompagnati passare dalla taverna alla chiesa, e dalla chiesa di nuovo alla taverna; ma queste pratiche non durarono a lungo: ed oggi le chiese sono a vedersi più deserte che mai; nè v'è luogo a farne meraviglia, dacchè la parte più sana delle comuni seguì i suoi pastori dimissionarii. Vide forse il paroco governativo crescere la venerazione pel suo ministero, la stima e l'amore per la sua persona, in ragione del proprio zelo? Di quale spettacolo non fummo anzi noi testimoni in una parte la più bella, la più incivilita ed illuminata del Cantone, e nella parocchia stessa dell'ecclesiastico il più leale e ragguardevole della chiesa nazionale? Mentre egli era in pulpito, tre persone travestite entrano arditamente nella chiesa, e gli si piantano di fronte tra le acclamazioni, i battimani e le risa clamorose dei loro compagni soffermatisi innanzi alla porta immediatamente a fianco del pulpito. I tre mascherati se ne stettero colà per tutto il tempo della funzione, frastornando ed insultando il loro paroco, il quale a tanta impudenza non fece motto. Che non fu visto in altra parte del Cantone, e ancora nella parocchia d'un uomo stimabile? Era stato giorno di Comunione, e si usciva di chiesa; quand'ecco le persone che aveano servito alla mensa, vengono assalite dai loro predecessori, sdegnati per non essere stati rieletti a quel ministero. Si viene alle mani sulla soglia stessa della chiesa, e nella mischia furono empiamente profanati il pane ed il vino. In questa medesima chiesa un cotale suol porsi sulla tribuna dirimpetto al pulpito; ed ogni qualvolta nelle orazioni ricorre il nome di Gesù, bestemmia dall'alto: *Bugiardo, bugiardo!* e durante la predica sclama ripetutamente: *Voi siete un bugiardo.* Eppure a chi mai cade in pensiero di allontanarlo dalla chiesa? a nessuno: e nemmeno il paroco ardisce dire una parola o fare un sol passo per finire questo scandalo. Solo quando dal pulpito passa all'altare per distribuire la cena, per distribuirla certamente anche a quel sacrilego, solo allora prorompe in dirottissime lagrime, lagrime che parlano meglio d'ogni parola, e mostrano quanto quel misero paroco sia degno di stima e di pietà. Ma qual popolo è mai questo che tollera siffatte vergogne? Qual chiesa è quella che si compone di tali comunità? Imperocchè di questi fatti potrei citarne ben molti altri, i quali ci fornirebbero pur sempre l'istessa norma per giudicare della pietà di questo popolo apparentemente così devoto alla sua chiesa nazionale. »

(*Kirchenblatt*).

Un sinodo della *chiesa libera* tenutosi il 10 novembre a Losanna, e composto di ottanta inviati da diverse chiese o comuni, *consecrò* predicatori, e deputò ad una commissione di nove membri *il lavoro d'una costituzione ecclesiastica.*

Attuali rapporti del Governo nel Belgio colla religione e coll'istruzione.

Nelle camere del Belgio venne, non ha guari, agitata una questione, la quale si sarebbe voluto perciò convertire in un affare primario e ministeriale, perchè si riferisce agli interessi cattolici. È questa la legge intorno all'istruzione: essa volevasi così concepita che, mentre da una parte vessasse per ogni guisa i cattolici, dall'altra obbligasse il clero a cooperare esso pure

alle scuole dello Stato. Siccome però il ministero non volle a ciò prestarsi, e invece vuole guarentire così agli uni come agli altri i medesimi diritti e le medesime libertà, così gli fu sollevata contro una furiosa tempesta; ma la buona causa ne emerse ancora vittoriosa. Risulta da un discorso del ministro De Theux, che nel Belgio gli acattolici vi godono favori non più uditi altrove. Così il culto degli Ebrei vi è mantenuto a *spese dello Stato;* dallo Stato è pure sostenuto il culto anglicano; i protestanti furono dal ministero così graziati in ogni loro dimanda, che non poterono mai muovere querela di sorta.

Le università sotto gli auspicii del ministero cattolico vennero rialzate dalla loro decadenza; e mentre l'università di Lovanio non ottenne dallo Stato un solo obolo, la sua rivale, *l'università libera* di Brusselles, riceve ogni anno il sussidio di trentamila franchi. Quanto alle scuole medie, si fondarono sei Atenei, laddove il ministero liberale ne aveva progettati tre soli; altri già preesistenti furono sussidiati dallo Stato, e venne eletto ad ispettore un uomo che sotto il governo dei Paesi-Bassi presiedette già al collegio filosofico, persona quindi non tutta devota al clero, ma neppure irosa contro di lui.

Nelle scuole popolari delle città e del contado l'istruzione religiosa sta esclusivamente sotto le autorità che presiedono ai rispettivi culti: essa pei cattolici è affidata ai vescovi. Questi stendono il regolamento, il governo lo conferma e ne sorveglia l'adempimento. Gli altri rami d'istruzione sono diretti dal governo, il quale però opera in modo da non attraversar punto il clero, ben intendendo egli come senza la costui azione le scuole non possono fiorire. Una tale condizione di cose è così liberale ed imparziale, da non potersi nulla imaginare che maggiormente lo sia: eppure pei Liberali tutto questo è un nonnulla; costoro non sono contenti giammai, finchè la Chiesa cattolica ritenga in un paese un solo alito di vita.

(*Schweiz. Kirchenzeitung*).

Mortificazione e beneficenza.

Moriva sulla fine di novembre, in Vienna, una donna segnalata come per l'austerità di sua vita, così anche per un'istituzione eminentemente filantropica. Dessa è Giuseppina Haas, la quale in Burglängenfeld nella Baviera sua patria lasciò una dote annua di ottocento fiorini per dodici donzelle cattoliche e morigerate che intendessero maritarsi coi contadini del paese. Un'uguale beneficenza da distribuirsi dal Prelato di Klosterneuburg, fu da essa legata anche alla Bassa-Austria con un capitale di centoquarantadue mila fiorini. Il rimanente fu destinato ad altri usi pii, fra i quali lasciò pure un ornamento in brillanti alla Nostra Signora nella chiesa di Meidling in Vienna.

Questa donna così benefica, viveva in Vienna nella più rigorosa ritiratezza ed in apparente povertà. L'unica stanza ch'ella abitava era fornita d'un tavolo, d'una cassa, d'un paglierìccio che le serviva di letto, e d'una sedia in pelle tutta piena di obligazioni di Stato. Viveva in grandi privazioni, rare volte si cibava di carne; al vestito l'avresti detta una mendicante. In tal modo essa lasciò una sostanza del valore di quattrocento mila fiorini.

Il re di Baviera sollevò la benefica fondatrice alla classe dei nobili, ed a sua ricordanza le fece fare un bel quadro da un distinto artista.

Notizie sulla Religione dei Circassi.

La lotta in cui si trova da molti anni la Russia cogli abitatori delle più inospite regioni del Caucaso, sarà occasione che volentieri vengano accolte quelle notizie, che, dietro corrispondenze recenti, possiamo loro offrire intorno alla condizione religiosa dei medesimi.

Una parte de' Circassi o siano *Cerchessi,* sembra che abbiano conosciuta ab antico e professata la religione cristiana. Essi adorano precipuamente *Tao,* ma riconoscono ancora un'altra persona divina conservatrice degli elementi e del fulmine, cui chiamano *Sozeris.* Dividono, come noi facciamo, i giorni della settimana; la domenica è anche per essi giorno di riposo, il quale serbano con tanta gelosia, che non menano neppure le greggie al pascolo; celebrano tre grandi feste rispondenti al Natale, alla Pasqua e alla Pentecoste; salutano con prece peculiare l'apparire della nuova luna, stando ginocchioni e levando fino in cima alla testa le mani giunte in atto supplichevole; fanno magro ne' loro digiuni, uno de' quali cade nell'Avvento, ed è solo poco tempo che si astengono dalla carne porcina, avendo in ciò adottato il costume de' loro vicini Musulmani. Hanno un sacrifizio cruento, nel quale immolano capre, montoni e bovi, il cui capo, i piedi e le interiora appartengono al sacrificatore; ma pare che tuttora serbino qualche lieve ricordanza del sacrifizio eucaristico. Infatti il vecchio loro pontefice (1), scoperto il capo innanzi alla croce, che d'ordinario ha la forma di T (sebbene essi egualmente onorino la croce greca o latina), piglia il pane dopo le preghiere prescritte, l'innalza e lo benedice avanti al popolo che è ginocchioni e prega. Il segno di nostra redenzione s'erge sulle tombe, e in varii canti si trova scolpito nella roccia o ne' luoghi di pio pellegrinaggio. I divoti Cerchessi non mancano di recarsi la domenica a' piedi della croce ad orare. Amano di darsi a vicenda il nome di *Bisman o Bismah,* che pare una corruzione della voce *Bismillah* che significa *in nome di Dio:* essi di continuo ripetono questa frase e così chiamano anche il pane e il sale che offrono all'amico o al viaggiatore. Sono incirconcisi, e pure i Musulmani ben volentieri stringono con essi alleanza. In tal guisa vivono sessantamila famiglie! I Musulmani li chiamano *Thaptchis,* che vuol dire *adoratori* d'idoli o sia *infedeli*, denominazione ch'essi danno a tutti i cristiani, perchè credono nella Trinità. Ma da che tempo avranno questi *Thaptchis* avuto notizia del Cristianesimo? Alcuni hanno pensato, essersi costoro convertiti a' tempi delle crociate, o quando le colonie genovesi si sparsero sul littorale del Mar Nero. Però l'autor della lettera, di cui riproduciamo un sunto, opina che la chiesa della Georgia, sfigurata ed abbrutita dallo scisma, abbia in mezzo ad essi gettato i semi di una fede infeconda, come quella di ogni chiesa separata dal centro d'unità, che perde insieme colla carità la vivifica virtù di dilatarsi. E ciò gli sembra tanto più vero, che da una parte gli ammaestramenti de' missionarii cattolici e latini non si sarebbero cancellati così di leggieri dal mezzo di que' popoli, senza lasciarvi qualche vestigio più profondo del vero culto; e dall'altra la propagazione dell'islamismo avvenuta fra i vicini loro nello stesso tempo, avrebbe destato guerre religiose e politiche, delle quali serberebbesi tuttor viva la memoria.

---

(1) Non hanno essi sacerdoti propriamente detti; ma compiono questo uffizio i più vecchi della famiglia o del villaggio. Per questa cagione ne' funerali o in altre cerimonie essi adoperano i *Mollah* o gl'*Imani;* anzi perchè non hanno libri sacri, non si fanno scrupolo di giurar sul Corano.

Sebbene (dobbiam dirlo piangendo) la trasgression della legge a questo proposito è omai divenuta sì comune e frequente, che questa differenza, se si progredisce così, da qui a poco si potrà appena conoscere. Poichè anche fra' Cristiani si trovano alcuni, che, dimentichi della lor dignità, ed avvezzi a collocar la propria felicità nel mangiare e nel bere, si degradano alla condizione dei bruti, e si fanno, come dice l'Apostolo, quasi un dio del loro ventre: *Quorum deus venter est.* (Philip. III, 19). Ma se questo è detestabile in tutti i tempi, essendo mai sempre turpissima cosa il dare in eccessi d'intemperanza, quanto più in un tempo, in cui ci è comandato il digiuno! Oh quanto è da temere che questi impudenti violatori del sacrosanto quaresimale digiuno, sieno un giorno puniti, se non se ne pentono a tempo, con un altro digiuno eterno, rabbioso, e simile a quella fame canina, di cui parla il Profeta: *Famem patientur ut canes!* (Ps. LVIII, 16).

Ma perchè il digiuno riesca più grato a Dio, e più utile a chi lo pratica, deve essere accompagnato spezialmente da due altri esercizi, che ci son pure in ogni tempo, ma sopratutto in Quaresima, dalla Chiesa e da Dio comandati: e questi sono la limosina e l'orazione. La limosina rispettivamente alle facoltà di ciascuno è un dovere comune. I ricchi certamente non possono ritrarsene in alcuna maniera, incalzati come sono da quel divino comando: *Quod superest date eleemosynam* (Luc. XI, 41). Ma anche il non ricco, anzi pure il povero stesso, finchè v'è qualche altro più povero di lui, deve fare ogni sforzo, per sollevarlo, come può, dalle miserie, in cui giace, secondo l'avvertimento che il buon padre Tobia solea dare al suo caro figliuolo: *si exiguum tibi fuerit, etiam exiguum libenter impertiri stude.* (Tob. IV, 9). A tale oggetto fu già stabilito, che in tutti gli anni si raccomandi per ogni predica una limosina da consegnarsi alla Commissione di publica Beneficenza; ma in questo, che offre una sconfortante prospettiva di più gravi bisogni, si dovrà raccomandarla con maggior forza del solito. Nè possiam dubitare che i nostri zelantissimi Parochi associeranno anche in ciò le lor premure alle nostre, procurando che Gesù Cristo sia confortato più nella persona del povero, che nei materiali, e non assolutamente necessarii, ornamenti del tempio.

L'altro esercizio, che si dee, come dicemmo, accompagnar col digiuno, è l'orazione, esercizio che cominciò colla Chiesa, e non terminerà che con essa. A ciò mirando il Santo Padre, e seguendo la pratica istituita dal suo illustre Predecessore GREGORIO XVI, ci fa sapere essere Suo desiderio, che ingiungiamo ai fedeli della nostra diocesi la visita settimanale di una chiesa da Noi assegnata. E Noi tenendo in luogo di comando un desiderio del Pontefice Massimo, v'ingiungiamo, o dilettissimi, questa pia opera, lasciando al vostro arbitrio la scelta di quella chiesa che vi torni più comoda; ma esortandovi per maggiore edificazione a scegliere possibilmente la parocchiale in preferenza d'ogni altra. In questa visita potrete con più agio occuparvi nell'esercizio, che vi raccomandiamo però anche in luoghi e tempi diversi, della santa orazione. Ah sì, pregate assai, pregate sempre, pregate di cuore. Vedete quanti sono i bisogni vostri ed altrui. La Chiesa, lo Stato, la città, i poveri, gl'infermi, i tribolati, i peccatori, i penitenti, gl'innocenti, i vicini, i lontani, e quelli stessi che non conoscono Evangelio nè Dio, sieno tutti compresi nelle vostre preghiere; ed avrete esercitato un grande atto di carità veramente cristiana.

Con questo voto, che ci esce del cuore, vi compartiamo la pastorale benedizione.

Venezia, dalla nostra Residenza Patriarcale, li 13 febbrajo 1847.

✠ J. CARD. MONICO, PATRIARCA.

D. GIO. BATT. GHEGA, *Cancelliere Patr.*

Pastorale di S. Em. il Card. Patriarca di Venezia pel Giubileo (1).

NOI JACOPO MONICO
Cardinale Prete della Santa Romana Chiesa, ecc. ecc. Al dilettissimo Clero e Popolo della Città e Diocesi, salute e benedizione.

La Santità di N. S. PIO Papa IX, sin dal momento che per divina disposizione fu innalzato alla suprema dignità dell'Apostolica Sede, conobbe da quali e quante difficoltà era già circondato, e quanto perciò avea bisogno dell'ajuto celeste per difendere il grande Ovile di Cristo dagli ostili attentati, e per promuovere e consolidare la troppo spesso minacciata tranquillità della Chiesa. A

---

(1) Essendoci ora pervenuta anche questa Pastorale, ci facciamo solleciti di offrirla tosto ai nostri Lettori. *La Redazione.*

tale oggetto, invitò i Fedeli tutti a pregare insieme con Lui; e per togliere al buon successo delle comuni preghiere il grande ostacolo, che vi oppone il peccato, deliberò, ad esempio de' suoi Predecessori, di aprire ai Fedeli stessi i tesori delle sacre Indulgenze, affinchè accesi vie più di vera pietà, e purgati di ogni macchia di colpa, mediante il Sacramento di penitenza, potessero accostarsi con maggior fiducia al trono di Dio, e conseguirne più facilmente la misericordia e la grazia. Quindi con apostolico Breve del dì 20 novembre 1846, che incomincia — *Arcano divinæ Providentiæ* — accordò prima a Roma, e poi a tutto il mondo cattolico, nel tempo giudicato il più opportuno dagli Ordinarii dei luoghi, Indulgenza Plenaria in forma di Giubileo, da potersi lucrare dentro lo spazio di tre settimane; a condizione però che sieno esattamente eseguite le cinque opere ingiunte, che seguono, cioè: 1.° *Due visite colla recita di qualche orazione alle Chiese, che saranno assegnate:* 2.° *Digiuno nel mercoledì, venerdì e sabato di una delle tre settimane:* 3.° *Confessione:* 4.° *Comunione:* 5.° *Una limosina ai poveri.* Queste condizioni sono prescritte in maniera, che ove ad una sola si manchi, non si acquista più l'Indulgenza. Riguardo poi ai naviganti, ed altri viaggiatori, concede loro Sua Santità, che possano lucrarla anche oltre il termine delle tre settimane, quando ritornati in patria adempiano quanto prima le sopraddette opere ingiunte. Così pure dà facoltà a' confessori approvati di commutare queste opere in altre a tenore delle circostanze, o di prorogarle ad altro tempo, rispetto ai Regolari di ambo i sessi perpetuamente soggiornanti nei chiostri, non che riguardo ai carcerati, agli schiavi, agli infermi, agl'impediti di qualunque genere, e per conto della Comunione, ai fanciulli, che non vi furono ancora ammessi per la prima volta.

Ora, dovendo Noi recare ad effetto in ciò che ci spetta queste benignissime disposizioni del Supremo Capo della Chiesa, vi annunziamo, o Dilettissimi, che il tempo del sacro Giubileo correrà, per questa Città e Diocesi, dalla domenica di passione 21 corrente alla domenica *in albis* 11 p.° v.° aprile *inclusive;* e che le Chiese da visitarsi, per maggior comodo di ciascheduno, saranno la basilica di s. Marco per tutti, le rispettive parocchiali per gli abitanti di ogni parocchia, e quelle del proprio Istituto per le persone addette a qualche comunità, sì religiosa che laica; rimettendosi al giudizio del confessore il surrogarvi qualche altra pia opera per quelli che non potessero uscire di casa per malattia o per qualsivoglia altra cagione. Le orazioni da farsi in queste visite saranno non minori di cinque *Pater, Ave e Gloria*, accompagnate dal maggior possibile raccoglimento, e dirette a quel fine che intende il Santo Padre. Il digiuno dei tre giorni si farà secondo le norme generali del digiuno ecclesiastico, anche da quelli che non hanno ancor compiuto il ventunesimo anno di età. La prudenza però del confessore lo commuterà con chi, per infermità o per altro grave motivo, non potesse innocuamente osservarlo. La confessione e la comunione si faranno con quelle disposizioni che sono già note, e necessarie in ogni tempo, per non profanare i Sacramenti, e trarne invece quei frutti spirituali che si acquistano

da chi ben li riceve. La limosina ai poveri si farà nella misura che verrà suggerita a ciascuno, come dice il Breve, dalla sua divozione. È però desiderabile che questa divozione sia grande, specialmente nei doviziosi, perchè ne provenga ad essi un gran merito, ed un gran ristoro ai nostri indigenti fratelli. Vi abbiam già fatto conoscere, o Dilettissimi, nelle nostre lettere pastorali sull'Indulto e sulle sottoscrizioni per le offerte annuali, quanto importi che gli spazii della vostra carità si dilatino in quest'anno oltre gli ordinarii confini; ed il santo Giubileo ve ne dà ora un nuovo stimolo ed una nuova occasione. Ognuno può fare per sè o per altri, in danaro od in roba, questa limosina a que'poveri, che ne crederà più meritevoli: ma la farà più comodamente, e con minor pericolo di errare, versandola in una delle cassette di beneficenza, che stanno esposte in ogni chiesa parocchiale alla publica vista.

Queste sono le principali avvertenze, che dovevamo dare a tutti in generale i Fedeli, che vogliono lucrare la santa Indulgenza. Sebbene chi sarà tra' Fedeli, che non voglia arricchirsi, a sì lieve costo, di sì prezioso tesoro? Poichè, sapendo e credendo noi, che sta in serbo nella Chiesa quel cumulo immenso dei meriti di Gesù Cristo, della Beata Vergine e di tutti i Comprensori beati, per supplire alla nostra povertà, e scontare i debiti enormi che abbiam contratti, peccando, colla divina Giustizia; e che furono date a Pietro, ed ai successori di Pietro, sino alla consumazione dei secoli, le chiavi, che aprono quei mistici erarii a pro de'Fedeli, chi di noi, o Dilettissimi, non vorrà profittare di tanto bene, e cedere agl'inviti amorosi di Chi lo dispensa? Un rifiuto delle grazie, che Dio ci offre, potrebbe essere un principio della nostra condanna. La punizione degl'invitati dell'Evangelio, che ricusarono villanamente d'intervenire alla cena ch'era per essi apprestata, dee farci tremare. Oltre di che, i giorni santi, nei quali siam per entrare, la prossima celebrazione, che siam per fare, dei misteri più augusti della nostra Religione, ed il precetto ecclesiastico, che ci obbliga a purificarci, a nutrirci dell'Agnello pasquale, sono altrettanti eccitamenti, ai quali non potremmo resistere senza renderci colpevoli di una detestabile accidia. Uniamo dunque, o Dilettissimi, il tesoro del Giubileo alla solennità della Pasqua, e ci avrem procurati due gran beni ad un tempo. Ah! sì, apparecchiatevi tutti a questa santa e nobile impresa con animo risoluto di rimuover da voi tutti gli ostacoli che vi attraversassero il passo. Fate per qualche tempo una specie di divorzio col mondo, date alcuni giorni agl'interessi dell'anima, raccoglietevi alquanto con voi stessi e con Dio. Il Clero Secolare e Regolare vi precederà coll'esempio di un religioso ritiro. I parochi, i banditori evangelici, i direttori delle anime, colle straordinarie facoltà loro attribuite, si affaticheranno con voi e per voi. Dio ajuterà i loro sforzi ed i vostri; e Noi esalteremo insieme con voi la sua infinita bontà, nella quale ponendo ogni nostra fiducia, vi compartiamo col solito affetto la pastorale Benedizione.

Venezia, dalla nostra Residenza Patriarcale, il 5 marzo 1847.

† J. CARD. MONICO, PATRIARCA.
D. GIO. BATT. GHEGA, *Cancell. Patr.*

BIBLIOGRAFIA.

Quindici Sermoni *sulla Passione di Nostro Signor Gesù Cristo, del Prevosto paroco in santo Stefano di Milano* Francesco Maria Zoppi, *poi primo vescovo di Massa e Carrara.* — Milano 1847. Coi tipi Boniardi-Pogliani.

Due Allocuzioni recitate in occasione del Giubileo dell'anno 1826, dello stesso autore. — Milano 1847. Coi tipi suddetti.

Perchè in uno de' venerdì di quaresima avvenne a nostra salute il sacrifizio dell'Uomo-Dio sul duro patibolo della croce, fu nel rito ambrosiano antico costume di celebrarli con alcune pratiche, valevoli nel loro insieme a fomentare maggiormente, come si esprime Branca citato da Mazzucchelli (1), la sacra mestizia che di que' giorni intende la nostra santa Religione inspirarci per la morte del divin Salvatore. Tra queste vuolsi ricordare pur quella, che esponendosi alla publica venerazione la reliquia della Croce, in alcune chiese si adunino i fedeli in sul far della sera; e prima di esserne benedetti ascoltino un discorso analogo alla dolorosa passione. Due corsi ne scrisse a suoi tempi monsig. Francesco Maria Zoppi, che dall'esser prevosto di santo Stefano fu eletto a primo vescovo di Massa e Carrara. Come nelle sue spiegazioni dei santi Evangeli, ne' panegirici, nelle lettere pastorali, ed in altre cose, che di lui si hanno a stampa; così in questi appare a chiare note, quanto egli per dottrina ed ingegno fosse perito nel dire, felice nell'applicazione dei passi della Scrittura e de' Padri, ed industrioso a nascondere l'arte sì, che sembri natura.

Ognuno di questi sermoni è diviso in due punti, e come è proprio di quel tema, non tralasciandosi di parlare allo intelletto, si ha in mira principalmente di muovere il cuore con frequenti aspirazioni, con apostrofi calde di affetto, e con parlate che spiegano a meraviglia, quasi a modo di parafrasi, i sensi contenuti o in una parola o in un sol atto. Per addurne un esempio: nel secondo sermone della prima serie, dall'aver descritta la enormità del tradimento di Giuda, si passa allo spergiuro di Pietro; e penetrando nel muto linguaggio dell'occhiata che piena di cordoglio e di amore, di rimprovero e di compassione il Salvatore gli diresse allo scendere nell'atrio *(conversus Dominus respexit Petrum)*, s'imagina che gli dicesse: *Non bastava che Giuda mi vendesse, mi tradisse? Avea pure a soffrire il dolore di vedermi rinegato, bestemmiato, caricato di spergiuri da te, o Pietro, che giurasti d'essermi compagno*

(1) *Osservazioni sopra il rito ambrosiano*, pag. 185.

e nella carcere e sul patibolo; da te Apostolo preferito a tutti gli altri Apostoli, da te destinato a tenere il mio luogo sulla terra, e ad essere un dì il supremo Pastore di tutti i fedeli? Ma sarai tu pure impenitente a colmo delle mie afflizioni? Ah no! torna in te stesso: seguimi, o Pietro, e in me confida; chè questa è l'ora della mia passione e della mia misericordia. Finissimo artifizio di eloquenza, a parer mio, si è quello altresì, che s'incontra nell'ultimo discorso di questa prima serie; allorchè il nostro Autore, dopo aver dimostrata tutta l'ampiezza dell'amore di Cristo nell'ultimo atto del suo morire, *No,* soggiunge, *non si estingue questo amore col morire dell'Amante, nè questo amore resta nell'Amante sì che non si diffonda anco negli amati. La sola memoria di questo sacrificio di amore è una viva sorgente di amore. Sì, al solo meditare la passione e morte di Gesù Cristo, oh come si accende questo fuoco santo, e quanti produce benefici effetti! In questa meditazione trovano la contrizione del cuore i peccatori, i giusti il nutrimento del loro fervore; da essa trae la sua forza contro gli assalti delle passioni e del demonio il tentato, e il suo conforto il tribolato; essa è l'amico, essa il consigliere, essa il difensore, la guida, il medico di tutti.*

Nella seconda serie di questi discorsi, ne' quali si è proposto, com'egli accenna pag. 70, *di considerare i principali detti di Gesù nel corso della sua dolorosa passione,* vuolsi rilevare singolarmente la somma destrezza con cui, spiegandone il significato ch'ebbero in tal circostanza, li volge a comune istruzione, quasi che ci riguardino direttamente. Così, per esempio, da quelle parole con cui il Salvatore permise a' suoi nemici di fare della sua persona il mal governo, che loro fosse piaciuto: *Hæc est hora vestra, et potestas tenebrarum,* imagina che altrettanto si dica a chiunque si abbandona alle colpe; chè opera delle tenebre è il peccato, e per trista ventura è ora nostra, ora dell'abuso del nostro libero arbitrio, quella in cui commettiamo il peccato. Così dalle terribili e profetiche parole, che proferì il Salvatore in proposito de' suoi acerbissimi tormenti: *Si in viridi ligno hæc faciunt, in arido quid fiet?* prende occasione di discorrere dell'inferno, e dimostrare la giustizia delle pene che vi soffrono eternamente i dannati. Anche dal poco fin qui detto in sul conto de' menzionati sermoni si può conchiudere, che dessi possono riuscire utilissimi non solo a coloro che debbono parlare in publico della passione, ma a chiunque eziandio che voglia a suo spirituale profitto meditarla in privato.

Mentre si davano alla luce questi discorsi, di cui abbiamo ora fatto parola, due altresì ne apparvero recitati dal medesimo in

occasione del Giubileo dell'anno 1826; e degni di esser letti pur di presente, stando per incominciarsi quello, non ha guari intimato dall'immortale Pio IX. Nel primo di essi sermoni, prese le mosse dal fatto della probatica piscina, avvalora i fedeli a trar profitto dai tesori aperti dalla Chiesa, e ad ispirare in essi vivo desiderio di ravvedimento, e giusta confidenza nella misericordia di Dio con gli esempi della donna peccatrice, dell'incestuoso di Corinto, del buon ladrone e del traviato discepolo di Giovanni. Nel secondo, recitato al chiudersi di quel Giubileo, egli mira ad esprimere la ineffabile gioja di chi dalla malattia è tornato a sanità, dal vizio alla virtù, dalla inimicizia alla pace con Dio. Il perchè, con voci sì belle e sì gagliarde di opportune sentenze, che ci è forza ripeterle: *Or dunque*, egli dice, *anime giuste, lasciate la tristezza, che è la porzione del peccatore: la porzion vostra è l'allegrezza. Rallegratevi ed esultate, ma sempre nel Signore, chè non v'ha allegrezza pura, fuorchè in lui: in lui gloriatevi voi tutti che contriti di sincero cuore ritornaste a lui: chè non v'ha gloria vera fuorchè nell'appartenere al Signore:* Lætamini in Domino et exultate, justi, et gloriamini, omnes recti corde. *Non guardatevi più indietro, chè le vecchie vostre cose, ve lo ripetiamo nella gioja del nostro spirito, sono passate. Voi battete già un cammino novello; e se qui pure trovate qualche spina, non vi arrestate: chè vi scorge su di esse e vi accompagna il Signore; e non è molto lontana la città di permanenza, ov'egli asciugherà dagli occhi vostri tutte le lagrime, e non saravvi più nè morte nè lutto nè dolore nè male alcuno, ma solo gaudio e gloria eterna.*

UNE PAROLE DE FOI, ETC.

UNA PAROLA DI FEDE *ai Cattolici di Francia sugli assalti dati alla Chiesa*. Opera dell'Autore dell'*Imitation Meditée*. — In 12.° di pag. 72 (1845). Presso Lecoffre.

Queste poche pagine non son dirette ai nemici della Chiesa: non avrebbero eglino il coraggio di leggerle, e se pur l'avessero, non saprebbero comprenderle. Nè manco son esse destinate agli spiriti che, senza essere ostili, son prevenuti, traviati: non puossi già far penetrare a forza la luce in occhi che amano restar chiusi. Elleno sono scritte pei credenti, ma che non credono con sufficiente fermezza, per quelli che perdono il coraggio o la confidenza, i quali, non comprendendo le vie della Providenza, si scandalezzano e guardansi addietro. — Mettendo il diritto innanzi alla forza, l'Autore si accinge a risolvere questa quistione: come bisogna egli intendere il trionfo della Chiesa sotto il punto di vista cristiano ne' combatti-

menti che le sono o le saranno mossi? — La prima parte studia i combattimenti e la vittoria di Gesù Cristo, e mostra nella vita del Salvatore la storia profetica de' combattimenti e delle vittorie della Chiesa. La seconda parte espone i doveri de' cattolici inverso sè stessi (non lasciarsi nè sedurre, nè addormentare, ned atterrire; pregare ed operare), verso de' lor nemici, secondo ch'e' sono di buona fede, di fede dubbia o di mala fede, e verso la Chiesa (rispetto, obbedienza ed amore). Inspirata da uno spirito di Fede, questa operetta offre utili consigli nelle attuali circostanze, e per quelle cui è bene prevedere, onde tenervisi preparati. Lo stile è naturale in genere, ed un po' ricercato solamente in via di eccezione.

(Dalla Bibliographie Catholique).

L'ÉCOLE DU PRÊTRE, ETC.

LA SCUOLA DEL SACERDOTE, *ossia il Sacerdote santificato nel ritiro. Traduzione dall'alemanno di Corrado Tanner,* dell'ab. *Bénard.* — Due volumi in 8.°, di VI-359 e 317 pag. (1845). Presso Gagnier Noray.

Il titolo adottato dal traduttore riassume benissimo le lezioni cui un tal libro racchiude. Al lume di questa lettura infatti può il sacerdote informarsi a tutte le qualità, a tutte le virtù del sublime suo ministero. Egli v'apprenderà perfettamente ciò ch'egli è nelle viste della fede, e ciò ch'ei dev'essere per corrispondere alle sue destinazioni tutto divine. Esso è un trattato completo di tutti i doveri del pastore, trattato che parla più ancora al cuore che allo spirito; ed è un manuale che può bastare alle meditazioni di tutta una vita sacerdotale. E ciò che rende a nostro avviso quest'opera superiore alle altre che conosciamo in questo genere, è la sua maniera di presentare i suoi insegnamenti sotto una forma tutta pratica. *Il sacerdote all'altare, il sacerdote in pulpito, il sacerdote al confessionale, il sacerdote alla visita degli ammalati, il sacerdote ne' pericoli del mondo, nelle società; il sacerdote al punto di morte, il sacerdote inescusabile in faccia al suo giudice....* Tali sono alcuni de' punti trattati con una profonda cognizione del cuore umano. Come dunque veggiamo, esso è un dramma, non imaginario e teorico, ma reale, che piglia il ministro di Gesù Cristo dal punto stesso di sua vocazione, e lo conduce fino al supremo tribunale in cui svelansi tutte le cose. Le diverse fasi, le posizioni, i doveri, i pericoli e le mancanze dello stato ecclesiastico sono esposte in un séguito di meditazioni sostanziali o direm piuttosto discorsi, in cui regna il tuono di una nobile semplicità, ed oseremmo dire, maestosa. Il tradut-

tore ha ragione di affermare che con questo libro si possiede un *Ritiro* che sempre puossi consultare, ed avere ognor seco. Quanto a noi, nello studiarlo ci riportavano quasi involontariamente ai santi esercizii di un ritiro sacerdotale, ascoltando gli accenti gravi e persuasivi di que' degni apostoli, le cui lezioni penetranti fecero tanto bene negli ultimi anni fra il Clero di Francia. — In pochissimi luoghi i lettori s'accorgeranno che l'opera d'un Autore alemanno divenne in questa traduzione tutta francese.

(Dalla Bibliographie Catholique).

CRONACA RELIGIOSA.

Nuovi schiarimenti sulla violenza esercitata dal governatore delle Indie olandesi contro il Vicario apostolico Mons. Grooff. — Particolari sullo stato della religione nelle colonie olandesi. — Accoglienza fatta al Prelato dai cattolici in Olanda. — Sua nomina a Visitatore apostolico del Surinam. — Ripristino dei missionarii con lui rimandati. — Fedeltà del clero cattolico del Canadà al governo inglese. — Vessazione della colonia cattolica di Petropoli nel Brasile per parte de' direttori protestanti. — Meriti verso la medesima dell'internunzio Mons. Bedini. — Decreto del vescovo di Rio-Janeiro. — Carità dei vescovi francesi nelle ultime inondazioni. — Una chiesa scandalosamente violentata per un funerale. — Fame e rassegnazione dell'Irlanda. — Sollecitudini del papa Pio IX per la medesima. — Giubileo in Roma, inondazione, e carità del santo Padre pei danneggiati. — Concentrazione dei tribunali criminali. — Altre utili disposizioni del Pontefice. — Publiche dimostrazioni dei Romani verso il medesimo. — Ambasciata onorifica al Papa per parte del Sultano.

Un vicario apostolico rimandato a forza dalle Indie orientali in Europa insieme ad alcuni suoi cooperatori, chiamò l'anno scorso la nostra attenzione sull'Olanda e sovra le sue colonie; e la gioja de' cattolici pel retto contegno del governo olandese verso la Chiesa fu vivamente turbata da quest'atto di persecuzione per parte del governatore generale delle Indie. Noi abbiamo tentato di abbozzare in allora una storia delle emergenze che vi diedero origine; ma ci mancavano ancora dei dati necessarii a presentare la cosa nel suo vero stato. Una corrispondenza inserita nei fogli storico-politici di Monaco ci offrì più tardi copiosi schiarimenti in proposito (1); e mediante i medesimi possiamo ora in parte completare, e in parte rettificare i cenni già offerti (2).

Molte e assai proficue colonie olandesi sono disseminate nel grande arcipelago indiano, e fra queste le principali nelle isole di Borneo, Sumatra, Macassar, nelle Molucche e in Giava. Quest'ultima è nella sua totalità un

---

(1) *Historisch politische Blätter*, XVIII B., S. 21 ff.

(2) V. *Amico catt.*, fasc. 1.° di agosto 1846, pag. 117.

possesso dell'Olanda, sebbene vi esistano anche dei principi indigeni i quali sembrino governarsi colle proprie loro leggi. Ma tutte queste colonie non appajono risguardarsi dalla madre patria che come un mezzo di arricchire; quindi nulla propriamente vi fu mai diretto al nobile scopo di diffondere fra quelle indigene popolazioni civiltà e cristianesimo; anzi la tema che la predicazion del Vangelo potesse destarvi perturbazioni ed inceppar vi gli interessi commerciali, indusse il governo ad impedire che de' missionarii vi si stanziassero, e lo resero assai geloso di tutto quanto ha rapporto colla religione. Tale è per esempio nell'isola di Giava il rigore esercitato in fatto di religione, che neppure quei cinesi cattolici che sogliono venirvi in gran frequenza, possono attendervi ai loro doveri di culto, ma devono ogni anno tragittare a Singapor per celebrarvi la Pasqua. La forma di governo adottata per tutte queste colonie è la più assoluta che imaginare si possa, essendo questa quella che realmente conduce in più breve termine al conseguimento dello scopo prefisso, l'interesse materiale. Quindi il volere del governator generale dell'Indie vi è superiore ad ogni legge; in lui è riposto l'arbitrio più illimitato. Così, per esempio, pochi anni sono un certo Cleban, olandese, ritornato da Giava nella patria, vi citò in giudizio presso l'Amministrazione suprema delle colonie il governo delle Indie orientali per infrazione arbitraria di un contratto bilaterale, per esserne stato spogliato de' proprii averi senza alcuna forma giuridica, e ridotto alla mendicità. Ma la suprema amministrazione delle colonie non fece che rimandarlo ai tribunali delle Indie. Poteva egli aspettarsi da questi protezione e giustizia? Ecco un altro fatto dal quale sarà facile conoscere la loro natura. Non potendo la Banca di Giava soddisfare alle sue obbligazioni, si temea d'una domanda simultanea dei creditori che l'avrebbero astretta a fallimento. Si ebbe ricorso ad uno spediente. Il governator generale, invece di guarentire i diritti degli individui, comandò ai tribunali di astenersi dal pronunciare alcuna sentenza, che condannasse la Banca a pagare in denaro; e quindi i creditori, contro le convenzioni e le leggi esistenti, si trovarono costretti ad accontentarsi di carta che rappresentava in commercio un valore assai minore del nominale. Un certo Van Vliet, per un caso speciale, avea citato in giudizio la medesima Banca: costui per non so qual pretesto fu gettato in una nave, e rimandato in Olanda, dove ora s'aggira cercando giustizia. Ed è ben facile al governator generale l'allontanare dalle colonie tali ospiti importuni, imperocchè un articolo del Regolamento suona così: « Il governator generale ha il potere di allontanare dalle Indie olandesi quei colonisti, il cui soggiorno nelle medesime gli sembri pericoloso. »

Se si pon mente ad una tale legislazione, se si ha presente che Giava e le altre colonie delle Indie una volta portoghesi ed ora olandesi sono governate da autorità protestanti, sarà facile imaginarsi come mai siasi potuto venire alla violenta esportazione d'un Vicario apostolico. Noi ritorniamo qui sul fatto di già narrato. Una convenzione fra il pontefice di gloriosa memoria Gregorio XVI e il re d'Olanda nel 1842 fissò, che i molti cattolici di queste colonie avrebbero avuto un vescovo *in partibus* come

Vicario apostolico; e la scelta fattane dal santo Padre cadde su di un prelato ben noto all'Olanda, e carico di merito acquistatosi nelle sue colonie. Era questi monsig. Grooff, che in diciotto anni di fatiche nella colonia americana del Surinam, prima come semplice missionario, e poi come Prefetto apostolico, aveva dato luminosissime prove dello zelo il più disinteressato e prudente e della più eroica carità, guadagnandosi l'ammirazione non solo de' cattolici, ma ben anco de' protestanti. Quivi egli, lasciando a' suoi cooperatori la cura degli Europei, si era consacrato particolarmente agli schiavi ed ai lebbrosi; e sfidando intrepido il contagio dell'orribile morbo, pareva avesse fissato nello spedale di costoro la propria dimora. Tutti aveano riconosciuto gli insigni suoi meriti; il re lo avea creato cavaliere, il Papa suo cameriere di onore; il governator generale di quella colonia vantò in un dispaccio officiale gli importanti servigi da lui prestati alla medesima, e parecchi protestanti olandesi dichiararono in un publico giornale, che *a lui si sarebbe dovuto erigere una statua, se la sua umiltà non fosse stata per opporvisi.*

Partitosi egli d'Europa per la sua nuova destinazione sul finire del 1844 con quattro giovani sacerdoti, sbarcò a Batavia, capitale dell'isola di Giava e delle Indie olandesi orientali, nell'aprile del 1845, e vi trovò le cose della religione tutt'altrimenti che in uno stato soddisfacente. Solo sette sacerdoti vengono mantenuti dal governo pei bisogni spirituali di circa diciassette mila cattolici, dispersi su questi estesissimi possedimenti; ed egli volle pure ritenere per sè la maggior ingerenza nella loro nomina. Non è però vietata da alcuna legge l'esistenza di altri sacerdoti nelle colonie, nè la loro cooperazione alla cura d'anime; e prova ne sia che lo stesso governo olandese accordò senza nessuna difficoltà i passaporti ai quattro sunnominati, sebbene dichiarassero di recarsi nelle Indie per esercitarvi le funzioni del loro ministero, ed il governo della colonia rilasciò loro la licenza di stabile dimora dopo di averne ricevuto la medesima dichiarazione. Due dei sette posti stipendiati dal governo si trovavano vacanti all'arrivo del Vicario apostolico co' suoi ausiliari; il Vicario volle provedervi con due di costoro; il governator generale vi si oppose allegando difetto di alcune formalità, ma dichiarò al medesimo, che sebbene non vi avessero diritto di cittadinanza, questi sacerdoti avrebbero potuto ajutarlo come semplici missionarii apostolici. In fatti anche fra i missionarii protestanti ve se ne trovavano di più di quelli riconosciuti. Due pertanto dei sacerdoti seco condotti mons. Grooff li mandò per supplire provvisoriamente ai posti vacanti in Surabaja e Samarang, gli altri due li ritenne seco in Batavia.

Per migliorare la condizione religiosa della colonia, il degno Vicario apostolico pensò d'incominciare dal miglioramento del clero, che sebbene così poco numeroso, lasciava però esso pure a desiderare assai, abituato a pochissimo lavoro, ad un vestire totalmente secolaresco, ad intervenire perfino a trattenimenti affatto mondani, e verso i ministri protestanti usando non solo una conveniente tolleranza, ma una famigliarità scandalosa. Monsignor Grooff volle metter mano all'opera col distorlo dall'ozio e col prescrivergli un abito ecclesiastico. Ma tre di questi preti vi si opposero

apertamente, uno de' quali avea tanto approfittato dalle sue relazioni coi predicanti riformati, da omettere nel *Confiteor* della Messa il nome della Vergine Maria, degli angeli e dei santi. Quelli che adattandosi alle prescrizioni del vescovo presero a mostrarsi ecclesiastici anche nel vestito, si trovarono esposti agli scherni dei renitenti e degli amici; l'istesso Vicario apostolico non fu meglio rispettato; ed uno degli ostinati ebbe anche il coraggio di instare, contro l'espresso volere di lui, presso il governator generale per un certo collocamento.

Questi ed altri disordini mossero infine mons. Grooff a lanciare un decreto di sospensione contro i tre sacerdoti ribelli. Ma uno fra loro seppe indurre ventotto laici, dei quali neppure un solo viveva da buon cristiano, a presentare al governatore un'infame protesta contro il Vicario apostolico, e gli amministratori della chiesa (in Samarang) a tenerla chiusa per non lasciarvi funzionare il sacerdote obbediente che ivi trovavasi. Il governatore entrò ben tosto di mezzo; ma invece di sostenere la lesa autorità del vescovo, relegò a Batavia questo prete, col pretesto ch'egli si chiamasse *paroco fungente* mentre non era riconosciuto dal governo, e poco dopo fece passare a Batavia anche l'altro prete fedele che amministrava i cattolici di Surabaja, perchè senza avere un'autorizzazione del governo avea esercitato funzioni di publico culto. Allora mons. Grooff, per evitare maggiori collisioni, impose agli altri missionarii seco condotti di astenersi dall'esercitar funzioni di culto publico; e frattanto avendo riferito l'accaduto alle autorità della madre patria, stava aspettando felice riscontro, per accelerare il quale nel dicembre 1845 avviò in Olanda per la posta di terra uno de' missionarii suddetti.

Ma le autorità della colonia lo pressavano intanto perchè togliesse o modificasse le sospensioni da lui pronunciate, allegando dolosamente che non si dovessero lasciare le colonie senza funzioni ecclesiastiche. Essendo già le cose in questa complicazione, Rochussen, ministro delle finanze, costretto a dare la propria dimissione per opposizione della Camera dei deputati, arrivò alle Indie come nuovo governator generale; e questi era l'uomo che avea minacciato il re di rimettergli il portafogli, quand'egli avea palesato il pensiero di ammettere un cattolico al ministero. Informato delle vertenze, il 19 gennajo dell'anno scorso egli si fe' chiamare innanzi nella sala del consiglio delle Indie il Vicario apostolico, e prendendo occasione dalla sua alterata salute, lo esortò a far ritorno in Europa. Avutane ripulsa, gli intimò di togliere o modificare le inflitte sospensioni, e ad una seconda risposta ancor negativa, da protestante qual è dichiarò sospeso il medesimo Vicario apostolico dall'esercizio d'ogni sua funzione, e gl'intimò di lasciar le colonie egli e i tre sacerdoti compagni, che gli rimanevano, entro quattordici giorni. L'indomani apparve un ordine col quale si dichiarava che monsig. Grooff insieme a questi tre preti sarebbe stato ricondotto in Europa colla prima occasione; poi progredendo di passo in passo, il nuovo governatore istallò provvisoriamente come parochi i tre preti sospesi, l'uno a Batavia, gli altri a Samarang e a Surabaja. Ma avendogli quegli destinato a quest'ultimo

luogo fatto presente che, come sospeso, egli non poteva esercitare alcuna funzione pastorale, il governator generale, inconseguente nel suo stesso procedere, si accontentò di rispondergli, di far quello solo che la coscienza gli permettesse. Gli altri due ripresero di bel nuovo l'esercizio di tutti gli offici sacri, con grande indegnazione de' cattolici ben pensanti di quelle colonie, i quali si astennero però sempre dal partecipare alle sacrileghe funzioni celebrate da questi intrusi. Se ciò non basta ancora a caratterizzarli, aggiungeremo un altro fatto. L'ex-curato Grube di Samarang fece impiegare gli orfani cattolici di questa città come comparse e coristi all'opera francese.

Ma non altrimenti che i sinceri cattolici delle Indie, anche i cattolici d'Olanda rimasero altamente sorpresi dell'insapettato rimando del Vicario apostolico non che di tutto l'accaduto, e prima loro cura, dopo aver attestato a lui ed a' suoi compagni di sciagura il loro vivo interessamento, si fu di riunire una rimostranza comune al Sovrano, già illustre per la sua giustizia verso di tutti, onde ottenerne e riparazione dei torti sofferti e provedimento per prevenirne un rinnovamento in futuro. Il re da parte sua fece pure al prelato quella benevola accoglienza che poteva maggiormente desiderarsi.

Non contenti però i cattolici olandesi di esprimere con parole la parte ch'essi prendevano alle acerbe prove dallo zelante Vicario apostolico sostenute, vollero anche fare una specie di publica ammenda delle sue umiliazioni, offrendogli un segno durevole della loro gratitudine e della loro venerazione. L'undici settembre, precisamente tre mesi dopo il suo arrivo ad Helder, egli fu presentato in Amsterdam di magnifiche insegne del suo ministero da una deputazione che i cattolici olandesi gli spedirono a quest'uopo. Esse consistevano in una croce pettorale con catena ed in un pastorale. La croce pettorale di 12 centimetri in lunghezza era tutta d'oro massiccio, e coperta dal lato anteriore di grossi diamanti contornati da altre gemme preziose. Dal lato posteriore presentava nel centro un elegantissimo reliquiario, e il rimanente era occupato dalle relative iscrizioni. Il cronogramma significava: *All'illustre vescovo di Canea, esule invitto, i cattolici olandesi riconoscenti.* Un distico latino conteneva il seguente elogio: *Colui ch'è prediletto dal vagabondo africano, e del quale l'America piange l'assenza, l'India crudele lo espelle, ma lo corona l'Europa sua patria.* La catena, essa pure d'oro massiccio, era più d'un metro in lunghezza e superba a vedersi. Il pastorale in *vermeille,* cioè tutto d'argento dorato, è due metri in lunghezza, e la sua parte superiore fu dagli intelligenti riconosciuta un capo-lavoro. Una specie di vaso etrusco a scanalature emerge di mezzo a foglie d'acanto che s'intrecciano fra loro, e posa su di un piedestallo, di cui le quattro faccie rappresentano i quattro evangelisti. Al disopra si forma la curva, tutta parimenti ornata a fogliami, e che termina nella sua parte interiore in un dado, che porta l'iscrizione: *Omaggio offerto a mons. Giacomo Grooff, vescovo di Canea, ecc. ecc., dai cattolici di Olanda.* Il dado è sormontato da leggiadra statuetta di s. Gia-

como il maggiore, patrono del degno membro di quell'augusto corpo che senza interruzione agli apostoli succede nel magistero della Chiesa.

Tocco da viva commozione per sì solenne testimonianza, « Dite, esclamava il vescovo alla deputazione onorevole che gliela presentava, dite ai cattolici d'Olanda, che la croce di cui mi fanno dono mi renderà più lieve quella croce pesante che la mano della Providenza mi pose sulle spalle; che questo pastorale mi darà nuove forze per camminare con rassegnazione insieme e con fermezza per quella via che il dito della Providenza mi ha tracciata. Dite loro che, quante volte io porterò questa croce e prenderò questo pastorale, il mio cuore e le mie preghiere si leveranno verso l'eterno Padre per implorare le celesti benedizioni sui cattolici d'Olanda, sulla mia patria, sull'Olanda tutt'intiera. Dite loro che questo giorno non si cancellerà giammai dalla mia memoria. Ma aggiungete ch'io faccio pur loro una domanda; io li prego tutti (soggiunse con emozione visibilmente addoppiata), io li scongiuro di orare per me, per l'infelice gregge che dovetti abbandonare, pel bene infine e per la prosperità della religione e della Chiesa in queste tristi circostanze. Io voglio benedirvi ancora una volta, nè voi soltanto, ma tutti i cattolici olandesi che voi rappresentate. »

Gli Stati d'Olanda si radunarono poco dopo; la voce dei cattolici non mancò d'interpellare il ministero sulle misure ch'ei pensasse adottare per riparare l'ingiustizia commessa e togliere la possibilità di più rinnovarla. Ma il ministero allegò di non poter mutare la legislazione delle colonie senza portare una scossa violenta all'attuale condizione delle cose; il ministro a cui più in particolare sono affidati gli affari coloniali fece conoscere di voler piuttosto dare la propria dimissione che portar ora la mano all'ardua impresa, e la Camera non credette di più oltre insistere sulle riclamate riforme. Ma l'attitudine de' cattolici dà luogo a sperare che le vessazioni commesse a danno della religione e della sana morale saranno compiutamente riparate. Ora poi è già noto che, dietro convenzione fra il governo e la santa Sede per ovviare ad ogni personale collisione, monsignor Grooff in luogo di ritornare a Batavia fu nominato visitatore apostolico nella tanto da lui beneficata prefettura del Surinam, e che un coadjutore gli sarà dato nel vicariato di Batavia; che le sospensioni da lui pronunciate furono riconosciute anche dal governo; e che dal medesimo venne insieme sanzionata la destinazione in cura d'anime nelle Indie occidentali pei quattro missionarii ch'erano stati gli inseparabili suoi compagni. La notizia di quest'ultima risoluzione tornò carissima anche ai cattolici dell'Indie, che sperano di poter così fruire ancora bentosto dei soccorsi del pastoral ministero; e queste determinazioni eque e conciliantí meritamente accrescono sempre più la fiducia de' cattolici olandesi nell'imparzialità del loro sovrano, e sempre più consolidano il suo trono; perchè non v'ha guarentigia maggiore per chi tiene le redini di uno Stato che il rispetto delle coscienze, e l'incremento di quella religione, che, santificando l'ordine sociale, anatematizza la rivolta.

La dottrina si è questa della Chiesa cattolica; i fedeli suoi figli l'hanno professata in ogni tempo e dovunque; nè i devoti suoi figli la rinnegarono ai

nostri giorni. Il bell'esempio che abbiamo appena veduto darsene in Irlanda da quelli fra i promotori della *revoca*, che professano la fede cattolica, ci veniva pure offerto contemporaneamente dai ministri della vera Chiesa, separati dal nostro emisfero per l'immensità dell'Oceano, dal clero cattolico del Canadà. Gli Stati-Uniti, emuli naturali della potenza britannica, nulla maggiormente vagheggiano che di rapirle almeno la parte del Canadà più meridionale e più ferace. Istigati dagli emissarii dell'Unione, eccitati da diverse cagioni di malcontento, i Canadiani già conquistati dall' Inghilterra alla Francia, tentarono alcuni anni sono di ritogliersi ai loro conquistatori; la ribellione fu presto soffocata, e non fecero che perdere maggiormente della loro libertà. Ma il *Corriere degli Stati-Uniti* non mancò anche ultimamente d'istigarli di bel nuovo alla rivolta; ed il clero cattolico, che qui pure, come dovunque, rimane fedele ai principii della propria Chiesa, e non può a meno di condannarla, divenne simultaneamente segno all'ira ed alle calunnie di quel giornale. Questo però non seppe meno difendersi nei *Mélanges religieux*, giornale di Montréal, e riuscì assai bene a sceverare la passione rivoluzionaria, incompatibile collo spirito del Vangelo, dall'amore per un governo ben diretto ed illuminato, e da quell'opera legalmente permessa che ciascuno può e deve prestare perchè si versino sul proprio paese i beneficii d'una tale legislazione. L'Inghilterra deve quindi al clero cattolico se, lo scorso anno, principalmente allo scoppiare della guerra fra gli Stati-Uniti ed il Messico, il Canadà si rimase tranquillo, e non venne ad accrescere con nuova rivoluzione il peso sotto cui geme attualmente la regina de' mari.

La verità lotta dovunque contro l'errore; nè mancano i combattimenti anche ne' paesi in apparenza a lei più devoti. Scendendo dal Canadà fino al Brasile, in questo impero totalmente soggetto alla vera Chiesa trovammo qui pure il cattolicismo alla prese col protestantismo.

Nel Brasile una colonia, composta pressochè intieramente di cattolici emigrati dalla Germania, la colonia di Petropoli, sta sotto una direzione protestante, la quale non promove certamente gli interessi della loro religione. Essa con manifesta ingiustizia diede alle loro scuole maestri protestanti, e dal pastore evangelico chiamato nella colonia fece unire e matrimonii misti ed anche puramente cattolici, cosicchè siffatti matrimonii, secondo le leggi della Chiesa, riuscirono assolutamente invalidi. Ma in tanto cimento delle anime loro questi cattolici si volsero a monsig. Bedini, internunzio alla Corte brasiliana, prima addetto alla nunziatura apostolica di Vienna, il quale, cognito della lingua tedesca, si recò tanto più volonterosamente a visitarli, in quanto fino dalla loro partenza dalla Germania essi erano rimasti privi del santo sacrifizio della messa. Monsig. Bedini incominciò dal recar loro più volte i soccorsi della religione, e sovvenne ai poveri colonisti e col consiglio e coll'opera, distribuendo loro eziandio larghe limosine, nè solo ai cattolici, ma anche agli stessi protestanti. Poscia, ben verificati i gravi abusi sussistenti presso la colonia, egli fece quant'era da sè per indurre la direzione a rimuoverli. Ma vana tornò qui l'opera sua; e la

direzione permise anzi al pastore evangelico di declamare in publico religioso convegno una veemente invettiva sì contro la fede cattolica, che contro il clero brasiliano. Mons. Bedini venutone in cognizione, oppose per tutta risposta un discorso ben chiaro e conciliante, in cui, esortando i cattolici alla perseveranza nella santa loro fede, loro ne spiegava i principii fondamentali, risparmiando però quanto più fosse possibile i dissidenti; ed ammonivali particolarmente contro l'indifferentismo ed i matrimonii misti, che per lo più ne sono immediata conseguenza. Il tenore di questo discorso fu sì moderato e caritatevole, che tutti gli uditori, fra i quali molti che non appartenevano alla Chiesa cattolica, non poterono astenersi dal lodarnelo altamente. Ma la direzione della colonia, anzichè approfittarne per riconoscere i proprii torti e ripararli, si appigliò al partito di suscitare contro l'internunzio l'accusa di cieco fanatismo, e di calunniare stranamente il sermone da lui tenuto. Venne però la sua publicazione per le stampe in tedesco ed in portoghese a dissipare ben tosto quelle sinistre prevenzioni, che dagli ignari delle cose si erano potute concepire dietro le calunniose asserzioni dei direttori della colonia; e il vescovo di Rio-Janeiro, intervenendo da ultimo colla propria autorità, indirizzò ai colonisti cattolici una solida pastorale per premunirli contro di ogni corruttela, nella quale dichiarò loro altresì, specialmente riguardo ai matrimonii misti, che le prescrizioni della Chiesa doveano essere strettamente osservate, e che senza l'intervento di un sacerdote cattolico alla loro celebrazione non poteano essere riconosciuti validi nè ecclesiasticamente nè civilmente.

Ma dal Nuovo-Mondo ripassando in Europa, dobbiamo primieramente pagare un tributo di ammirazione all'episcopato francese, il quale, in seguito alle inondazioni che dal fine dello scorso ottobre desolarono molta parte della Francia, non solo seppe svolgere con mirabile maestria tutti gli argomenti della cristiana carità per eccitare i fedeli a versare largamente sull'infortunio il balsamo della beneficenza, ma precedette egli medesimo coll'esempio de' più generosi sacrifizii, sacrifizii tanto più degni d'encomio nelle angustie a cui le vicende dei tempi ridussero la condizione del clero. Taluno di loro, chi il crederebbe? si trovò dall'incredulità ricambiato stranamente d'ingratitudine per aver osato volgere lo sguardo dei desolati a ravvisare la vindice destra d'un Dio che colla verga chiamavali a penitenza ed a salute.

Il 17 gennajo la città di Perigueux vi fu anche testimonio della più scandalosa violazione della guarentita libertà di culto. Un essere commiserando, già prete costituzionale e vicario di un vescovo intruso, avendo rinnegato totalmente il sacerdozio e la fede, viveva in Perigueux nello stato conjugale, e vi esercitava l'avvocatura. Invano il vescovo defunto e l'attuale, invano altri degni ministri di Dio cercarono ricondurlo a penitenza; invano il vescovo presente gli avea messo perfino innanzi in un'ultima conferenza la necessità di negargli anche la sepoltura ecclesiastica, s'ei persisteva nel proprio induramento. A queste stesse minaccie egli non seppe rispondere, fuorchè: *Voi avreste ragione.* La morte venne; il vescovo

in persona si recò dal prefetto e dal *maire* della città per significar loro ch'egli non poteva accordare all'impenitente la sepoltura ecclesiastica. Eglino ne compresero la giustizia; ma poco dopo il *maire* intimidito dallo sdegno de' parenti del defunto, recandosi dal vescovo cercò d'indurlo a lasciare che il cadavere fosse portato alla chiesa; ed al rifiuto del vescovo oppose un articolo d'un decreto dell'anno XII che, in caso di rifiuto dell'autorità ecclesiastica ai funerali d'alcuno, autorizzava il *maire* a provedere alla funzione. Il vescovo non durò fatica a dimostrare la nullità di tal decreto dopo la piena libertà di coscienza assicurata dalla attuale costituzione, e dopo positive dichiarazioni contrarie già avvenute per parte dell'autorità temporale. Ma dopo questo abboccamento, il *maire* scriveva al vescovo di dover persistere nel proprio proposito; ed avendo guadagnato a sè il prefetto, questi pure cercò indurre il vescovo a chiudere la chiesa in modo, che di leggieri forzar si potesse da chi vi avrebbe portato il defunto. Il vescovo, conforme al proprio dovere, dichiarò di non poter assentire a sì manifesta connivenza.

Il mattino seguente, dopo altre tergiversazioni per parte del *maire* e del prefetto, ed essendosi impedito da guardie che le porte della chiesa venissero chiuse dopo la messa di mezzo giorno, essendo domenica, avvenne l'abbominevole profanazione del luogo santo. Ad un'ora dopo mezzo giorno il corteo funerario entrò nella chiesa coll'esanime spoglia; il *maire* e i suoi aggiunti n'erano alla testa. Ma la chiesa e gli altari erano già spogli d'ogni ornamento, il santissimo Sacramento n'era già stato levato, il tabernacolo lasciato aperto. Un uomo del volgo si mise a fare le sacre cerimonie e ad intuonarvi i canti della Chiesa, mentre il buon popolo fedele nei dintorni del tempio fremeva di orrore. Una lettera del ministro de'culti confermò però il diritto del vescovo; e la voce riprovatrice di tutti gli uomini onesti confermò il trionfo della ragione anche in quest'ingiuria sofferta (1).

In questo anno più o meno calamitoso per gran parte d'Europa, la Providenza permise che il flagello tremendissimo della fame, colla nudità, coi morbi devastatori che ne sono sequela, si scagliasse con tutta veemenza su di un popolo già ben misero, sulla povera Irlanda. I primi incarimenti generarono dei disordini ed anche dei gravi delitti. Ma la religione trionfò non ostante sulla gran massa della famelica popolazione; la fede cattolica non fu smentita dal contadino irlandese; egli mostrò di saper morire cristiano e rassegnato, sì di freddo, che di fame e di contagio.

L'Inghilterra prese tardi a riparare a' suoi torti verso la moriente sorella collo stenderle una mano pietosa; ogni altra parte d'Europa preoccupata di sè medesima non si vide in grado che di mandare per la misera

---

(1) Non mancò neppure in questa occasione uno di quei piccanti opuscoletti che tanto bene illustrarono tutte le ultime questioni religiose, e che meritamente resero sì celebre il finto misantropo francese, che colle sue vive apologie fa tanto bene alla società, e si dimostra cotanto amante de' veri di lei vantaggi.

un lamento di compassione. Ma v'era nel cuore d'Italia un Padre comune, un Padre di tutti coloro che sono congiunti in una stessa Fede e nei medesimi Sacramenti; e questo Padre già impoverito per la larghezza del proprio cuore, già emunto dai bisogni di quel popolo che doppiamente è suo, e da straordinarie calamità appena sopraggiunte, questo Padre non s'intenerisce indarno all'udire le strazianti sofferenze degli infelici irlandesi. Egli non può offrir loro che mille scudi; ma questi sono eccitamento a copiose oblazioni ch'egli benignamente annuisce si raccolgano in Roma; e non contento di alzar egli al cielo fervidi voti per la salute di que' miseri, vuole che la publica preghiera della Chiesa madre di tutte le chiese faccia violenza al cielo per loro. Dietro suo cenno, innanzi al fine di gennajo fu tenuto in Roma un solenne triduo nella chiesa di sant'Andrea della Valle, ove l'eloquentissimo Padre Ventura in lingua italiana, Monsig. Cullen, rettore del collegio irlandese, in lingua inglese, ed il vescovo di Montréal in francese, esortarono vivamente i fedeli a rendere efficace e coll'orazione e coll'opera la propria compassione pei loro fratelli d'Irlanda, e la Congregazione di Propaganda fu incaricata di ricevere l'offerta di tutti coloro che non poterono intervenire alle sacre funzioni. Erano gli alunni stessi del collegio irlandese che nel mezzo di queste scendevano nella chiesa a raccogliere limosina per l'infelice loro patria, e ne peroravano energicamente la causa colla solo loro presenza, col solo loro sguardo. S'istituì inoltre un comitato così d'irlandesi, come di inglesi e scozzesi, per ricevere soscrizioni in soccorso dell'Irlanda, e questo comitato ebbe l'onore d'essere ammesso presso Sua Santità l'8 febbrajo per render le grazie delle sue sollecitudini, e riceverne le auguste benedizioni.

Dissimo che Roma, a cui nel Capo della Chiesa toccò per principe il più vigile, il più sollecito, il più amoroso dei Padri, era appena stata visitata da straordinaria calamità. Era nei primi giorni del Giubileo, e giusta le disposizioni ordinate dal grande Pontefice, dopo che si ebbe pensato, con istraordinaria predicazione della parola di Dio, al rinnovamento dello spirito nel sacerdozio, il popolo di Roma era evangelizzato in ventisette chiese diverse, perchè in que' giorni di particolare propiziazione attendendo esso pure più seriamente alle cose dell'anima, si metasse con sincera conversione il perdono delle pene eterne per potersi pur guadagnare la remissione delle temporali. Quando piacque al Signore di visitare il suo popolo; le acque del Tevere spaventosamente ingrossate per le continue pioggie, straripparono il dieci dicembre inondando gran parte della città, poscia aprendosi altrove un passo fra i rotti argini si versarono sulle campagne, rovinando côlti ed abituri, mentre minori fiumi e torrenti portavano essi pure in altre parti devastazione e terrore. Il governo, la nobiltà, la magistratura romana, risentendo dello spirito supremo che le dirige, diedero le più belle prove di attività e di zelo; i facoltosi gareggiarono di beneficenza e di consigli; Pio IX assegnò all'istante duemila scudi del suo particolare peculio pei più urgenti bisogni.

Cessato entro alcuni giorni il disastro, si ripigliarono con lena i lavori pei sociali provedimenti ordinati dalla sapienza del Pontefice immortale; ed il principio del nuovo anno fu inaugurato da determinazioni vivamente applaudite pel miglior procedere della giustizia punitiva. Per esse i varii tribunali criminali di Roma furono concentrati in un solo con notabile economia, con maggiore speditezza delle cause, ed anche con più decoroso trattamento de' magistrati; e così i tribunali del governo, dell'Uditorato della Camera e del Campidoglio, vennero concentrati nel primo, presieduto dal governatore di Roma. I tribunali delle provincie furono posti sotto la vigilanza del supremo tribunale della santa Consulta. Furono assegnati i mezzi opportuni per compilare una statistica criminale periodica, come mezzo indispensabile a quelle misure che possano contribuire a prevenire i delitti. Fu accresciuto il numero de' magistrati medesimi e del personale d'ufficio; e gli uomini più meritevoli furono chiamati a coprirne gli incarichi. I prelati più eminenti vennero preposti al governo delle provincie; altre providentissime ordinazioni si emanarono in diversi dicasteri e ne' varii rami della publica amministrazione. Noi non possiamo qui tutte accennarle, nè la loro utilità potrebbe essere sufficientemente compresa da chi non trovasi in pieno conoscimento delle disposizioni anteriormente vigenti.

Non sarà quindi meraviglia se in questo lasso di tempo, dacchè abbiamo lasciato il popolo romano festeggiante con clamorosi *viva* il Pontefice ritornato dalla presa di possesso, noi ve lo vediamo adunarvisi ancora più d'una volta per attestargli la sua riconoscenza ed i suoi voti. Dopo essersi beato della veneranda maestà del Pontefice nelle solenni funzioni del santo Natale, il buon popolo di Roma si risovvenne che il nome di Giovanni era stato da lui mutato in quello di Pio; e la sera innanzi al giorno dedicato all'Apostolo prediletto, più di quattromila uomini in bella ordinanza, tutti portando ardenti fiaccole, procedevano dalla Piazza del Popolo al Quirinale, preceduti da scelta banda musicale, seguiti da immensa onda di accorrenti, salutati essi stessi colla copia de' lumi che lungo tutta la via esponevansi alle finestre, ai verroni. I concenti musicali e le acclamazioni ancora ben più sonore chiamarono il santo Padre al balcone del palazzo; ed all'istante ch'egli apparve, due fuochi del bengala versando una luce di sole sulla gran piazza, presentano il più magnifico spettacolo, che rapisce gli animi in un istante d'estasi sublime. Accolta nel più solenne religioso silenzio, Pio impartì loro in ritrarsi la pontificia benedizione, sicuro pegno dei fervidi voti di cui egli ricambiava il diletto suo popolo. Dopo un nuovo saluto tutte le voci si tacquero, le faci si spensero, ed ogni romano riportò tranquillamente in seno alla propria famiglia le nobili emozioni che questa sera avea ridestate. Ma neppure il primo giorno dell'anno, dalle sociali costumanze specialmente dedicato alle attestazioni di affetto e devozione, dovea passare pei Romani senza una publica dimostrazione all'ottimo Padre. Alle undici ore del mattino la cittadinanza romana percorse di nuovo in marcia regolare e ben ordinata la Via del Corso, dalla Piazza del popolo fino al Quirinale, con scelte bande

musicali, ove giunta, fu di bel nuovo onorata della comparsa del santo Padre alla loggia, e dei segni del suo cordiale aggradimento; di bel nuovo ottenne che il pio Pontefice invocasse su di lei le celesti benedizioni, e fu beata di vederlo poscia soffermarsi per udire su quella copiosa orchestra un inno a lui dedicato.

Nulla soggiungeremo del romano entusiasmo, quando Pio ritornava dall'aver dispensato ai poveri la parola di Dio, chè ai nostri lettori è già noto; nulla delle lodi con cui fu festeggiato e in Arcadia e nell'Academia de' Nobili, e al Campidoglio ed altrove; nulla dei plausi coi quali nelle varie città de' pontificii dominii egli venne festeggiato ne' suoi rappresentanti. Un fatto ben istraordinario chiama ormai la nostra attenzione.

A coronare sì belle dimostrazioni, a render pieni i trionfi di Pio, non mancava se non che i monarchi dell'Oriente, i principi che ancor non piegano il ginocchio innanzi alla croce, venissero ad attestargli la loro profonda ammirazione, a dirgli come riscosse anche le loro orecchie dalle meraviglie delle sue gesta, un sentimento irresistibile gli traesse a rendere omaggio a quella virtù divina che in lui si palesa. Nè questo vanto gli venne meno. Come la regina Saba nelle estreme lande di Arabia trasalì in udire dell'ammiranda sapienza di Salomone, e volle ella medesima vederne il portento, così il successore della potenza di Maometto, rinnegando le maledizioni del Corano contro gli adoratori di Gesù Cristo, mandava un suo ministro a venerare la sapienza del Vangelo vivente nel Capo della sua Chiesa. Chi avrebbe detto che il perpetuo motore delle crociate, che il centro della lotta di sei secoli di tutto il cristiano Occidente contro il torrente dell'islamismo, doveva ora essere ossequiato a nome di colui che personifica la fiera possanza di tutti i seguaci del Corano? I giudizii di Dio sono ben alti e imperscrutabili; forse un florido risorgimento delle chiese d'Oriente, forse la deserzione dell'obbrobrioso naturalismo di Maometto è congiunta a questo fatto, che nella storia del cristianesimo non ha ancora il suo uguale. Chekib-Effendi, ambasciatore del sultano a Vienna, e destinato dal medesimo a presentare al Pontefice le sue felicitazioni in recarsi all'ultima sua meta, la mattina del 16 febbrajo fu ricevuto dal santo Padre in solenne udienza, gli espose le vive felicitazioni del proprio sovrano, e il desiderio di questo di seco lui entrare in diretti rapporti. La risposta del Pontefice fu pienamente qual conveniva, un cordiale ricambio degli espressi sentimenti, una raccomandazione de' cattolici viventi dispersi nel vasto impero, un benigno assenso a queste dirette relazioni che non potranno essere che giovevoli alla libertà religiosa già proclamata nella Turchia, benchè non comprenda ancora i nati nell'islamismo. Il primo di marzo, il Papa ammise ancora l'ambasciatore alla visita di congedo. Un solo ambasciatore anteriormente era comparso a Roma in nome del sultano, l'ambasciatore di Bajazette ad Innocenzo VIII nel 1490, ma per circostanza totalmente diversa, per disposizioni intorno alla custodia di Zizim, fratello del sultano, fatto prigioniero dai cavalieri gerosolimitani, e da questi consegnato al Pontefice.

P. B.

nerale chiedono la loro dimissione, chiamata con vocabolo significante *misericordia;* che di rado però e solo per forti ragioni vien consentita.

Il noviziato però differisce da quello delle altre religioni. Allorquando un soggetto dimanda d'essere ricevuto, lo si esamina con severo scrutinio per riconoscere in lui i segni di questa vocazione e le condizioni richieste: tra le prime è l'attitudine a venir promosso agli ordini sacri, e per conseguenza anche un corso di studii regolari che abbracci la filosofia. Dopo un mese passato in qualità di postulante nella pratica di tutte le osservanze dell'Ordine, è rivestito dell'abito e condotto processionalmente alla sua cella. Da quel giorno due anni trascorrono per lui di noviziato regolare, a cui non si aggiunge alcun peso oltre gli imposti dal comune regolamento de' Padri, riputandosi bastevol prova la pura esperienza di una tal vita. Se questa prova lo rafferma nella presa determinazione, egli è ammesso, dopo aver rinnovato tre volte la dimanda, a pronunziare i voti solenni. Promessa irrevocabile, che fuori della religione penerebbe a trovare, non dirò una scusa, ma una spiegazione!

Vincolato così, ecco i suoi doveri, le sue occupazioni. Il Certosino è cenobita e solitario; tale infatti essendo stato il grande pensiero del fondatore, congiungere i vantaggi dell'eremo con quelli della fraterna convivenza. Come cenobita ei divide parte di sua vita con altri fratelli, l'unione co' quali deve essere tanto più inalterabile e forte, in quanto egli comunica con loro in tali cose soltanto, oppure in tale misura, da servire eminentemente ad accrescere la carità. È a' piè degli altari, dove si trova con loro più sovente per dare in un sol cuore e con una sol voce lode al Signore. Con loro ne' giorni festivi si unisce anche ad una ricreazione e ad una mensa comune, sebben questa sia austerizzata dal silenzio e da sacre letture. E una volta la settimana, in un giorno di libera scelta del superiore, escono dal chiostro ad un passeggio reso più ameno da mutui trattenimenti, i quali sebben ristretti a materie di edificazione e di studio, lasciano pur campo alla piacevolezza ed all'effusione.

Bisogna però confessare che questi, che noi abbiamo accennati, e che costituiscono la vita cenobitica, non sono che

temperamenti concessi a sollievo dello spirito e diretti ad aumentare la carità. Del resto il Certosino è un vero solitario; la sua vita è confinata ad una cella, dove non ammette visite, donde non esce che per necessità; la sua bocca non s'apre che alla preghiera ed ai cantici sacri; la sua mente è fissa nella contemplazione delle cose celesti. Disingannato delle vanità del mondo e de' suoi beni caduchi, si è per sempre consacrato alla penitenza in una profonda solitudine, ove si è direi quasi sepolto, per morire a sè stesso ed alle sue passioni. Affatto inconsapevole degli avvenimenti, che succedonsi sulla scena agitata del mondo, medita gli anni eterni che dovranno seguire, e per essi solo ha speranze, terrori, disegni.

Non dimentica egli però gli uomini, ma qual altro Mosè sul monte, alza le mani al cielo pel popolo che combatte nella pianura, e non lascia di offrire notte e giorno a Dio i voti di una memore carità per la Chiesa cattolica nostra madre, per la conversione degli eretici, degli infedeli, de' peccatori, per la pace e prosperità degli imperi e delle nazioni, pe' suoi cari, per chi lo benefica, per chi soffre o pericola, per tutti. E quanto a lui, l'avvicendarsi ben regolato di opere sante non gli permette di sentire il bisogno di quelle distrazioni che a noi sembrano necessario diversivo alla fatica.

Ecco come è diviso il suo giorno. I Certosini si alzano tutto l'anno dopo quattro ore circa di riposo, al suono di una campana che nel più fitto della notte li chiama all'orazione: fatto nella cella qualche poco di meditazione, e recitata parte dell'Officio della Beata Vergine, prima di mezza notte si recano al coro per cantarvi Mattutino. Il forastiero a cui si consente di assistervi da vicino, è compreso allora da un senso affatto nuovo e profondo: nelle ore che la più parte dedica al riposo od a vani sollazzi, egli è testimonio d'uno spettacolo religioso e solenne, che d'ordinario non ha altro testimonio che l'occhio di Dio: que' religiosi prostrati, que' canti d'una commovente semplicità, que' volti composti a tanto raccoglimento, e la novità e la gravità delle cerimonie rese più auguste dal silenzio e dalle tenebre, lo trasportano per alcuni istanti come in un'atmosfera sopra la terrena, e gli fanno sentire il pregio e l'altezza di così santa

vocazione. Finito il Mattutino solenne, ritornano silenziosi alla cella, e recitata un'altra parte dell'Officio della Beata Vergine, riprendono dopo quattro ore di veglia un riposo di due o tre ore, finchè l'alba del giorno li chiami di nuovo alla preghiera. Due altre volte nel dì ritornano alla chiesa; la mattina, per la Messa conventuale celebrata con commovente ed antica semplicità di cerimonie, e seguita dalle Messe private, nella cui celebrazione si assistono scambievolmente a due a due; e la sera, pel Vespero e per l'Ufficio de' Defunti. Il tempo che avanza a questi publici officii, ed alle lunghe meditazioni, ed a' privati esercizii di pietà, è diviso tra lo studio e il lavoro manuale. Lo studio consentaneo al carattere di sacerdoti ed alla austerità di loro vita, si restringe quasi interamente alla sacra Scrittura, ai Padri, alla teologia. Il lavoro manuale che è per essi un vero sollievo, consiste nel coltivare un piccolo giardino annesso a ciascuna cella, in legar libri o in qualunque altra occupazione meccanica, per la quale spieghino maggiore attitudine o inclinazione.

Il silenzio, di cui si è già fatto cenno, è una delle prime regole e delle più severe: le poche eccezioni, che il bisogno può riclamare per alcune circostanze e per alcuni fra i religiosi, furono previste ed indicate dalla Regola, la quale però è ben lungi dall'autorizzare in simili casi la superfluità e la futilità de' discorsi. Ciò non toglie che i Padri destinati ad usare co' forastieri, non offrano nel loro tratto e ne' loro discorsi quella dolce e prevegnente effusione, che l'educazione può fino ad un certo punto arrivare, ma che in questi uomini, la cui conversazione è ne' cieli, ha un' attrattiva ed un incanto tutto proprio. Chi per la prima volta li avvicina, si aspetta d'ordinario di vedere nell'aspetto e ne' modi l'impronta dell'austerezza di loro vita; ma si trova ben dolcemente sorpreso a tanta mitezza, a tanta ilarità, a tanta condiscendenza.

I Certosini digiunano otto mesi circa dell'anno, e allora la Regola non consente per la refezione della sera che tre o quattro oncie di pane e un po' di vino. La perpetua astinenza da qualsiasi alimento di grasso è prescritta con tanto rigore, che neppure il caso di grave malattia ne li dispensa. Durante l'Avvento e la Quaresima, in tutti i venerdì dell'anno,

e in alcuni altri giorni particolari si astengono anche dalle uova e dai latticinii. Inoltre in un giorno di ciascuna settimana, che è d'ordinario il venerdì, digiunano in pane ed acqua, eccetto coloro che per infermità o vecchiezza potrebbero troppo soffrirne, dovendone però dimandare dispensa di volta in volta. I Certosini non fanno uso di panni lini; si coricano sopra un paglericcio quasi per intero vestiti, e portano continuamente il cilicio. Due volte al mese si radono i capelli e la barba, non lasciando che una leggerissima corolla di capelli all'ingiro (1).

Tali austerità spaventano. Eppure florida è la loro salute, e la loro età si prolunga non di rado ad una vecchiezza, che provando il vantaggio di una vita dura e senza mai un eccesso, li difende da quelli che loro fanno l'aggravio di abbreviarsi colpevolmente i giorni. Le austerità sono temperate da una saggia e prudente discrezione, di tal maniera, che se ritrovasi nel loro genere di vita molto di che mortificare l'umana natura, non c'è cosa che la opprima. Del resto la quiete e le spirituali dolcezze che gusta il Certosino nella sua celletta, la pace della sua coscienza, la gioja de' sacri cantici, il fervore delle sue orazioni, la lettura de' libri santi, e un'intima unione con Dio, compensano al centuplo ben anco in questa vita le privazioni, a cui si sottomette: ed egli prova tutti i giorni con soave esperienza la verità di quelle parole, che « la vita mondana nasconde le spine sotto i fiori, e la religiosa i più bei fiori sotto le spine. »

A complemento di queste notizie accenniamo qui, come per condiscendere al desiderio delle persone e massime de' sacerdoti che volessero passare qualche tempo nel silenzio e nella solitudine per farvi i santi Esercizii, i Certosini tengono aperto il loro Convento pel tempo necessario a tal fine, mediante previo avviso ed una modica retribuzione, richiesta pur troppo dalla insufficienza delle loro presenti risorse.

---

(1) Noi non abbiamo parlato che de' Padri. I fratelli o religiosi laici sono destinati ai lavori esterni del monastero; e son detti *Donati* nel tempo della loro prova che si prolunga a nove anni; e *Conversi*, fatti una volta gli irrevocabili voti della professione. Del resto i loro obblighi non sono punto sì rigorosi, nè le preghiere cotanto lunghe, nè così molteplici i digiuni.

Ma quello che noi abbiamo detto, se può fare in qualche modo conoscere il Certosino, non basta però a farlo comprendere; volendoci ben altro che deboli parole a sollevare molte menti ad un ordine di idee, in cui solo si può trovar norma a giudicare un simile instituto. Che è dunque questo essere misantropo che rinuncia alla società, bisogno primo d'ogni cuore ben fatto? Perchè con tanto amore del bene, ad un'oziosa contemplazione non preferisce il sagrificio di chi cerca gli uomini per beneficarli? Che fanno al mondo questi solitarii? Queste parole sono sovente l'espressione d'un dubbio sincero, nato in un animo retto, amico del bene e religioso: talvolta furono il linguaggio dell'odio sistematico e dell'irreligione. Noi siamo ben fortunati di non aver qui a parlare a persone animate da tali sentimenti, ed alle quali per verità non sapremmo quasi cosa rispondere: perocchè, come prescindere dalla Fede nel discorrere di cosa che nella Fede soltanto ha il principio e la spiegazione? Sebbene, anche a costoro potremmo dire: Voi che invocate per tutti e ciascuno il diritto di vivere a suo volere quando non si noccia alla società; voi che non soffrite che vi si turbino i vostri piaceri dicendo che nulla fate di male, perchè adunque turbate le austere gioje di costoro? che trovate a ridire se cercano la pace fuori dei torbidi del mondo, se nella solitudine cercano la sapienza? non odiateli se dietro una profonda convinzione cercano col disprezzo di questi un altro bene oltre il sepolcro, e vivono intanto beati in così nobili speranze; lasciateli digiunare, pregare, soffrire. Sono gente inutile; sì, poichè non vedete altro utile che ne' materiali emolumenti; fors'anche il povero che non batte mai invano alla porta del loro convento, non dirà come voi: ma pure riconoscete anche in questo rapporto almeno il vantaggio indiretto di tante persone sottratte a quella concorrenza che rende oggidì tanto difficile l'adito ed il progresso nelle diverse carriere civili: accordate loro indulgenza in vista del bene che fecero un giorno, promovendo co' sontuosi loro edificii l'incremento delle arti, e serbando nel recinto de' loro chiostri collo studio e colle scienze la fiaccola di quell'incivilimento, che ora vi guida a sì gloriose ed utili scoperte.

Ma quando le difficoltà che abbiamo toccate, le sentiamo

dalla bocca di uomini di senno e di virtù non solo, ma che si fanno una gloria della loro Fede, allora altre parole dobbiamo rispondere. Gesù Cristo, che ha un insegnamento per ogni stato e per ogni genere di vita, ci diede il consiglio e l'esempio d'una vita di penitenza e di solitudine: la lodò nel suo Precursore, la praticò egli stesso; e se tu ti levi a censurare Maria che contempla, Egli si leverà a difenderla. La Chiesa vide fino dai primi tempi popolarsi i deserti della Tebaide e dell'Alto Egitto di pii anacoreti; dalle loro file tolse molti grandi vescovi ed un popolo di santi; ella pensò sempre che la preghiera è fonte sicura di grazie, e che lungi dall'essere inutile il cenobita che fa di essa la sua prima occupazione, egli anzi ottiene a favore degli uomini l'intervento del braccio onnipossente. E perciò per bocca de' suoi Pontefici approvava questi Ordini contemplativi. La bellezza della Sposa immortale di Cristo non risulta forse dalla varietà de' suoi ornamenti? Non è lo stesso spirito che divide come vuole le grazie, i doni, le operazioni? Del rimanente è giusto che Dio abbia sulla terra degli uomini, i quali destinati in modo speciale ed unicamente a servirlo e lodarlo, richiamino agli altri il fine ultimo per cui sono creati; è utile che l'esempio d'uno straordinario fervore sia d'eccitamento al resto de' fedeli; è giusto ed utile e santo che vi sia un olocausto sempre vivo in onor del Signore, l'olocausto, voglio dire, a lui sì gradito di cuori contriti ed umiliati, che preghino incessantemente misericordia per loro stessi e pe' loro fratelli.

Chiuderemo col dire: andate, accostatevi a questi uomini sì derisi nel mondo, esaminateli da vicino, e forse ammirerete la loro virtù e sapienza, e vi sentirete portati ad amarli e ad unirvi con loro!

CONSIGLI AD UN GIOVANE.

3 febbrajo 1847.

Caro Pietro!

Le buone accoglienze che facesti a' suggerimenti che ti diedi a varie riprese in questi dì, il tuo viso che mi è specchio di un'anima gentile, e per ultimo (questo vale anco meglio) tue belle azioni a me note e care, m'invogliano a far cosa che possa riuscirti utile

per quel poco ch'io valgo; e questa è l'offerirti tutta intera la mia amicizia, la quale, nata da sentimenti sincerissimi, ed illuminata da una qualche sperienza, potrà riuscirti giovevole, se ti piacerà riceverla, e corrispondervi colla pienezza stessa con cui te la offro.

E, perchè jeri ti ebbi uditore benevolo durante il nostro passeggio a Lugano, ho divisato raccoglier qui a brevi parole le cose da noi discorse, raccomandandole alla tua attenzione anche collo scritto, onde tu possa tornartele più facilmente al pensiero, e ricordare, comechè lontano, il sentimento affettuoso e paterno che me le dettava.

Ti andai jeri ragionando de' maggiori pericoli della tua fiorente età, additandoli consistere nello assecondamento di una passione, la quale nel suo intrinseco è seme nobilissimo posto da Dio nel nostro cuore ad ingentilirlo e scaldarlo, ma che, pur troppo, quanto è soave e pura d'origine, altrettanto scambiasi in torbida e turpe nella sua degenerazione.

Qual sentimento più gradito e spontaneo della simpatia che ci tira verso persona d'altro sesso, per vaghezza di forme piacente al nostro occhio? Niente vi ha più naturale a cuore ingenuo, niente più seducente quanto movere di buona fede i primi passi per questa via fatale.

Ma supponiamo caso più probabile.

Avrai veduto dediti a vino o liquori, consigliati dagli amici, ammoniti dal medico, fare proponimento di ristare dalla mal'abitudine ch'evidentemente lor costa agiatezza e salute: ma avrai veduto altresì come a quel proponimento abbiano di leggeri mancato ogniqualvolta si trovarono tentati; ed a' rimproveri di lor benevoli rispondessero, avervi in quella cosiffatta tentazione qualche cosa d'irresistibile....

La passione di cui or io ti parlo è cento volte più imperiosa di questa de' bevitori; chi si è condotto ad eleggerla movente principale di sue azioni, difficilmente risorgerà dal lezzo: sopravenissergli anco casi atti a scuoterlo e atterrirlo, e se ne insinuassero, come a forza, in quell'anima ottenebrata buoni pensieri di emendazione, ricorda, caro Pietro, que' due miei paragoni di jeri; del ragno, che, ad ogni squassar dell'ale della mosca impaniata nella sua tela, affrettasi moltiplicarle intorno i fili che la imprigionano; ad ogni fremito dell'insetto crescono le sue ritorte fino a che, ancor vivo, sentesi dissanguato e divorato dall'insidioso nemico.

E conchiudendo quel mio dire, — Raccogli, io ti diceva, accesi carboni in un chiuso vaso; conserveranno lunga pezza il loro calore: prendi que' carboni e li sperdi sul terreno; tosto si spegneranno. E tu vigila gelosamente, o amico, su' tuoi affetti, e bada di non

disperderli come capriccio o passione tirerebbonti a fare: quegli affetti sono una pura e sacra fonte di calore, di virtù, di cui da Dio ti sarà dimandato stretto conto, perciocchè Dio nelle sue misericordie li destinò ad addolcire i mali inevitabili in questa terra, e ad appianarti la via alle sedi dove il vero e santo amore regna in eterno.

E qui forse tu pensi — salutari avvisi per certo son cotesti, tali che la ragione, che si raccoglie a considerarli, non può non riconoscerli ottimamente fondati nel vero e nell'utile: ma la ragione riesce ella a raccogliersi allora che ne avrebbe maggior bisogno? Questi avvisi sapranno rappresentarsi nel punto del maggior bisogno in guisa efficace? — ed in aprire il tuo pensiero a questi dubbii scoraggianti, potresti per avventura essere tirato a reputare que' suggerimenti piuttosto belli ad esporsi, che facili a praticarsi.

E, a considerar que' suggerimenti in sè stessi, cioè sotto il punto di vista dell'utile che è per provenirti dal praticarli, bisogna ch'io confessi il tuo dubitare fondato. Chi dice ad uomo — *fa questo perchè ti giova* — autorizza cotest'uomo a disaminare se è vero che il consigliato gli giovi; ovverosia lo pone, nel suo foro interiore, giudice competente *della opportunità* dell'azione od omissione raccomandata. Ma se, invece di richiamare un mal avviato alla considerazione di *ciò che gli giova* (nel qual caso gl'istinti brutali suscitati gridan giovevole ciò che piace), gli comando la considerazione di *ciò che deve* (del qual *dovere* sia fondamento una credenza anteriormente professata ed amata), non avvisi tu che i miei argomenti avrannosi ben altra vigoria, e potranno assai più facilmente persuadere?

Chi dice — *non ti giova* — apre all'ammonito i campi del futuro; lo fa esploratore per quelli delle conseguenze eventuali di ciò che sta per fare; ed è chiaro che fiacche, sfumate, inefficaci abbiano ad essere le idee dell'avvenire avversate da gagliardo presente.... Chi dice — *non devi* — richiama l'ammonito a' campi del passato; a consultare la memoria de' primi pii insegnamenti della madre, delle amorevoli lezioni di morale e di religione degli istitutori, de' buoni esempi, de' salutari proponimenti d'un'adolescenza innocente e serena... qui niente è sfumato, o languido, o indeterminato.... La memoria non cede a lusinghe; interrogata risponde leale; e quelle sue risposte, in anima non per anco corrotta, ponno esser tali che, al loro appresentarsi, la turpe tentazione si arretri e sfumi.

Ma chi dice a mal avviato — *tu non devi* — dà a conoscere di supporre in lui assai più nozioni dell'altro che dice semplicemente — *non ti giova;* — sendochè l'*utile* si compone d'idee senza veruno studio sviluppatissime in ogni uomo: qua rischiarate da limpida

luce, adducenti a virtù, a felicità; là guaste, offuscate da pregiudizii e passioni, tiranti a vizio e sventura; però sempre, e da tutti è cercato l'*utile*. Il *dovere* invece si compone d'idee, di cui ben Iddio collocò il seme in noi, ma che non sanno disvilupparsi e maturare senza laboriosi procedimenti: *far ciò che si dee* contrasta frequentissimamente a *far ciò che piacerebbe*; ond'è che per vincere cosiffatta impulsione verso allo ingiù, ed abilitarci ad eleggere l'erta comechè faticosa, ci è mestieri d'una vigoria attinta nelle convinzioni e nell'abitudine.

Chi c'infonderà le convinzioni generatrici di tal salutare abitudine? qualche cosa forse di terrestre che ci sta intorno? No, perchè quanto ne circonda è di sua natura mutabile, incerto, soggiacente a' calcoli dell'*utile* che vedemmo testè sì facilmente soggetti a fuorviare.... È dunque mestieri sia qualche cosa fuor di questa material cerchia in cui viviamo; qualche cosa ch'equivalga nell'ordin morale al punto d'appoggio che, in quanto all'ordin fisico, Archimede augurava alla sua leva per sollevare il mondo....

Questo punto d'appoggio è la Religione, la quale, e quando ci accoglie appena nati al lavacro purificatore, e quando ci adduce ad esser perdonati delle nostre colpe, e quando ci porge a cibo Quei che ci redense, e quando benedice alle nostre nozze, e quando ci conforta in mezzo alle aspettazioni della suprema dipartita, non dismette mai dal gridarci: — Viatori, ricordate la meta! naviganti, memorate il porto! io vi ho segnato il calle, nè potete smarrirlo se nol volete voi stessi; io vi posi in mano una bussola che non falla, nè vi accadrà di naufragare finchè vi piacerà consultarla.... Quel calle è scernibile ad ogni occhio pel sangue divino che lo ha tutto bagnato... quella bussola è la Croce! —

Or io me ne appello, caro Pietro, al tuo retto sentire, alla perspicacia della tua mente: di' tu, qual dei due consigliatori ti sembri preferibile, se quei che dice — *astienti perchè non giova* — o l'altro — *astienti perchè non lice...?* — Vedesti il primo con cerchio vizioso (come serpe che addenta la propria coda) pigliar le mosse da sè (ciò che gli giova) per costituirne norma a sè stesso di ben calcolati diportamenti.... Vedesti il secondo con linea a cui son ignote deviazioni e curve additarti ciò ch'è più sapiente, Iddio, e da Lui scendente al tuo intelletto per dritta linea la idea del dovere....

E non ha dubbio che alla voce, la qual, da te uscita, riede in te qual eco servile, tu non sia per preferir l'altra indipendente, sublime della Religione rivelatrice del dovere: — ma (tu vai pensando) m'avrò io agio ed attitudine di ascoltarla e comprenderla?

Son lunge dal trovare strana questa tua timidezza.... Chi dif-

fatti dice *Religione*, dice la norma di ogni umano pensiero e diportamento: sendo ella la sposizione sopranaturalmente rivelata de' rapporti che ci legano a Dio, Creatore e Signore del tempo e dello spazio, in qual angolo dell'universo, in qual giorno dell'anno potremo reputar sospeso l'imperio della Religione?

La vita dell'uomo è multiforme allo infinito, soggetta a vicissitudini più numerose delle stelle del cielo, delle arene de' mari: un povero, l'altro dovizioso; qual vigoroso, e qual debole; un montanaro, e l'altro del piano; uno sferzato dai raggi equatoriali, l'altro assiderato dai geli del polo; qua il re, là lo schiavo; e cento altre distinzioni, che si addoppiano e triplicano a tener conto delle femmine e de' figli di cadaun di costoro: basterà a tutti una Religione istessa, e potrà questa riuscire di facile comprensione? Nel medesimo volume sapranno accogliersi precetti di così lata, epperò positiva significazione, da valere a dirigere chi comanda e chi serve, chi ride e chi piange?

Poni la mente a questo gran problema che il Cristianesimo ha sciolto, e riconoscerai divina la Religione in cui tu avesti la ventura di nascere: se ti conducessi a studiarne qualsiasi altra, di cui gli uomini subirono o subiscono tuttodì il giogo pervertitore, riconosceresti nel lor difetto di unità e semplicità ed universalità, il marchio della menzogna: vedresti l'idolatra essersi fabbricati tanti culti e riti, e mostruose credenze quanti s'inventò genii e dêi; scorgeresti il sacerdote di Brama durar tutta la vita a cercar di addentrarsi negli arcani della sua fantastica complicatissima teologia, farne mistero alla moltitudine, e dar mano ad illuderla e trastullarla con ceremonie ed insegnamenti, ne' quali esso non crede.... Vedresti mussulmani vivere curvi e istupiditi sotto il giogo di opinioni indegne del nome di Religione, da che negando la libertà delle azioni umane, e proclamando il fatalismo, altro non sono che la brutale giustificazione di tutto che si fa sulla terra, buono o malvagio che sia.... *Religione* significa *comando sceso dal cielo a dirigere con obbligazione il libero arbitrio dell'uomo.* — Ove non è libero arbitrio, non è religione... e al comando religioso liberamente adempito tien dietro un premio di qua del sepolcro, *la pace*, di là *il conseguimento dell'eterna allegrezza*... Ove nè solida pace è promessa a' buoni in vita, nè premio che sia degno di Dio (che è dire infinito) in morte, ivi non è Religione....

Questi ch'io ti sbozzai a pochissime linee di contorno, sono i tratti che rendono riconoscibile la vera Religione.

E qui férmati meco sovra una considerazione delle cui conseguenze rimarrai maravigliato.

Chi ha sani gli occhi, e vede ogni dì lo stupendo avvicendare del giorno e della notte, pensa egli a ringraziare Dio d'essere stato posto contemplatore intelligente di così magnifico spettacolo? Chi ha mente perspicace e si raggira di continuo per una società la quale riconosce teoricamente leggi e direzioni dalle verità del Vangelo, nell'atto di lamentare que' traviamenti creatori di tanti guai e delitti, si conduce egli (lo che pur parrebbe sì facile) ad ammirare e benedire il santo Codice che, osservato, farebbe tutti buoni, e quindi felici? Ben di rado o non mai....

Ma questa (tu ne converrai meco) non è condizione che sia degna d'esseri ragionevoli; molto meno degna poi di cristiano, al qual sta intorno tanto lume che gli è più fatica serrar gli occhi a non vederlo, che tenerli aperti ad allegrarsene. La Religione vuol esser dunque da noi studiata siccome suprema sapienza: lettere, arti, scienze informinci pure a gentilezza e dottrina; ma la voce di Dio, fonte unico d'ogni genuina gentilezza, d'ogni sincera dottrina, ci scenda nel cuore a rinfervorarlo e nobilitarlo....

Ed ecco, mio caro Pietro, ch'io torno là d'onde pigliai la mossa, cioè a raccomandarti lo studio amorevole degli insegnamenti di Cristo, e dei disviluppamenti che recò ad essi la Chiesa ch'Egli istituì, e promise d'illuminar sempre. Se mi riuscì di convincerti della necessità di cotesto studio, ti sarà dolce lo intendere come niuna fatica sia per accompagnarsegli; non altro che brevi quotidiane letture, però fatte con quel raccoglimento che si addice al sublime suggetto: Dio, che guarda ineffabilmente benigno i suoi figli moventi a tentone inverso Lui, e li sostiene, e li guida, Dio misericordioso feconderà Egli nella tua anima i semi che quelle pie letture vi getteranno; quasi ch'io ti eccito ad imitare l'agricoltore, che, sparso il grano nei ben preparati solchi, lascia a' sughi della terra, alle piove del cielo, al calore del sole, di maturare le spiche; e d'altro non è per affannarsi che delle straordinarie meteore le quai fossero per insorgere a minacciare aquiloni o gragnuole. E così tu non inquietarti pensando come sì lieve cosa, qual è una quotidiana lettura di dieci minuti, possa generare così notevoli risultamenti di virtù e di pace; Dio, ti ripeto, che vede tue rette intenzioni, provvederà Egli che aggiungan a conseguire lo scopo a cui son vôlte con ischietto e generoso desiderio: solo paventa le insolite procelle che fossero per sovraggiungere a minacciare il sereno della tua coscienza: straordinario pericolo chiede sforzi e sussidii straordinarii: ed a quel modo che il contadino, ad allontanare dal suo maggese la grandine, accende la lampadetta votiva, e intuona le litanie dinanzi la effigie della Madre de' pericolanti, così tu, allo appresentartisi d'impensata

minaccia, ben troverai nella Religione che t'invito a studiare, i modi di sperderla....

È uno scritto (1) a me noto e caro, che vale, forse sovra quanti altri io conosco, a giustificare lo asserito testè, rispetto la facilità di comprendere i nostri doveri religiosi: lo troverai qui unito; quattro volumetti, che, se fossero un romanzetto brioso, potrebbono venir letti da mattina a sera; e che, contenendo invece per cadaun giorno dell'anno meditazioncelle di due o tre paginette, domandano, senza taccia d'indiscrezione, di venir digeriti nel corso de' dodici mesi: tu vedi, mio caro Pietro, ch'io non intendo tirarti a fare una indigestione di Cristianesimo: ti chiedo semplicemente che, con quella perseveranza di galantuomo che poni in adempiere gli altri tuoi officii sociali, abbi a leggere ogni dì (fosse non altro per amor mio) la meditazioncella propria di quel dì, fermando sovr'essa il tuo pensiero nel miglior modo che saprai e potrai.

Ti avviso fin d'ora che il cominciare di tal pratica ti riuscirà forse un po' tedioso; od anche sarai tentato reputarla cosa di poco conto, ed inetta a recar i frutti che ti annunziai: ma, col continuare in essa, e tedii e dubbii sfumeranno, e ti sentirai a poco a poco andare dolcemente scaldando e consolando; perciocchè anco l'anima ha fame e sete della Verità, ed è lieta di trovarsene pasciuta; anco l'anima ha mestieri di adagiarsi e riposare, ma non nel lezzo a cui la tirano i sensi, bensì nell'elevate contemplazioni a cui fu creata....

Abbili cari questi libri siccome segni della mia affezione, e possa tu un giorno benedirli, qual mezzo di cui la Providenza si valse a conservarti virtuoso e felice.

C. T. Dandolo.

VARIETÀ.

Decreto della S. Congregazione delle Indulgenze

URBIS ET ORBIS

Decretum ex Audientia Sanctissimi die 23 septembris 1846.

Ad humillimas preces P. Peruzzo ex Ordine Minorum Conventualium Sancti Francisci Sanctissimus Dominus Noster PIUS PP. IX. benigne inclinatus, omnibus utriusque sexus Christifidelibus corde saltem contrito Jaculatoriam *Gesù mio Misericordia*, devote pronuntiantibus, Indulgentiam centum dierum pro singulis vicibus Animabus quoque in

---

(1) *Pensieri*, ovvero *Riflessioni cristiane per tutti i giorni dell'anno*, del Padre Francesco Nepveu. Vol. 4 in 18.° che si vendono dalla Tip. Boniardi-Pogliani, contrada di s. Gio. alla Conca, N.° 4140, al prezzo di L. 6 austr.

Purgatorio detentis applicabilem, tam a Leone XII quam a Gregorio XVI fel. rec. vivæ vocis Oraculo concessam, non modo confirmavit, verum etiam perpetuis futuris temporibus valituram esse voluit absque ulla Brevis expeditione.

Datum Romae ex Secretaria S. Congregationis Indulgentiarum.

Loco ✠ Sigilli

F. Card. Brignole, *Pro Præf.*
Jacobus Gallo, *Secretarius.*

Soluzione di dubbii sulle opere prescritte pel Giubileo.

Interrogata la Sacra Congregazione dei Vescovi e Regolari, se per l'acquisto del Giubileo potesse valere la sola Comunione pasquale, se n'ebbe la risposta seguente, nella quale poi si spiegano anche i dubbii che potevano occorrere riguardo al digiuno. A norma dei casi futuri, e ad istruzione di tutti, crediamo opportuno di riferire l'intiero testo di questa risposta.

« Illustriss.° e Rev.° Signore.

« Al dubbio da lei proposto, se colla Comunione pasquale si possa soddisfare ancora alla Comunione prescritta per l'acquisto del Giubileo, questa Sacra Congregazione de' Vescovi e Regolari risponde *negativamente*, facendole conoscere che Sua Santità non ha creduto annuire alla istanza di varii Vescovi, i quali imploravano che con una sola Comunione si potesse soddisfare al precetto pasquale ed all'opera ingiunta per l'acquisto del Giubileo.

« Acciocchè poi si tolga ogni dubbiezza rapporto ai digiuni, la stessa Sacra Congregazione in vigore di speciali facoltà permette, che possa in codesta diocesi aver effetto il Giubileo non ostante la coincidenza della Quaresima, e per conseguenza che con i digiuni della Quaresima si possa soddisfare a quelli del Giubileo; ben inteso per altro che nei tre giorni di digiuno per l'acquisto del Giubileo non si faccia uso dei cibi d'altronde vietati, ma che sono permessi nella corrente Quaresima per ispeciale Pontificio Indulto. Tanto le significo per suo governo; e le prego da Dio ogni bene.

Roma, li 6 marzo 1847.

Al piacer di V. S.
P. Card. OSTINI.
D. Archiep. Damasc. *Secr.* »

Milano, al Vicario Capitolare.

Del movimento religioso nella Chiesa anglicana.

In udire le moltissime, e sì ragguardevoli e continue conversioni dall'anglicanismo alla vera Chiesa, la nostra meraviglia supera quasi la nostra gioja; anzi all'annunzio di nuove abjure quasi non ci sentiamo più eccitati a ripetere un atto d'ammirazione. Ma che fa intanto la Chiesa anglicana essa me-

desima, o, a meglio dire, che fanno quelle così varie e molteplici gradazioni di gruppi separati nelle loro religiose opinioni, i quali costituiscono il corpo acefalo dell'anglicanismo, in vedere così rapidamente diradarsi le proprie file, e disertarne gli uomini più autorevoli per carattere e per dottrina? Come si atteggiano coloro, i quali pel nome che portano appajono come i sostegni cardinali della *Chiesa di Stato,* e che ad onta della supremazia religiosa da loro riconosciuta nell'Imperante supremo, senza distinzione di sesso, si credono depositarii dell' autorità apostolica , e congiunti agli apostoli per legittima e non interrotta successione? Malgrado che il religioso indifferentismo domini tanto più facilmente ove la vera fede è perduta, non dobbiamo imaginarci che l'Inghilterra sia spettatrice affatto tranquilla ed indolente del gran fenomeno che si va ogni giorno vieppiù palesando, nè che da varie parti non diasi di piglio ad alcun mezzo per arrestarlo. Si teme realmente, si discute, si opera; ma tutti gli esperimenti tornano vani. Quello solo che non si tenta è di fare dei nuovi martiri; e devesi lode al governo che si mantiene sulle vie della giustizia ed anche, diremmo, d'una riparazione, non importa se spinto solo da un'accorta politica, o meglio da un sentimento di equità naturale. Varie corrispondenze dall'Inghilterra tennero dietro in questi ultimi mesi alle diverse sensazioni prodottevi dalle accennate conversioni: noi tenteremo di qui riunirne i tratti principali, sicchè sia facile il rilevarne in qual posizione si trovi oggigiorno l'anglicanismo relativamente a' suoi defezionarii ed alla Chiesa cattolica.

Riscossa e sbigottita, fino dall'anno scorso, pei già accennati rilevanti e numerosissimi passaggi de' suoi membri alla vera fede, quella parte che per così dire *cattolicizza* entro la chiesa anglicana, senza però voler confessare la sua deficienza, e senza pensiero di abbandonarla, raddoppiava de' suoi sforzi per darle certa quale apparenza di vita, e per contrapporre la sua attività a quella sempre più sorprendente della Chiesa cattolica.

Fra simili sforzi poteano in certa guisa di già annoverarsi le creazioni di diverse sedi episcopali, fatte in questi ultimi anni in varie colonie inglesi. Ma per verità nell'insignificanza de'loro effetti esse pure non servono che a far sempre più palese l'inerzia di qualunque società religiosa staccata dal centro d'unità stabilito dal divin Redentore. Ciononostante i fautori dell'anglicanismo divisarono di accrescere ancora di tre i vescovadi delle colonie inglesi. L'uno sarà stabilito nella nuova città di Vittoria nell' isola di Hong-Kong, ultimamente ceduta dalla Cina, e avrà sotto la propria giurisdizione tutti i possedimenti inglesi di queste parti. Gli altri due si erigeranno ne' possedimenti dell' Australia. Solo pel primo di questi vescovadi una società di propaganda protestante votò trentamila franchi; una persona fece dono di centoventicinquemila franchi al vescovo di Londra per il medesimo oggetto; altri duecentomila si raccolsero da diverse parti; e finalmente da altra persona furono messe a disposizione del medesimo vescovo di Londra ancora centoventicinquemila franchi per fondare un collegio appartenente ad esso vescovado. Mezzi pecuniarii non mancano certamente a tutte le religiose in-

traprese dell'anglicanismo. Ma gli stessi loro più fervidi promotori debbono pur sempre arrossire del nessun frutto che producono, e si trovano costretti a confessarne l'inefficacia. Degli sforzi novelli sarà indubitatamente come de' passati. Così assai recentemente un giornale protestante rinfacciava amaramente ai missionarii anglicani, i quali con tanto dispendio, sostenuto specialmente dalle società bibliche, si mantengono nella Cina, ch'essi non solo alcun pensiero non si prendessero di fare de' proseliti fra gli indigeni, ma che lasciassero nel più colpevole abbandono i medesimi abitanti inglesi dei possedimenti britannici; e le sue querele erano constatate dai fatti i più autentici. Esso rimproverava altresì ai medesimi di non aver eretto in que' possedimenti nemmeno una cappella ove raccogliere insieme il loro gregge, mentre i missionarii cattolici già vi avean costrutto una chiesa abbastanza capace, e vi avevano procurato anche nuove conversioni; rinfacciava loro finalmente che perfino i militari professanti l'anglicanismo, se brama li prendeva di qualche istruzione o di religioso conforto, si trovassero costretti a recarsi nella chiesa cattolica e partecipare al nostro culto e al nostro catechismo.

Quindi, per preparare al nuovo vescovo di Vittoria dei laboriosi ed utili cooperatori, non che per formare de' missionarii che in tutte le parti del mondo diano frutti migliori, quelli che aspirano ad una ristaurazione della chiesa anglicana facevano testè ristabilire con molto dispendio l'antico convento di sant'Agostino nella città di Cantorbery. Di già Oakeley, prima ancora di professare la fede cattolica, nella sua *Storia di sant'Agostino* aveva esternato dolore di veder derelitte e profanate le ruine dell'antico monastero di questo nome; e dopo aver descritto così la grandezza e la gloria, come la triste decadenza di questa casa che aveva albergato gli apostoli spediti agli Anglosassoni dal pontefice s. Gregorio, soggiungeva: « Fortunatamente sembra avvicinarsi il giorno, in cui la voce dell'Inghilterra cattolica si leverà non solo per preservare queste sante mura da ogni uso profano, ma per ridomandare che si renda loro la destinazione ad esse data dalla primiera fondazione ». Poco dopo Hope, membro della Camera de' Comuni, comprato a proprie spese tutto l'edificio, lo donò all'arcivescovo di Cantorbery a condizione di erigervi un seminario per le missioni straniere. Quasi un milione e mezzo di franchi si raccolse da private oblazioni per la sua ristaurazione; altre offerte gli assicurarono una rendita annua di centoventicinque mila franchi. L'istesso Hope vi aggiunse un'altra somma considerevole, e assunse sovra di sè buona parte della ricostruzione. Questi insigni benefattori si lusingano, che insieme coi nuovi fabbricati debba risorgervi lo spirito dell'apostolo degli Anglo-Sassoni, lo spirito della Chiesa cattolica. Ma o questo vi si trapianta realmente, e allora che si avrà preparato se non un seminario cattolico invece di un collegio di missionarii protestanti? o desso se ne rimane lontano, e i missionarii che ne usciranno per le varie parti del mondo si troveranno ugualmente impossenti nella persuasione della parola, come lo furono tutti quelli che diffusero finora le Bibbie in nome della riforma. È tuttavia un buon guadagno per la verità che le istituzioni cattoliche si vadano sempre più rimettendo in onore.

Intanto, per supplire in certo modo a quella mancanza di successo ne' missionarii anglicani, che ben si fa osservare anche nell'Indostan, una persona propose un premio di dodicimila e cinquecento franchi per un *Trattato sulle prove del cristianesimo*, da publicarsi in lingua indiana, accompagnato da una confutazione delle principali credenze religiose di quegli abitanti. Le condizioni del concorso vennero lasciate da determinarsi all'Università di Oxford.

Il partito che tende ad una ristaurazione anglicana fece più recentemente qualche dimostrazione, benchè infruttuosa, anche contro la nomina e la consacrazione del secondo vescovo anglo-prussiano di Gerusalemme. Si sa che a sedere su quest'enigmatica cattedra, dopo il defunto Alexander, fu eletto dal re di Prussia, a cui ora spettava la nomina, certo Samuele Gobat, figlio di un contadino svizzero, del cantone di Berna, ma che pervenne ad esser preside del collegio inglese a Malta. Nel seminario delle missioni protestanti in Basilea ebbe costui la prima preparazione allo stato di missionario; apprese quindi le lingue orientali in Parigi, fu addetto per qualche tempo alle missioni luterane, e venne in seguito a Londra, ove fu ordinato diacono, e di qui spedito in Abissinia da una società biblica razionalistica. Ritornato dalla sua missione, publicò nel 1834 un *Giornale di tre anni passati in Abissinia*, dal quale risulta evidentemente che questo nuovo vescovo, il quale dovea pure ricevere la consacrazione dal primate anglicano, non conviene per nulla nei principii che al vero anglicanismo sono fondamentali. Fu egli alcun tempo anche in Siria; dopo di che passò finalmente a preside nel collegio anglicano di Malta.

Il vescovo di Exeter, che, declinando un contatto troppo stretto col protestantismo, già avea fatto al primate di Cantorbery qualche rimostranza sulla prima istituzione del vescovado anglo-prussiano di Gerusalemme, come vescovo della provincia di lui indirizzò di bel nuovo lo scorso anno al primate e a tutti i vescovi comprovinciali una protesta motivata *contro la consacrazione d'un nuovo vescovo della comunione anglicana per la sede di Gerusalemme*, e dichiarò lesiva delle leggi della sua chiesa la convenzione già stipulata fra esso primate ed il monarca prussiano. La rimostranza non ebbe effetto; la nuova consacrazione fu fatta, e ancora dal primate in persona; però a gran malincuore di molti fra gli ecclesiastici anglicani che vedono solo una tavola di salute per la loro Chiesa in una totale separazione dal protestantismo.

L'opposizione del prelato di Exeter, il già noto dott. Philpotts, a tutto quest'affare dell'episcopato anglo-prussiano di Gerusalemme, proviene originariamente dal principio della separazione della Chiesa dallo Stato, salutarmente richiamato a vita dai *puseisti* nella Chiesa anglicana. Dopo che la riforma ebbe messo a soqquadro la società e versato tanto sangue per confondere ciò che per propria natura e per divina istituzione dev'essere costantemente diviso; dopo che questa malaugurata compenetrazione ebbe minato le fondamenta della religione medesima e condotto la rovina anche degli Stati, il nostro secolo attende dovunque a ripristinare questa distinzione, dalla quale scaturirà un principio di nuova vita per tutti quei popoli, i quali nella

religione non si erano omai abituati a vedere che un ramo di polizia. Ora, l'esistenza nel mondo di una podestà divinamente istituita con plenipotenza su tutti quei rapporti attuali che si riferiscono ai destini dell'uomo in una vita futura, viene chiaramente riconosciuta e difesa anche dai ristoratori delle tendenze cattoliche in Inghilterra, dagli autori di quello che potremmo chiamare *anglicanismo puro*, forse meglio ancora che *anglo-cattolicismo*. Fondati sulla cattolica tradizione, proclamano anch'essi che lo Stato ha una missione totalmente diversa della Chiesa, che questa è affatto indipendente da quello nelle sue attribuzioni, senza tuttavia che vi possa essere vera collisione d'interessi fra l'uno e l'altra; ed è principalmente da ascriversi a ciò se questi patroni dell'antica dottrina ecclesiastica non ottengono dall'alto alcun patrocinio.

Ed altra prova dell'essere pur questa massima penetrata nel cuore d'alcun prelato anglicano, la si ebbe in occasione della preghiera imposta dal governo lo scorso autunno per supplicare la Providenza a stornare i mali che già minacciavano l'Irlanda ed altre parti del Regno unito. Quando all'improvviso infradiciare delle patate s'ebbe la triste convinzione che metà della popolazione d'Irlanda e di Scozia era esposta a perire di fame, dietro un ordine sancito dalla regina nel suo consiglio privato, il primate anglicano di Cantorbery publicò una preghiera da recitarsi in tutte le chiese per implorare un lenimento a tanto flagello. Ma la cosa trovò inaspettatamente un oppositore nel dottor Whately, arcivescovo anglicano di Dublino, il quale vietò assolutamente che tal preghiera si recitasse in alcun luogo della sua diocesi, e parlò anche publicamente contro di essa nella cappella episcopale di s. Stefano. È vero che ad impugnarla egli partì da una massima del fatalismo calvinistico, non diverso dal mussulmano, cioè che essendo la fame minacciata un flagello di Dio, l'implorarne la liberazione era un ribellarsi contro i voleri divini, era un'orribile bestemmia. Ma è vero altresì che nel suo discorso egli negò alla regina il diritto di emanar ordini in materia spirituale, e che fece altamente valere la distinzione fra i due poteri.

Nè questi sentimenti sono solamente divisi da parecchi ecclesiastici; v'hanno ancora de' laici che ne riconoscono tutta la giustezza. Così un ricco protestante irlandese, sir Valentino Blake, ricusò contemporaneamente d'essere redintegrato nelle funzioni di magistrato della contea di Galway per non recitare di bel nuovo la formola del giuramento, nella quale si professa che la Sede di Roma non ha veruna autorità spirituale nei dominii di S. M. britannica. Scrivendo al cancelliere del regno egli gliene fece notare la falsità, ed esprimendo la propria meraviglia che protestanti coscienziosi vi si potessero adattare, conchiuse dicendo: « Io spero bene, o Signore, vedervi sul vostro seggio nella Camera irlandese dei lordi, e nella vostra qualità di difensore delle coscienze dei sudditi di Sua Maestà, presentare una legge per abolire questo giuramento. » Secondo uno statuto del 1558, una tale domanda dovrebbe essere punita colla confisca dei beni e colla morte. Anche l'*English Review*, organo dei *puseisti* più ostili a Roma, confessava, non ha guari, l'estrema necessità di riacquistare l'indi-

pendenza ecclesiastica, palesava la speranza che la Chiesa potesse fare fra breve qualche *sforzo vigoroso per mettere in ordine la propria casa*, e accagionava i di lei nemici e di averla messa e di tenerla nella sua obbrobriosa inazione. Ma, nel suo astio consueto contro i cattolici, aggiungeva poi la singolare asserzione, che costoro, da cui partono i rimproveri contro la servitù dell'anglicanismo, sarebbero i primi ad incepparne l'azione. Strana contraddizione dell'accecamento di partito!

Finalmente un'altra incidenza ancora appalesa quello spirito di regresso alle più sane dottrine che si va insinuando anche nel clero più elevato della chiesa anglicana. Seguendo tutte le modificazioni del protestantismo, buon numero de' suoi ministri già da pezza non riconosce più nel battesimo una rigenerazione spirituale, ma a guisa degli antichi zuingliani e de' recenti razionalisti, vi scorge una semplice cerimonia esteriore per la quale si fa palese il nostro ingresso nella Chiesa. Ora, per opporsi al progresso di questo sfrontato razionalismo, i vescovi anglicani ravvisarono necessario di far professare esplicitamente ai loro ordinandi la dottrina contraria, e di non ammettere nel ceto ecclesiastico coloro che vi si rifiutassero; e stabilirono pertanto che alla collazione degli ordini sacri si dovessero premettere le relative interrogazioni agli ordinandi. Fra le altre consuetudini cattoliche che si sono conservate nella Chiesa anglicana, havvi pure la disciplina di riservare le ordinazioni alle quattro Tempora. Si convenne dunque fra i vescovi anglicani, che gli interrogatorii sulla natura del battesimo avrebbero avuto principio colle ordinazioni delle Tempora dello scorso dicembre. Ma l'adozione di questa misura, ed il rifiuto realmente seguíto per parte dei vescovi di ammettere nel clero anglicano quelli che nelle loro risposte fecero aperta professione di razionalismo, sollevarono una viva opposizione di tutti i puritani, i quali scagliarono contro i vescovi violenti attacchi specialmente col mezzo del *Recorder*, foglio che loro serve di organo.

Ad onta però di questi parziali ravvicinamenti alle massime cattoliche, le conversioni al cattolicismo sono per l'alto clero anglicano un'acerba ferita, contro cui cerca invano de' palliativi e delle illusioni. Così a confortarsi della defezione di Newman e di tanti illustri personaggi accreditatissimi presso questi rilevatori dell'anglicanismo puro, prima ch'eglino uscissero dagli ultimi suoi trinceramenti, si andò in cerca di anteriori rapprocci nella sua storia; e si pretese di diminuirne l'importanza coll'additare de' fatti analoghi nelle scissioni avvenute precedentemente. Ma vi rispose ottimamente la *Revista di Dublino* in un articolo intitolato *Le recenti conversioni*, dimostrando come tra queste e quelle non esista veruna analogia; non vedendosi già nelle attuali conversioni dei ministri che uniti alle loro parocchie siansi violentemente separati dalla Chiesa anglicana per la difesa di un qualche diritto individuale o per sostenere qualche nuova opinione, come accadde nella formazione delle sette dissidenti; ma scorgendosi al contrario degli individui illuminati che fanno ritorno alla vera Chiesa dopo un maturo esame delle dottrine da questa professate; de' ministri che rinunciano ad ogni loro

temporale vantaggio, ed alla rispettabile posizione sociale da essi prima occupata, piuttosto che rinnegare la verità una volta raggiunta con tanti loro sforzi. Avrebbesi anche potuto aggiungere, che fra tanti e sì rispettabili individui non si osserva nè un disegno premeditato, nè un accordo comune, nè un interesse reciproco da sostenere; che nessun altro movente si può imaginare che agisca su tanti uomini fra di loro affatto separati e per tempo e per luogo e per interessi, fuorchè la verità sull'intelletto, e la grazia sulla volontà.

Che fare intanto per impedire ulteriori diserzioni verso la Chiesa cattolica; per non dar totalmente perduta la propria causa in faccia all'universo? Alcuno fra i vescovi anglicani non vide pel momento miglior partito che di allacciare col vincolo delle più pingui prebende quegli ecclesiastici, i quali dessero sentore o fossero più in pericolo di venir attaccati dal contagio delle conversioni. Così ricchissime parocchie ed assai pingui canonicati furono conferiti recentemente agli amici od ai congiunti de' più illustri convertiti, non che ai partigiani manifesti delle dottrine dette puseistiche.

D'altra parte però non cessarono molti fra costoro di sempre più manifestarsi animati da uno spirito di cattolicismo. Così, quando sul principio di novembre 1845 si consacrò in Leeds la chiesa (pel culto anglicano) di santa Croce, nuovamente erettavi, vi si osservò un assai grande concorso di puseisti, i quali vi praticarono diversi esercizii di pietà totalmente disusati nella chiesa anglicana. Gli ecclesiastici che intervennero a questa consacrazione, incominciarono dal recarsi alla chiesa processionalmente e vestiti di cotta, e a malincuore cedettero essi al vescovo di Ripon, che ne adempì la cerimonia, al quale sembrando troppo papistico il titolo di *Santa Croce*, tornò meglio sostituirvi quello del *Salvatore*. La sera del medesimo giorno della consecrazione, Pusey vi tenne un discorso sulle parole del Redentore: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum;* il qual testo è la più assoluta condanna di tutto il sistema protestante. Nè alla teoria protestante è più confacente il detto che si legge sul davanti della prima arcata, entrando nel tempio: *Pregate, o voi ch' entrate in questo santo luogo, per quel peccatore che lo ha fabricato.* Una solenne ottava tenne dietro alla festa, sempre parimenti con molto concorso di ecclesiastici cattolicizzanti, i quali dimostrarono anche in appresso una speciale predilezione per questo tempio, sì perchè edificato, come si crede, a tutte spese dello stesso Pusey, sì perchè costruito esattamente sulla forma delle chiese cattoliche.

Parimenti fu già da noi annunciato, come la prima domenica di febbrajo dello scorso anno il dott. Pusey riprendesse in Oxford la sua predicazione (dalla quale era stato sospeso per tre anni) fra un grande concorso, e coi medesimi sentimenti di prima. Ma dobbiamo ora aggiungere che il sermone versava su di un punto capitalissimo di nostra fede, negato egualmente dagli anglicani come dagli altri protestanti, cioè sulla divina istituzione del sacramento della Penitenza, sostenendo la podestà conferita da Cristo ai sacerdoti, di rimettere i peccati. Pusey ne prese per tema le parole di s. Giovanni: *Dixit ergo eis iterum: Pax vobis. Sicut misit me Pater, et ego mitto vos. Hæc cum*

dixisset, insufflavit, et dixit eis: Accipite Spiritum Sanctum: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis; et quorum retinueritis, retenta sunt; e fatta breve allusione alla condanna da sè subíta, perchè, diceva, i suoi proprii peccati lo aveano reso indegno di compiere convenientemente l'ufficio della predicazione, e manifestata la speranza che la prova durata avesse pure contribuito a purificarlo, passò a tenere sulla confessione una predica, che puossi a tutto diritto chiamare con voce d'uso il *pendant* di quella tenuta tre anni addietro sull'Eucaristia. Egli spiegò le parole di s. Giovanni nel senso che loro dà la Chiesa cattolica, avvalorando la sua esegesi colle testimonianze de' Padri. Deplorò il male fatto dalla chiesa anglicana in abolire la confessione, e ne chiamò in testimonio parecchi teologi rinomati della stessa Chiesa, i quali avevano prima di lui confessato la medesima cosa. A molti ecclesiastici che l'ascoltavano domandò, come mai osassero consigliare la comunione frequente a persone di cui nè meno la condizione dello spirito potevano conoscere, e con tratto eloquentissimo accennò la profanazione che di necessità deriva da tale costumanza. Fece voti altresì perchè avessero a sorgere giorni più lieti, animando gli uditori a ritornare all'antico costume della Chiesa, senza però, com'egli diceva, precipitare la cosa. Rivoltosi infine a' giovani studenti di Oxford, invitolli in certa guisa a dare in ciò il primo esempio, e con loro si rallegrò, perchè a quell'Università ogni studente sia obbligato di aver un direttore che procuri di farlo avanzare nelle vie dello spirito. Dopo questo discorso, avrebbe taluno voluto che si vietasse novellamente al Pusey di più predicare; ma l'autorità fè mostra di aver nulla inteso, e fu questo certamente il miglior consiglio.

Un altro ecclesiastico anglicano, Wilford Faber, ora però convertito alla vera fede, portando ancor più innanzi l'imitazione della Chiesa cattolica, prima ancora di rientrare nel suo seno avea preso a formare un ordine religioso, che si dedicasse d'un modo specialissimo al compimento dei divini voleri, e che dovea portar per divisa le parole: *Voluntas Dei.* I santi Wilford e Tomaso di Cantorbery (le cui ceneri furono fatte disperdere al vento da Enrico VIII), doveano esserne i patroni; i suoi membri doveano poi obbligarsi anche ad assistere i pastori nella cura dell'anime. Al primo sorgere di tale Congregazione, si disse da alcuni che essa avea per iscopo secreto d'imporre agli associati, e di far propagare da loro l'*aspettazione passiva* di ciò che a Dio piacerebbe fare della chiesa anglicana; altri li qualificavano per *gesuiti protestanti.* Ma il fondatore di questa avendo abbandonato la Chiesa anglicana nel momento stesso in cui si veniva realizzando, essa passò pure con lui alla Chiesa cattolica, e fu ben accolta e incoraggiata dai prelati che governano con tanta saggezza i cattolici inglesi, ove sotto lo special patrocinio della Madre del Redentore produsse già frutti di grazia e di salute. I Wilfridiani, chè così essi si chiamano, ai tre soliti voti ne aggiungono un quarto, singolare certamente in chi esce dal protestantismo, ed è di propagare con tutto il loro potere la divozione a Maria.

Dobbiamo finalmente notare, come un altro sintomo non insignificante del modo di pensare che si fa sempre più giorno in Inghilterra, l'interesse che

essa prese per l'ultima elezione del Sommo Pontefice. Mentre altra volta questo fatto vi sarebbe passato senza alcuna osservazione, od al più con qualche ingiuria volgare per parte dei publici fogli, ora più d'uno fra questi se ne mostrò preoccupato, e diede a conoscere ch'essa non sarebbe stata senza influenza sul regno delle isole. Tal altro, come il *Times*, appalesò interessamento per la persona del nuovo eletto, e rese omaggio ai primi suoi atti luminosi ed alle sue grandi virtù. Ma v'ha ancora di più: l'*English Churchman*, giornale puseista, publicò una lettera nella quale un membro della chiesa anglicana raccomandava a tutti i suoi ministri, come un dovere, di pregare per l'*elezione del Papa*. « Ogni ecclesiastico inglese, dicea l'autore della lettera, deve sentire che il vescovo di Roma è in dignità il primo di tutto il corpo episcopale. È noto altresì, come un fatto incontestabile, che la Sede di Roma tiene un vasto potere, ch'essa può impiegare in bene o in male. »

Ma la nostra attenzione al movimento attuale nella chiesa anglicana, ci avea segnalato anche un altro personaggio, oltre i due tanto illustri, Newman e Pusey, come costituente secoloro un triumvirato, guida e norma della grande rivoluzione. Vogliam dire di Palmer, del quale già conosciamo molte ingenue confessioni (1), che lo resero emulo all'istesso Newman. Ma dacchè questi si fu veramente convertito alla Chiesa cattolica, Palmer fu ben lungi dal seguirne l'esempio, e si fece anzi centro e capo di quel partito che, malgrado il suo ossequio a molti dogmi della Chiesa cattolica, malgrado l'amore per diverse pratiche di questa, oppone la più viva resistenza alle conversioni. L'*English Review* è l'organo di Palmer e della sua fazione; ed è per ciò che ultimamente questo giornale poneva tutto il suo studio in detrarre al merito di coloro che passarono dall'anglicanismo alla vera Chiesa. Sopraffatti dal loro numero, Palmer e consorti videro essi pure la necessità di qualche nuovo espediente per scemarne l'impressione sulla società, e questa volta non seppero trovarne un migliore, che di negar loro e capacità e dottrina. L'*English Review* era già nota per la singolarità de' suoi giudizii; colle nuove asserzioni essa confermò pienamente questa sua prerogativa. Newman, secondo lei, è appena un uomo di qualche scienza teologica e di qualche merito letterario; gli altri convertiti non sono che dei giovani i quali non possedevano nè maturità di giudizio, nè erudizione a sufficienza per isfuggire al laccio loro teso dalla soverchia influenza di Newman. A detta sua, Faber non è che l'autore di qualche bel verso; Ward non si è reso famoso che per le ingiurie scandalose prodigate alla sua Chiesa; Oakeley è uno scrittore che colle sue opere mise in chiaro la propria ignoranza e mala fede nel difendere la sua posizione; Morris è un abile orientalista, ma ci vuol tutt'altro per essere un abile teologo anglicano; le opere di Seager, di Wingfield, di Marshall, di Formby, le vite dei santi inglesi di Walter e Coffin, sono ben lungi dal

(1) V. *Amico Catt.* fascicolo 1.° di gennajo 1845, pag. 13 e segg., nell'articolo III sul *Movimento retrogrado nel protestantismo;* ed i fascicoli 2.° di settembre e 1.° di dicembre 1846, nell'articolo VI sulla *Condizione attuale del protestantismo.*

meritar loro un grado autorevole fra i teologi, ecc. Ma la falsità e la mala fede di queste asserzioni non poteano rimanersi occulte a chicchessia. Primieramente tutt'altra è la stima che degli scritti religiosi di questi autori fanno gli eruditi, anche acattolici, che amano anche appena mediocremente la sincerità, e ben diversi sono i giudizii ch'essa medesima, la Rivista inglese, ne portava in altri tempi. In secondo luogo è facile l'osservare, che come uomini almeno di chiara mente e di elevata coltura, essi trovaronsi dall'evidenza delle cose condotti alla Chiesa cattolica appunto allora che alla scienza teologica presero ad applicare le loro investigazioni. Essi si sarebbero forse acquistata nella Chiesa anglicana e innanzi alla propria conversione quella celebrità teologica, che Newman s'era guadagnata, se costui colle sue opere non avesse già loro appianata la via alla conversione. Ma gettato da lui il ponte pel passaggio dalla società anglicana alla vera Chiesa, qual modo loro più restava di farsi illustri nella teologia di quella, innanzi di rendere a questa l'omaggio d'una piena adesione della mente e del cuore? Era anzi tanto più da riconoscersi il trionfo della verità su questi ingegni eletti ed educati alle più nobili discipline, se mediante le fatiche del loro illustre campione eglino si condussero a cedere prontamente agli interiori inviti della grazia; se la loro persuasione fu in breve pienissima, e tale da portarli di buon grado anche ai più gravosi sacrifizii. Se tutti non si meritarono prima un posto distinto fra i teologi dell'anglicanismo, tutti vi erano già riveriti come giovani di grande aspettazione, e di conseguenza le loro conversioni non hanno già per sè minore importanza; e se le loro opere teologiche non furono per lo innanzi della più alta levatura, eglino potranno rendersi tanto più celebri e più utili ai loro fratelli traviati cogli scritti religiosi che verranno publicando in seno alla vera Chiesa.

Del resto, le controversie religiose non eccitarono forse mai tanto interesse, nè forse mai furono tanto vive come al presente. Gli opuscoli dei nuovi convertiti a confutazione dell'errore, gli opuscoli di coloro che si accostano alle dottrine cattoliche in difesa di queste e di sè medesimi, le risposte degli anglicani protestantizzanti contro gli uni e contro gli altri, quelle dei difensori dell'anglicanismo come tale e contro il protestantismo e contro coloro che troppo direttamente camminano verso la Chiesa cattolica, si succedono incessantemente. Newman stesso sul punto di convertirsi dava in luce un libro assai profondo sull'*Evoluzione della dottrina cristiana*. Gli scritti polemici a cui essa diede occasione in un solo anno, potrebbero formare una copiosa libreria, e Palmer medesimo non vi lasciò mancare una risposta in due volumi, il doppio dell'opera confutata.

Ma le conversioni intanto progredivano; e sebbene la chiesa anglicana sembrasse aver adottato il sistema di mostrarsi indifferente alle sue defezioni, la straordinaria frequenza con cui esse si rinnovarono nella seconda metà dello scorso anno la colpirono talmente, che non potè a meno di dar libero sfogo alle sue vive inquietudini. I fogli politici di tutti i colori produssero quindi i più svariati commenti sull'*insaziabile ambizione del papismo*, che tanto arditamente entrava a disertare

la chiesa nazionale: il Times che, fino dal 1844, avea totalmente cessato di prendere le parti dei puseisti, si fece perfino a scongiurare le famiglie, sotto le sembianze di uno zelante padre di famiglia, perchè si guardassero dal mandare i loro figliuoli alle due celebri Università di Oxford e Cambridge, onde non esporli al contagio delle tendenze cattoliche quivi dominanti.

Ma prima ancora che il Times si mettesse a tutelare co' suoi consigli e colle sue esortazioni la *Chiesa di Stato*, il vescovo di Londra, lord Blomfield, si era veduto nella necessità di levar egli stesso publicamente la voce in difesa di lei; e nello scorso ottobre publicò una *carica* (charge), come sono chiamate in Inghilterra le pastorali dell' episcopato anglicano, contro le nuove tendenze, ed i principii richiamati in vita da Newman, Pusey e dai loro seguaci. Ed è da notarsi che una *carica* d'un vescovo anglicano non è una cosa così consueta, come lo è nella Chiesa cattolica una pastorale d'alcuno de' suoi zelanti prelati. Essa è una cosa eccezionale, e perciò diventa un atto di un'importanza più che solenne; perchè non tutti i vescovi anglicani si danno pensiero di publicare in vita loro qualche *carica*, e quelli che pur vogliono parlare per loro mezzo ai proprii diocesani, non lasciano passare meno di quattro anni fra l'una e l'altra. Ora dovettero adunque sembrare al vescovo di Londra ben critiche e gravi le circostanze della sua chiesa, per fargli rompere quel silenzio ch' egli avea costantemente serbato dal 1842 in avanti. Piovve pertanto la *carica*; ma così violenta e piena di falsità e di assurdi com'essa uscì fuori, parve una misura erronea agli anglicani più prudenti. Ad onta degli sforzi di Pusey, come i lettori avranno potuto rilevare anche dalle sue lettere publicate in questo Giornale (1), per arrestare con varii sofismi le conversioni alla vera Chiesa, egli vi venne risparmiato assai meno dell'istesso Newman, e vi è eccitato a passare apertamente al cattolicismo, anzichè rimanersi di nome nella chiesa anglicana per operarvi tante seduzioni, *per tentare*, come vi si dice, *di innestare il sistema romano sull'anglicano, l'errore sulla verità.* Il dottor Blomfield si sforza in appresso di attribuire la maggior parte delle conversioni ai prestigi del culto esterno, all'eccitamento della fantasia e della sensibilità; non può però celare i suoi timori che molt'altri esempi di simili *perversioni*, com'egli le chiama, non siano per riprodursi. Che far dunque per arrestare l'impetuoso torrente? Secondo lui, basta l'approfondir bene la questione dell'infallibilità del Papa; per il che non può dispensarsi dal ritoccare i varii argomenti che di solito si obbiettano contro la medesima. Il prelato anglicano propone in seguito una sua mirabile scoperta, ed è che i teologi cattolici s'adoprano al presente a svincolare la Chiesa dai ceppi impostile dal Concilio di Trento: egli ne ha un argomento evidente nell'approvazione data dai nostri teologi più accreditati allo scritto recente di Newman: *Saggio sull'evoluzione della Dottrina Cristiana*, scritto ch'egli vede invece indubitatamente condannato dalle dottrine del Concilio di Trento. È certamente una cosa alquanto straordinaria che un ve-

(1) V. *Amico Catt.* vol. X, pag. 535, e vol. XI, fasc. 1.° di genn. 1846, pag. 28.

scovo anglicano invochi il Concilio di Trento per riprovare un'opera teologica, e che pretenda armarsi delle sue decisioni a condanna della Chiesa cattolica. Tuttavia dobbiamo perdonare al dott. Blomfield le sue continue contraddizioni e falsità in grazia dell'ingenua confessione con cui chiude la *carica,* esortando il clero anglicano di ricordarsi nelle sue preghiere *delle sciagurate divisioni della loro chiesa, e dei grandi pericoli a cui l'espongono cotali scissure.*

Ma in onta delle sue veementi invettive e contro la Chiesa cattolica, e contro quelli che dall'anglicanismo vi si convertono, e contro quegli altri che cercano d'innestare, per così dire, lo spirito del cattolicismo sulla chiesa anglicana, egli stesso il dott. Blomfield si trovò necessitato a raccomandare al suo clero diversi miglioramenti relativi al culto sacro, i quali da taluni, e fra gli altri dal *Times,* furono trovati puzzare alquanto di quelle tendenze contro le quali egli avea vôlto tutta la foga delle sue declamazioni. Così propose primieramente il ripristino degli esercizii di culto publico per ogni giorno. Ad eccezione di sole sedici chiese all'incirca, fra Londra e Westminster, ove ancora si recitano publicamente ogni giorno le preci del mattino e della sera, in tutto il rimanente della chiesa anglicana, come in generale in tutti i dominii del protestantismo, le chiese stanno chiuse da una domenica all'altra; nè il ministro ecclesiastico viene sturbato nel corso di tutta la settimana da' suoi domestici interessi per l'esercizio di qualche funzione religiosa, fatta solo eccezione per pochissime solennità dell'anno ecclesiastico. Questo fatale raffreddamento della comune pietà andò sempre progredendo dal primo secolo della riforma fino al presente, indizio più che evidente dell'insufficienza del culto protestante pel cuore umano. Così da un opuscolo del 1714, publicato sotto il titolo di *Pietas Londinensis,* si scorge che a quell'epoca in Londra e Westminster erano ancora quarantadue le chiese dove ogni giorno si faceano publicamente le preghiere, oltre la cattedrale di Londra e l'abadia di Westminster; lo scemamento già avvenuto dopo quell'epoca, minaccia in breve un assoluto abbandono di questa pratica; e l'*English Churchman* ci fa notare, che dall'epoca della riforma il dott. Blomfield è il primo vescovo di Londra che abbia avvisato d'invitare il suo clero a far rivivere quella costumanza. Confessando eziandio l'estrema ignoranza del popolo in materia di religione, il dott. Blomfield dispera apertamente che si possa ricondurlo in breve tempo sul sentiero della fede. Raccomandandolo però al suo clero perchè almeno non lo lasci sedurre dalle varie sette, fra le quali egli annovera senza esitanza anche la Chiesa cattolica, esprime altresì il desiderio che si ritornino a festeggiare almeno nelle chiese quelle antiche solennità che richiamano alla memoria i grandi fatti della storia di Nostro Signore; e fra queste egli nomina l'Ascensione, totalmente obliata nella chiesa anglicana. Così a suo malgrado, e combattendo la Chiesa cattolica, il vescovo di Londra obbedisce pure ad un impulso cattolico, mentre invoca il ritorno verso le pratiche della Chiesa antica.

Ma le tre conversioni avvenute ultimamente a Leeds e già da noi annunciate, furono quelle che gettarono propriamente nella costernazione i ze-

lanti anglicani ed i puseisti più ostili alla Chiesa cattolica. Primieramente, perchè il ricco giovane sig. Haigh avea offerto duecentocinquanta mila franchi per la costruzione di un'altra chiesa in quella città, e colla sua conversione questa rilevante somma non solo fu perduta per gli anglicani, ma si crede con fondamento che sarà messa a disposizione per la fabbrica di un tempio cattolico; secondariamente, perchè i nuovi convertiti appartenevano a quella parocchia del Salvatore su cui si credeva di poter tanto contare per arrestare, mercè di una stretta imitazione dei riti cattolici, le conversioni al vero cattolicismo. Il dott. Hook, altro paroco di Leeds e grande amico di Pusey, non potè ristare dal denunciare al publico e la chiesa del Salvatore, e i suoi ministri, e le sue cerimonie, e dal pressarlo a trovar mezzi di scampo contro le minaccie di quella congiura papistica ch'ei vi suppose celata. Egli si lasciò trasportare fino a rinnovar le antiche ingiurie che fra i puseisti erano omai cadute in disuso, chiamando il cattolicismo la peggior corruzione del cristianesimo, ed il papismo un tipo d'anticristo. Tredici ecclesiastici segnarono quindi una petizione al vescovo di Ripon, perchè volesse aprire un'inchiesta su tutto quanto si riferisce alla sciagurata parocchia di san Salvatore; ed un' inchiesta minuziosissima fu realmente intrapresa. Il *Churchman* annunciò ancora, che la maggior parte dei vescovi aveano preso delle misure per impedire una maggior dilatazione del *romanismo;* il *Times* si andò sfogando collo spargere tetre insinuazioni sulle *sorde macchinazioni* di Roma. Una potenza *secreta,* fondi venuti da sorgente *ignota* ecc., sono le frasi ch'ei fa giuocare per ridestare contro i cattolici l'odio comune. Ma che accade intanto d'altra parte? Le conversioni vanno ancora continuando, e non temono la luce del giorno; tutta la Chiesa anglicana rende un nuovo e solennissimo omaggio alle pratiche ed ai principii cattolici coll' universale digiuno prescritto pel 24 dello scorso marzo onde implorare dal Cielo propiziazione alla misera Irlanda. Un impulso arcano e misterioso spinge l'Inghilterra a ridiventare cattolica; tutti gli ostacoli, che vi vanno suscitando i nemici dell'unità, non faranno, giova sperarlo, che accelerare quel corso degli avvenimenti, che la Providenza divina sembra averle segnato nella sua clemenza.

P. B.

Miscela religiosa nella Germania.

Sull' attuale confusione d'ogni credenza religiosa, sulla perdita d'ogni nozione di cristianesimo, che pur troppo si osserva attualmente in Germania fuori dei dominii della Chiesa cattolica, già occorse di far cenno più volte. Ma il brano che ora togliamo ad uno de' recenti fascicoli dei *Fogli storico-politici* di Monaco, leva compiutamente il velo al gran mistero d'iniquità che ivi si vien consumando; esso lascia scorgere senza alcun'ombra, dove deve giungere l'individuo sottrattosi una volta alla salutare azione della Chiesa, e abbandonato al solo proprio criterio nelle cose di religione.

« Fu già annunciato, dice il prelodato giornale, che Ronge, ossia i così detti cattolici tedeschi, si sono congiunti colla sedicente società « libero-evange-

lica », o almeno inclinassero ad una sì fatta unione. È noto del pari che due ebrei furono ammessi nella chiesa libero-evangelica, senza che si stimasse necessario di battezzarli. Di tal maniera i giudei, i protestanti ed i cattolici riformati si vanno insieme amalgamando, ed in questo miscuglio consiste la riforma tanto decantata del secolo XIX; quella riforma alla quale tutto il giornalismo protestante applaudiva come prima la vide uscire da Schneidemühl e Laurahütte, ma che poi volle comprimere quando si venne suscitando in Halle ed in Königsberg. Ma la cosa deve pur compiere la sua carriera, e niuna forza l'arresterà: perchè il malanno non esiste soltanto da jeri; egli non è che l'incredulo razionalismo de' tempi nostri il quale trova i suoi amatori così fra gli ebrei, ed i cattolici come fra i protestanti, ma dal mezzo de' quali egli se ne aduna delle masse, perchè è dal loro mezzo ch'egli ebbe vita.

Intanto, sebbene il suddetto avvenimento punto non ci sorprenda, egli è nondimeno prudente cosa l'orizzontarsi nella questione, al che ci varrà mirabilmente l'opera intitolata: « Posizione degli ebrei progressisti verso la società libero-evangelica », in cui Rodolfo Benfey, ebreo riformato, piglia a dimostrare che i sunnominati ebrei null'altro si permettono fuorchè di abjurare apertamente ciò, che essi nel segreto del cuore hanno già da gran pezza sostanzialmente ripudiato come formalità insignificanti e moleste. « Il cattolico te» desco, dice Benfey, combatte contro » il Papa, il neoprotestante contro il » simbolo, l'ebreo contro il vuoto di » idee morali. Noi però tutti assieme » cerchiamo libertà di coscienza; e sia » pure ciò che ne opprime od una coa» zione esteriore od una mancanza di » solida base, torna sempre lo stesso. » Tanto l'uomo legato, come l'uomo » sfinito, è ugualmente inceppato. Scio» gli all'uno i suoi ceppi, dona all'altro » un cibo salutare, e li vedrai ben pre» sto abbracciarsi come fratelli appena » liberati..... *Senza cessare di essere » ebreo, io voglio pur divenire cri» stiano.* » Così in virtù del principio, che *il Cristianesimo è una potenza puramente spirituale, che il suo campo è tutto interiore,* gli ebrei aspirano al vanto di cristiani, senza voler dividere coi cristiani « l'usanza del Battesimo. »

« Eccone la cagione: L'*orgoglio* de» gli ebrei liberali sdegnò di comprarsi » una posizione nello Stato, mediante » un'*esterna cerimonia*, cioè il Batte» simo, posizione cui il nome di ebrei » precludeva all'operose loro brame. Fi» nalmente vi si aggiungeva anche il » timore di commettere uno spergiuro, » professando scientemente la credenza » in alcuni punti, che il tempo ebbe già » da gran pezza superati. » — Io non » conosco altra autorità che la mia ra» gione (massima prettamente prote» stante!).... Le tradizioni storiche, » l'evoluzione di qualsiasi condizione » ecclesiastica, non servono in ogni tem» po che come base per progredire ul» teriormente. Ma la Chiesa non è loro » vincolata; che anzi, quando pure alla » scienza riuscisse lo sforzo di chiarire » qual mito l'esistenza positiva di Cri» sto, non per questo l'idea del Reden» tore del mondo verrebbe contrad» detta, ma solo tramutata sopra un » altro terreno. In questo caso, il Cri» sto da un fatto esteriore si tradur» rebbe in un ideale di sè generato » nella coscienza dell'uomo. La Chiesa » quindi non ha nulla a temere dagli » assalti della critica; ma la sua Bib» bia ed i suoi libri simbolici, dovran» no aversi solo come fonte di studii » e non come norme. » Il linguaggio del sinodo di Berlino era pressochè dello stesso tenore; soltanto non era così esplicito come quello dell'ebreo razionalista. « Le cerimonie esteriori, » considerate quali *formalità* della re» ligione, sono *indifferenti:* esse ven» gono stabilite dalla comunità, ma l'in» dividuo deve *adattarsele* secondo i

» dettami del suo intimo senso: Bat-
» tesimo ed Eucaristia per me non sono
» che *segni esterni;* quello, della mia
» ammissione nella società; questa, della
» fratellanza di lei. Dichiarare il senso
» simbolico dei Sacramenti, è attri-
» buto non della fede individuale, ma
» bensì della scienza. » Il sinodo di Berlino avrebbe voluto accomodarsi queste viste, e mediante un gergo equivoco interporsi mediatore tra esse e le più antiche, od insieme accoppiarle; ma le antitesi della fede e del razionalismo non ponno stare insieme. Oggi avviene del Battesimo quanto accadde già dell'Eucaristia; la quale riteneva tuttavia il nome di sacramento, sebbene già all'occhio del vecchio protestantismo non fosse che un semplice segno esteriore con un significato simbolico, — ed il pane ed il vino solo ricordassero la cena di Cristo. — Epperò molto a buon diritto dimanda qui Benfey: — « È egli giusto, che un Cri-
» stianesimo, il quale non più ricono-
» sce nel Battesimo una virtù esteriore
» di cancellare il peccato originale ed
» espellere il demonio, esiga poi dal
» Giudaismo documenti cerimoniali e
» non morali, per ammetterlo nel pro-
» prio seno? »

« E difatti, negato una volta il dogma del peccato originale, e l'esistenza del demonio, il Battesimo diviene un nome insignificante, ed è ben più giusto abolirlo, anzichè conservarlo e nulla credere a suo riguardo, alla foggia dei protestanti. — Il Catechismo di Heidelberga alla dimanda: Cosa è Battemo? avea già data la risposta: Il *Battesimo è una cerimonia, mercè della quale diventasi membro della religione protestante.* Il battesimo dei Zuingliani e de' Calvinisti non è accompagnato da alcun rito che si possa chiamare cerimonia; dunque, secondo questa definizione, è propriamente l'atto del battesimo che vien qualificato come una cerimonia, con cui taluno si associa alla religione protestante: ma una cerimonia non è un sacramento; dunque al battesimo dei Riformati viene già da gran tempo negato il carattere di sacramento. A ragione pertanto progressisti e giudei riformati definiscono ora il battesimo « una cerimonia, *senza* la quale si può divenir cristiano. »

« Nè altrimenti si esprime Visliceno nel fascicolo di novembre del suo giornale mensile, laddove parlando di Benfey, « Questi, dice, è giudeo d'origine,
» e nutre desiderio vivissimo di edi-
» ficare sopra idee novelle una riunione
» fra i cristiani e gli ebrei. A tal uopo
» egli esortò dapprima gli ebrei rifor-
» matori ad abdicare alla loro segre-
» gazione dagli elementi del Cristia-
» nesimo, mentre senza l'adozione di
» questi è impossibile una sincera ri-
» forma; poscia ai riformatori prote-
» stanti propose la questione: Se ve-
» ramente le comunità protestanti li-
» bere volessero esigere da un ebreo,
» il quale entri nella loro società, il
» battesimo così esoso a tal uomo, e che
» *tutti dissolve gli antichi vincoli del-*
» *l'amore.* » A tale dimanda la nuova chiesa in Halle diede una risposta coi fatti, accettando come suoi membri e senza battesimo il signor Benfey ed un altro ebreo, coerentemente ai principii già pronunciati, coi quali dichiarava tutti gli usi sacri unicamente come *libere costumanze.* In appresso, la *Chiesa libera* di Königsberg dichiarò pure di non esigere il battesimo da quegli ebrei che le si aggiungessero, e fra i cattolici-tedeschi di Mannheim si ammisero pure alla sacra cena ebrei non battezzati.

« Dietro queste dottrine, il Cristianesimo come religione *divina* scompare da sè, egli è dai sacrileghi avvilito al grado d'una fattura umana; i contrapposti, ossia gli estremi non fanno che svolgersi vieppiù decisamente mediante l'azione della comunità libera-evangelica. Da una parte mantiensi a stento

ancora un raggio di fede positiva nella divinità del Cristianesimo; e diciamo a stento, perchè allorquando Rupp si svincolò dalla Chiesa evangelica, scosse il giogo dei simboli, e venne perciò proscritto dalla società di Gustavo Adolfo; quest'esclusione non si effettuò che sotto l'espressa dichiarazione, che non intendevasi già per questo, aver lui cessato di appartenere alla Chiesa evangelica.— Dall'altra parte si proclamò altamente che il Cristianesimo è un parto della mente umana, col quale l'uomo può procedere a seconda del suo genio; si rigettano tutte le confessioni di fede; si ripudia fino all'ultima traccia di sagramenti, si inorpella questa negazione col nome di *amore*, non altrimenti che i protestanti già sognavano a riguardo de' cattolici, che questi dovessero sacrificare la fede all'amore. È in questo *amore della miscredenza* che tutti gli increduli si accordano, qualunque sia la setta a cui appartengono; e la Chiesa evangelica libera è diventata questo centro d'unione di tutti gli increduli.

Ma cotal chiesa come sorse ella mai? Furono i protestanti che aizzarono il gran personaggio di Ronge ad inalberare il vessillo contro la Chiesa cattolica; furono essi che gli presentarono da sottoscrivere la lettera di Laurahütte. Il governo prussiano guardò con occhio di compiacenza lo scandalo, e gli offrì perfino le proprie armi per difendersi contro la popolazione cattolica. Questa altissima protezione accordata all'incredulità aggiunse ardire anche ai protestanti *amici della luce*; essi alla loro volta riclamarono le stesse franchigie dei Rongisti; e quando il governo volle frenarli, apostatarono dalla chiesa nazionale, e costituirono la novella società, alla quale si congiunsero i rongisti e gli ebrei riformati, ma il cui nucleo è formato propriamente di protestanti.

Questo si palesò chiaramente il 11 dello scorso dicembre nell'adunanza della società di Gustavo Adolfo, tenutasi a Berlino e numerosa di mille e cinquecento persone. Quivi fu disapprovata l'esclusione pronunciata contro Rupp; quivi Jonas membro del consiglio secreto di revisione, definiva il protestantismo *un complesso di tutte quelle opinioni religiose, le quali non allignano nel campo della Chiesa cattolica*, senza che si levasse una voce, pur solo uno zitto a condannarlo, ed a contraddire quelle grida di gioja con cui la turba elettrizzata esaltava senza fine una tale definizione, che in verità non è punto onorevole pel protestantismo. Si vide allora come la proposizione di Jonas fosse non solo l'espressione del sentimento proprio di quella turba furente in applaudire, ma benanco l'interprete d'una convinzione cui gli ortodossi si portavano già da tempo radicata nell'intimo del cuore, ma che per vergogna aveano tenuta fino allora gelosamente nascosta in faccia ai cattolici.

Alla fine, quando, racchetato a gran pena dal presidente il tumulto, fu dato di procurar la parola ad *un membro dell'opposizione*; quando costui ebbe fatto cessare le fragorose interruzioni col richiamare che l'onore della sala voleva che si ascoltasse del pari la voce dell'opposizione, e fe' notare che Rupp non istava più sul terreno della credenza evangelica; una voce dal mezzo dell'adunanza lo interruppe dicendo: « Che significa dunque la parola *evangelico?* » e nessuno rispose. Dunque, cosa sia evangelico, si confessa di non saperlo; ma come *evangelico* o *protestante* viene tutto che non appartiene al cattolicismo. Qui ci sovviene di quel detto di Pilato: « Cosa è la verità? — La sicura verità nella fede non esiste fuorchè nella Chiesa cattolica. »

I Cattolici della Svizzera.

Volgiamo una breve occhiata alla posizione dei cattolici nella Svizzera, per dipingerla con qualche tratto tolto a quel nuovo e ben lodevole giornale, che i sostenitori della buona causa hanno fondato nel cantone Ticino. Parlando dell'effetto prodotto dal contegno di Friburgo nell'ultimo suo pericolo, il *Confederato Ticinese* ne dava questi ragguagli.

« Il contegno tranquillo e risoluto della popolazione cattolica del cantone di Friburgo nel momento del pericolo, la calma religiosa che impresse un carattere grave e solenne a tutti i suoi movimenti, gli valsero anche l'ammirazione de' protestanti. In una città protestante vicina a Friburgo si fece un brindisi al popolo friburghese che *sa pregare, combattere i suoi nemici e sperare in Dio.* — La condotta di Friburgo è stata mirabile: fanciulli, vecchi, mariti, padri che volano a combattere pronti a morire per l'indipendenza e la religione, formano uno spettacolo bello, grande, sublime, degno de' più bei giorni della nostra storia. No, gli Svizzeri, i veri Svizzeri, non sono ancora degenerati. Un giornale di Losanna aggiunge: « Gli avvenimenti di Friburgo sono una lezione che ognuno può intendere; l'antico principio cattolico non è ancora sì decrepito come fingono di credere i radicali. Esso è un principio d'ordine sociale pieno di vita e di vigoría, capace di gettare nel fango i cenci rivoluzionari, accampati da miserabili cialtroni, che non giungeranno mai al potere senza comprometterlo e perderlo. Gli affari d'un popolo non si fanno con frasi sonore e vuote di senso, nè col cantare oscenamente la *marsigliese* e la *parigina,* » ma, aggiungeremo noi, colla fede, colla prudenza e col coraggio. »

In altro dei fogli posteriori leggiamo intorno all'attuale posizione dei cattolici della Svizzera le seguenti memorabili parole.

« I sette cantoni cattolici uniti, fermi, confidenti in Dio e nel buon diritto, aspettano l'avvenire; con loro simpatizza di cuore e d'anima la gran maggioranza delle popolazioni cattoliche di San Gallo, d'Argovia, di Glarona, di Turgovia, d'Appenzello, dei Grigioni, di Ginevra, di Vaud e del Giura, come si argomenta dagl'indirizzi, dalle petizioni che in varie occasioni ne sono emanate; anche nei cantoni cattolici di Soletta e del Ticino, quantunque il partito radicale vi domini, pure la convinzione cattolica non vi è dubbia, e il popolo è ben lontano dalle idee e dalle tendenze del partito, di che ha dato e darà prove evidenti.

« Molte pietre, che nel sacro edifizio il radicalismo avea abbattute, sono ristabilite, ed altre ricompajono sotto forme più solide e belle. Noi osiamo dirlo in verità, in nessun tempo, nè anche ne' secoli più remoti, i cattolici della Svizzera non furono sì uniti, sì determinati per la difesa della fede, dei diritti, della libertà e della indipendenza loro. Sono questi i frutti di salute e di benedizione che maturò il loro lungo soffrire, il quale può solo congiungere, purificare gli uomini, fortificarli e condurli alla vittoria.

« Anche lo straniero ha riconosciuto questo splendido risultamento, e ne ha felicitato la Svizzera cattolica. »

Ci è dunque lecito aprir l'animo alla lieta speranza, che la causa della giustizia e della Fede siavi per trionfare ad onta del fiero accanimento de' suoi nemici, sia che questi rivengano a poco a poco dal loro furore a migliori consigli, sia che non paghi delle lezioni già avute vogliano ritornare all'effusione del sangue. Ma speriamo altresì, che le preghiere comuni innalzate a Dio e dalla Svizzera cattolica e

da chi prende parte alla sua sorte, ottengano finalmente così la stabilità della pace esteriore come la calma degli animi; la concordia cittadina nel rispetto di tutti i diritti, se non puossi avere l'unione di tutti i cuori nella professione d'una sola Fede.

Se il Protestantismo feliciti i popoli.

Il protestantismo fu nudricato e crebbe gigante per la gelosia dei signori temporali contro la Chiesa; si mantiene in molti luoghi e si tenta insinuare in altri come ridondante di molti vantaggi allo Stato; e pare che nel derubamento dei beni ecclesiastici si debba trovare un fonte inesausto di felicità, un perpetuo ben essere delle nazioni. Non parliamo della triste esperienza, che ne fecero ormai tutti gli Stati: il protestantismo non contiene egli al contrario in sè stesso un seme di certa demoralizzazione, d'inevitabile morte? I suoi assurdi sulla moralità, il suo solo principio sulla dissolubilità del matrimonio, non sono esse dottrine che più o meno presto devono condurre la società ad una condizione ben triste? Del danno immenso prodotto in altri Stati sotto questo solo rapporto della legislazione matrimoniale si è già parlato altre volte in questi fogli; ultimamente una corrispondenza di Sciaffusa, riferita dalla *Gazzetta ecclesiastica svizzera* (1), vi fa un eco ben triste, ma niente men vero.

« Mentre a Vaud, dice essa, il Gran Consiglio, coll'ammettere la discussione della proposta di eguagliare la condizione dei figli illegittimi a quella dei legittimi, scuote dalle fondamenta la santità del matrimonio; a Sciaffusa una triste esperienza viene a persuaderci, che la rilassatezza in fatto di matrimonio, nuoce non meno al benessere sociale. Il tribunale civile lamenta il disordine di un numero stragrande di processi di divorzio, ammontanti a cinquantuno nello scorso anno 1846, e di cui ventidue si ultimarono realmente con sentenza di divorzio. Così dal 1832 fino al maggio del 1846 si spacciarono seicentododici processi concernenti il divorzio, e furono giudizialmente sciolti duecentotrenta matrimonii. Il pauperismo ognora crescente, e che negli anni 1844-45 si manifestò d'una maniera terribile con quarantotto concorsi e tremila seicentottantuna citazioni, vuolsi attribuire principalmente a questa demoralizzazione la quale s'estende sempre più, scioglie i sacri vincoli del matrimonio, spande il veleno della corruzione in seno alle famiglie, sbilanciando insieme le loro domestiche aziende. Gli ecclesiastici ed i superiori relativi verranno quindi dal governo ammoniti di andare più a rilento, nel rimettere al foro matrimoniale siffatte querele risguardanti il divorzio, e di darsi qualche fatica per conciliare essi stessi i conjugi dissidenti. Anche la legge sui matrimonii deve essere riveduta, segnatamente nel senso di porre alcun limite alla leggerezza con cui i medesimi si contraggono.

L'attuale necessità poi indusse già il governo a permettere la vendita e l'uso della carne di cavallo. »

(1) N. 6, 6 febbrajo 1847.

FASC. 2.° di Aprile. 1847. ANNO VII. NUM. VIII.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

CONDIZIONE RELIGIOSA IN ISPAGNA
NEL PERIODO DELLA RIVOLUZIONE.

ARTICOLO QUARTO (1).

1844-1845.

Gabinetto Narvaez. — Diversi partiti alle Cortes. — Legge di dotazione. — Dimissione di Golfanguer vic. cap. di Toledo. — I deputati del partito Viluma escono dalle Cortes. — Trattative con Roma. — Legge di devoluzione *al clero dei beni non venduti. — Atti del Governo contrarii, ed altri favorevoli alla Religione. — Guai politici. — Rinunzia di D. Carlos. — Pretendenti al matrimonio colla regina. — Zelo dei vescovi.*

A compiere le notizie sull'attuale condizione religiosa della Spagna, ci rimane a dar conto degli avvenimenti dalla metà del 1844 in poi. Epoca ricca di parole, povera di fatti, oscura, incerta, misteriosa. La discordanza degli animi, impedimento a fermi consigli; la miseria del tesoro, incaglio a sacre promesse; le rinascenti ribellioni, ostacolo a generose risoluzioni. La religione non perseguitata; il clero non isturbato nè angariato; amico il governo, favorevoli le Cortes, propizii i decreti. Ma poco o nulla ricomposto de' fatti sovvertimenti, nulla restituito delle inique rapine, e tuttora sospese le relazioni con Roma, d'onde solo può rifluire alle Chiese tutte il vigore, la prosperità, la vita. Così appare anche qui manifesto, come il maltalento di pochi basti a produrre immensi disastri; e il buonvolere di molti non sempre basti a rialzarne le rovine.

(1) Vedi vol. XI, pag. 334 e 452; e vol. XII, pag. 81.

34. Il generale Narvaez, che primo era entrato in Madrid dopo la caduta di Espartero, veniva universalmente tenuto qual suo vincitore, e salutato liberatore della Spagna; e però la sua rinomanza ed influenza crebbe a tanto che il 13 maggio, ritiratosi il gabinetto *Gonzales-Bravo*, il potere cadde in sua mano. Entrarono seco lui al governo il marchese Viluma, Mayans ed Armero, gli uomini più distinti del partito moderato. Fu quello un giorno di festa per la Spagna, che vedeva la cosa publica affidata ad uomini stimati saggi e prudenti e favorevoli alla causa religiosa. Ed alla causa religiosa furono infatti consacrate le prime cure del gabinetto. Publicò egli una circolare, nella quale, riconoscendo che i progetti anteriori per la dotazione del culto e del clero erano stati formulati in modi troppo vaghi e mal ponderati, invitava i vescovi ed i capitoli ad offerire uno specchio dettagliato de' bisogni di ciascuna diocesi.

Ma Narvaez, uomo di spada e di politichi intrighi, piuttostochè di morali principii e di viste religiose, non era sì corrivo al bene, come lo era il Viluma, vero rappresentante dell'antico spirito spagnuolo monarchico-religioso. E però questi, veduti riuscir vani i suoi sforzi per trarre ne' suoi consigli il capo del gabinetto, alla fine di giugno offriva la dimissione; e la sua uscita dal ministero segnava un passo retrogrado per gli interessi religiosi. Allora la nazione si accorse d'essersi troppo leggermente lusingata; che, se era omai passato il tempo della persecuzione, non era ancor giunto quello della dovuta ristaurazione; e che però poco o nulla d'importante poteva sperare dagli uomini del potere. *Non vi attendete,* così un giornale dell'8 luglio, *non vi attendete nulla di buono per la causa religiosa, nè alcuna misura capace di metter rimedio ai mali, che affliggono la Chiesa. Vedrete sì decreti, promesse, carezze, elogi: decreti impotenti, promesse inefficaci, carezze mentite, elogi ipocriti: parturient montes.* Rinnovaronsi quindi d'ogni parte i riclami per l'abbandono e lo squallore, in che lasciavasi e culto e clero, a cui molto era stato promesso, e nulla concesso (1).

(1) E intanto il ministro Narvaez gettava 200,000 franchi in una festa da ballo.

35. Si accorse però il governo che qualche cosa bisognava pure concedere ai riclami del popolo e del clero. E però, il 19 luglio, un decreto segnato Mayans determinava, che ai sacerdoti ordinati all'estero, ed anche a quelli stati ordinati nelle provincie dai vescovi seguaci di D. Carlos, fosse omai tolta la proibizione d'esercitare il loro ministero e di concorrere per le cure vacanti.

E siccome ciò che riclamava la più pronta providenza era l'affare dei beni ecclesiastici, che tuttodì andavano diminuendo per la vendita, che ancora continuava; così il 18 agosto publicavasi il seguente decreto reale: « 1.° la vendita dei beni ecclesiastici è sospesa: 2.° il prodotto dei beni invenduti sarà tutto applicato al mantenimento del clero e delle religiose » (1). Nella dichiarazione poi, che accompagnava il decreto, leggevansi le seguenti parole: « Fra le tante cose » gravi, che riclamano la nostra sollecitudine, una ve n'ha, » cui siamo tenuti consacrare una *distinta preferenza*, giac» chè per la religione degli Spagnuoli, *da lei dipende in gran* » *parte* la conservazione di tutta la confidenza e di tutto il » rispetto dovuto al sentimento nazionale; e questa è la sus» sistenza *sicura ed onorevole* del culto e de' suoi ministri.... » Un sentimento di pietà e di giustizia riclama il medesimo » provedimento per le comunità religiose. Il governo sin » qui *non ha soddisfatto, come doveva* (preziosa confessione!) » alle promesse fatte loro, e la carità publica dovette ado» perarsi per sovvenire a sì stringente necessità, ad un *debito* » *sacro*, con mezzi giusti e legittimi sì, ma che racchiudono » un certo *biasimo* pel governo, ed un'*accusa permanente* » delle sue misure, e de' suoi decreti. A togliere quindi tal » macchia... ecc. »

36. Intanto giungeva l'epoca dell'apertura delle Cortes, alla quale concorrevano deputati nuovamente eletti. Due principali partiti vi comparivano: l'uno il monarchico-religioso, con alla testa Viluma, Medina-Cœli, Balmes, ed alcuni vescovi chiamati a sedere nelle camere. Riconosceva questo partito

(1) Giova ricordarsi, che alla soppressione degli Ordini religiosi, anche le religiose erano state spogliate de' loro beni, ma aveano serbata la libertà di tenersi unite in congregazione; cosa non concessa ai religiosi.

le mutazioni introdotte dagli avvenimenti, aderiva alla costituzione; ma voleva la ricomposizione dell'ordine, il matrimonio della regina col primogenito di D. Carlos, e sopratutto fermezza del trono, libertà della Chiesa, e indipendenza de' suoi ministri come ne' loro sacri officii, così ancora ne' mezzi di loro sussistenza. L'altro partito era composto di quegli uomini, che foggiati a nuovi pensieri, sebbene non inclinassero totalmente alle idee esagerate e sfrenate degli *ayacuchos*, distavano però molto ancora dalla saviezza delle antiche nazionali istituzioni. Volevano un governo costituzionale e monarchico: ma poco loro importava degli affari religiosi, poco della riconciliazione con Roma, sebbene per l'evidente interesse de' popoli, e pei sacri diritti della Chiesa, non osassero pronunziarvisi apertamente ostili.

Sotto l'influenza di tali opinioni aprivansi le Cortes il 10 ottobre. Non è nostro interesse tener dietro ai vivi e lunghi dibattimenti ivi sostenuti per la riforma della costituzione in quanto concerne gli affari civili. Per riguardo alla religione, l'articolo XI della nuova Carta era così espresso: « La religione della nazione spagnuola è la cattolica, apostolica, romana. Lo Stato si obbliga a sostenerne il culto ed i suoi ministri. »

Inerendo a tale dichiarazione, tanto i senatori che i deputati espressero ne' loro progetti d'indirizzo un voto in favore del clero, che nella discussione fu caldamente sostenuto da membri d'ogni opinione politica, unitisi a riclamare, perchè il clero venisse rimesso nel grado di onore e di indipendenza, che gli si conveniva. Ai quali riclami il governo per bocca del ministro Mon rispose, essere egli pure compreso dai medesimi sentimenti religiosi, ond'era animata la nazione; volere però ridurre ad effetto l'obbligazione, che incombeva allo Stato, di sostenere il culto ed i suoi ministri in un modo nobile e sicuro.

Fedele alla data parola, il ministero ai 5 dicembre presentò alle camere il seguente progetto di legge: « Sono asse-
» gnati centocinquantanove milioni di reali (quaranta milioni
» circa di franchi) per la dotazione del culto e del clero: la
» qual somma verrà conflata: 1.° dai prodotti dei beni non
» venduti del clero secolare e regolare: 2.° dalle somme, che

» nel 1845 devono versarsi al tesoro pei beni già venduti e
» non ancora pagati: 3.° dalle offerte per la *Bolla della Cro-*
» *ciata* (1): 4.° quello che mancherà a compiere la somma to-
» tale, lo sborserà il regio Erario: 5.° sono fissati per le reli-
» giose ventuno milioni di reali (cinque milioni di franchi)
» da prelevarsi sui beni invenduti dei corpi religiosi » (2).
Tale era il progetto presentato alle Cortes siccome disposizione provvisoria, aspettandosi d'altronde il compimento degli accordi colla santa Sede, per istabilire le ultime precise ordinazioni.

37. De' quali accordi con Roma il presidente del ministero donava alle Cortes favorevoli notizie; ed il ministro degli affari esteri Martinez de la Rosa, il 24 ottobre, ne parlava ne' seguenti termini: « Nessuno farà ai ministri l'ingiu-
» stizia di credere, che essi possano riguardare con occhio
» indifferente le vertenze colla santa Sede. E sebbene siasi
» giudicato conveniente di non farne espressa menzione nel
» discorso della corona, pure, come cattolici, come spagnuoli
» e come ministri del trono, noi non abbiamo certamente
» obbliata una questione di sì capitale importanza. Si sono
» fatti dei tentativi per ristabilire colla santa Sede le rela-
» zioni politiche e *le relazioni di un ordine superiore,* e si
» è procurato di farlo in un modo stabile e fermo, straniero
» ad ogni influenza delle passioni e della politica, poichè *il*
» *loro carattere è immutabile.* Il governo si sforzerà con tutti
» i mezzi, che sono in suo potere, di avvicinarsi ad una
» riconciliazione sincera e stabile.... Sua Santità ha date
» delle garanzie per la buona riuscita di queste trattative.
» Il governo conosce benissimo tutta l'influenza, che la so-

(1) È un diploma concesso da Giulio II nel 1509, e confermato da altri Pontefici, che contiene molti privilegi, indulti e grazie. Fu detto *della Crociata,* perchè in principio fu dato in favore di quelli che combattevano contro gl'infedeli.

(2) I beni ecclesiastici non venduti potevano offrire un reddito di sette od otto milioni di franchi: la Bolla della Crociata un tre milioni; de' beni del clero erano stati venduti due terzi, pel valore di seicentocinquanta milioni: buona parte della qual somma non era ancora pagata, e però all'atto del pagamento dovea, secondo la legge, essere assegnata al clero. Per quello che poteva ancora mancare all'intera somma di quaranta milioni, il governo avea incassato assai più che bastasse, per doverlo di giustizia supplire coi fondi dell'erario.

» luzione di sì delicata questione può produrre sullo spirito
» degli Spagnuoli, e per la consolidazione della pace, di cui
» tutti noi abbiamo tanto bisogno. »

Le promesse erano larghe, generose, risolute. Vi corrispondevano poi le opere? Non sempre si può mantenere una promessa, ed anche potendolo, non sempre si vuole.

Intanto però il governo, o come prova di buon volere, o per concedere pur qualche cosa ai tanti riclami de' popoli, con apposito decreto ridonava libero corso alle petizioni dirette alla corte di Roma, annullando il decreto del 5 agosto 1842, che le vietava.

Chiudevasi così l'anno, rallegrato nel suo termine dall'esito felice d'una questione, che aveva interessato tutto il regno, ed il cui scioglimento era da alcun tempo implorato dalla preghiera di tutti i buoni Spagnuoli. Abbiam già accennato (1), come il governo di Espartero, con decreto del 20 gennajo 1842 firmato Alonzo, avesse usurpato la nomina dei Vicarii Capitolari, e degli Amministratori dei vescovadi vacanti. Uno degli intrusi era Golfanguer, stato imposto come vicario capitolare alla diocesi di Toledo. Il capitolo di quella metropoli non avea punto cessato del riclamare contro l'apertissima ed ingiustissima violazione de' suoi sacri diritti e doveri; ma invano. E però da tale stato di cose nascevano ogni dì incertezze, dissidii e confusioni d'ogni sorta: giacchè il clero non riconosceva gli atti giurisdizionali dell'intruso, e il popolo diffidava di un superiore ecclesiastico statogli imposto dal potere rivoluzionario usurpatore. Finalmente il governo, sforzato dagli universali riclami, e dalla propizia interposizione della regina madre, determinò Golfanguer alla rinuncia del maleassunto officio; sicchè il capitolo potè fare la nomina regolare e canonica d'un legittimo vicario capitolare. Onde così si ricomposero felicemente le cose con sommo onore e lode universale del venerabile capitolo, che prima colla fermezza contro l'intruso, poi colla saggezza nella nomina d'un ecclesiastico di scienza elevata, di sane massime e di integra vita, erasi mostrato tanto zelante della religione,

---

(1) Vedi il fascicolo di giugno dell'anno 1846, pag. 453.

e però tanto degno del suo grado, tanto meritevole della stima de' buoni.

38. L'anno 1845, sebbene sul suo principio offerisse al mondo tutto una severa lezione della divina giustizia nella miseranda fine dell'empio Zurbano fucilato a Logrogno il 21 gennajo; si inaugurava però assai sinistramente per un avvenimento, che toglieva omai ogni speranza di progresso in favore della religione. Abbiamo già detto come il marchese di Viluma, non trovando ne' suoi colleghi di ministero una propensione pari alla sua in favore della causa religiosa, era uscito dal gabinetto. Pur egli non avea cessato mai dal combattere come deputato per causa sì nobile. Ma in fine trovando dalla parte del governo ostacoli insormontabili, egli e diciassette altri deputati uscivano dalle Cortes, rinunziando ad un congresso, nel quale erano a loro giudizio traditi gli interessi più sacri della nazione. Questi deputati rifiutavano il decreto di dotazione del clero, perchè in esso non v'erano proclamati i diritti della Chiesa, siccome convenivasi ad un popolo cattolico; e perchè lasciava precaria e dipendente la sorte del clero, a cui volevano si desse un appannaggio libero, decoroso e permanente. Perciò proponevano, che i beni stati già del clero e non ancora venduti, s'avessero a restituire ai loro *legittimi* proprietarii, cosa, che implicava una tacita dichiarazione di illegittimità delle compere dei beni ecclesiastici venduti. Siccome però questi deputati in un co' diritti della religione, volevano pur ferme le basi del trono, e desideravano una generale riconciliazione e riunione di tutti gli Spagnuoli, così volevano pure rispettati e conciliati coi principii della giustizia i nuovi interessi creati dalla rivoluzione. Tali manifestazioni di fede, di lealtà, di giustizia essendo state accolte dal ministero non solo con indifferenza, ma con publico insulto diretto in pieno consiglio ai deputati opponenti, essi credettero di non poter più sedere onoratamente in una camera, la cui maggioranza approvava tali atti dei ministri.

Pertanto, rifiutato il progetto del partito Viluma, tanto la Camera de' deputati, che il Senato, votarono a gran maggioranza il progetto ministeriale. Ciò però non tolse, che nel corso delle trattative non si producesse con energia l'istinto

cattolico, e lo spirito religioso della nazione (1). Molte modificazioni, oltre quella di Viluma, furono proposte dai partiti di tutti i colori, e quasi tutte tendenti all'unico scopo di allargare le concessioni pel clero, di proclamarne cioè l'indipendenza completa, francamente stabilita, e fermamente guarentita. Si distinsero fra gli altri i deputati Egana, Andrade e Donoso Cortes, il quale esclamava: *la Chiesa libera, il trono inviolabile; ecco i due grandi interessi della Spagna.* Ma il governo d'animo stretto procedeva timido e peritoso, nè osava tentare una grande misura, che senza sturbare i compratori dei beni ecclesiastici, redintegrasse la Chiesa delle subíte spogliazioni. E però era ridotto ad esprimere nel progetto di dotazione que' contrasti, che erano nella realtà delle cose prese in tal modo: « La Chiesa possedeva i suoi beni » in virtù di *titoli legittimi e rispettabili;* e però ella non » doveva mai esserne privata *contro suo volere.* Egli è per » questo che lo Stato le rende i beni non ancora venduti, » e de' quali può disporre. » Eppure, poche linee innanzi, il ministro rassicura i compratori dei beni ecclesiastici, e dichiara *legittimi e giusti i titoli* del loro possesso.

39. Ma il governo era costretto da una forza superiore a progredire anche contro sua voglia. Castillo-y-Ayensa avea trovata la corte di Roma assai ben disposta ad entrare in trattative per riordinare gli affari religiosi del regno cattolico. Ma se dall'una parte la Chiesa entrava nei negoziati con uno spirito indulgente e conciliatore, dall'altra non poteva assecondare tutte le esigenze del governo spagnuolo, nè pregiudicare i sacri diritti di quel clero generoso, che con tanti sacrificii avea sostenuta la causa della fede contro le inique usurpazioni della rivoluzione. Castillo adunque, trovando a Roma maggior sagacità e fermezza che non si fosse creduto,

---

(1) Gli uomini religiosi ebbero in questo tempo una dolcissima consolazione. Dopo tanto tempo, da che l'episcopato spagnuolo era stato impedito nell'esercizio delle sacre ordinazioni, il vescovo di Cordova confessore della regina tenne nella cappella reale un'ordinazione di cento otto candidati appartenenti a diverse diocesi prive de' loro pastori. La famiglia reale volle assistere al pio spettacolo. E quando il vescovo, rivoltosi alla regina, disse: « Ecco innanzi a voi, o Madama, gli ordinandi di diciassette diocesi orfane de' loro pastori; mirateli: » tutta l'adunanza si riscosse per indicibile commozione.

vide necessario ritornare a Madrid, per meglio intendersi col governo circa alcuni punti ardui delle trattative. Una delle questioni, in cui parea difficile il riuscire d'accordo, si era la ricognizione della regina Isabella. Voleva il governo spagnuolo, che Sua Santità con atto solenne riconoscesse Isabella come legittima sovrana. Ma il Pontefice asseriva, la ricognizione politica non dipendere dalla santa Sede, chè, perduta omai ogni esterna influenza politica, più non le rimanea che la morale e religiosa. Come Stato temporale poi, sarebbe stata ridicola cosa, che lui, minimo tra' sovrani, avesse voluto prevenire il voto delle grandi Potenze, ed entrare a decidere della legittimità degli imperanti. L'altro affare, ancora più imbarazzato, era quello dei beni ecclesiastici. Se infatti dall'una parte importava al governo di rassicurare la coscienza de' compratori, dall'altra era eminentemente doveroso e sacro pel Pontefice, che prima di legittimare la spogliazione dell'altare e de' suoi ministri, avesse a pretenderne una libera e sicura indennizzazione. Roma quindi voleva la restituzione de' beni non venduti, che il governo rimetteva sì al clero secolare, ma non come restituzione, sibbene come parte della dotazione che gli concedeva; nè individualmente a coloro, che prima ne erano legittimi possessori, come voleva la santa Sede; ma a tutto il clero secolare in corpo; nè finalmente nella loro totalità, ma solo nella parte, che aveva appartenuto al clero secolare. Roma inoltre dimandava, che il rimanente della dotazione da darsi al clero in compenso de' beni rapitigli e venduti, si avesse a determinare in modo libero, stabile ed indipendente, così che il clero non avesse a dipendere dal governo pei mezzi di sua sussistenza. Roma insomma voleva riconosciuto e messo in pratica il diritto delle proprietà ecclesiastiche: e il governo voleva, che vi si avesse a passar sopra; d'altronde non trovavasi in tale posizione finanziaria, da potere in tutto soddisfare alle richieste del sovrano Pontefice.

Giungeva adunque Castillo a Madrid, onde sciogliere queste divergenze; mentre il governo, volgendo intorno l'occhio, vedeva il clero nella miseria più profonda, i vescovi ed i capitoli in opposizione collo Stato, i confessori rifiutanti l'assoluzione ai compratori de' beni ecclesiastici; il turbamento

quindi in tutte le coscienze, l'agitazione, il malcontento in tutti gli spiriti. Ogni uomo sensato e prudente vedeva la necessità d'una composizione; ad ottenere la quale, non doveasi recedere innanzi a qualsiasi concessione ragionevole, che potesse conciliare le prerogative ed i bisogni della Chiesa cogli interessi creati dalla politica rivoluzione. Pertanto il gabinetto vi pose grande impegno, tenne molte sedute, ed in fine abbracciò consigli di conciliazione. Il ministro di finanza Mon annunziò al Senato, che presto avrebbe presentato un nuovo progetto di legge importante la *devoluzione* al clero secolare dei beni ecclesiastici non ancora venduti: il quale progetto fu in realtà presentato alle Cortes il 17 febbrajo.

Castillo potè quindi ritornarsene a Roma con liete notizie; e la Corte Pontificia lo accolse con festa e soddisfazione tale, che il segretario di Stato cardinale Lambruschini, a nome di Sua Santità, lo riconobbe ed ammise quale plenipotenziario della regina Isabella; dichiarandosi in pari tempo disposto a continuare i negoziati per la composizione delle pendenti controversie. Coi quali atti la Corte Romana, se non esplicitamente, certo implicitamente e di fatto riconobbe il governo vigente in Ispagna.

40. Il progetto di *devoluzione* fu adottato dalle Cortes il 3 aprile, ad onta che i nemici della Chiesa ne menassero gran rumore e lamento. E tosto un'altra legge ordinava la sospensione della vendita dei beni ecclesiastici, sia del clero secolare, sia de' conventi. Pareva che si avvicinasse il momento d'una generale ricomposizione di cose. Il governo avea dato un altro pegno di buon volere verso la religione, proponendo e facendo votare nelle Cortes una legge, colla quale autorizzavasi e legalizzavasi l'esistenza delle Scuole pie dirette dai Padri del Calasanzio, i quali a forza di benefizii aveano saputo scongiurare i furori della procella rivoluzionaria (1). Di più, avendo il cardinale Lambruschini ac-

---

(1) « Bisogna rendere giustizia agli eroici sforzi della carità di questi Pa-
» dri, che, rimasti soli de' tanti Ordini religiosi ond'era adorna la Chiesa spa-
» gnuola, si sono senza interruzione consacrati all'istruzione della gioventù con
» un successo sempre crescente, superando perciò ostacoli d'ogni genere. Nella
» sola Madrid danno essi l'istruzione castigliana e latina a più di tremila fan-
» ciulli della classe povera, senza che costi al governo un centesimo: ed ai

cennato a qualche dubbio, ond'erano inquietati alcuni Spagnuoli circa la natura del giuramento imposto dal governo agli impiegati, il governo autorizzò Castillo a rispondere categoricamente e solennemente in nome della regina, *che ella, esigendo il giuramento prescritto dalla costituzione, intendeva che nessuno fosse obbligato per esso ad alcuna cosa contraria a Dio od alla Chiesa.*

In compenso di tali soddisfazioni rese alla santa Sede, malgrado i riclami de' progressisti, il ministero andava tutto dì assicurando le Cortes e la nazione, che da Roma gli venivano rimesse notizie le più soddisfacenti, e che non si sarebbe tardato molto a conchiudersi il tanto sospirato concordato, nel quale gli interessi della corona, i diritti dello Stato, e quelli parimente della Chiesa avrebbero trovato un'eguale compiuta soddisfazione. Infatti Castyllo-y-Aiensa annunziava per lettere al governo la conchiusione d'una convenzione segnata il 27 aprile; e i giornali ne diedero publico avviso: alcuni ne publicarono persino gli articoli (1).

» figli delle famiglie agiate danno un'educazione superiore, che mal si cercherebbe altrove, da che furono espulsi i Gesuiti. » *Gazzetta di Madrid.*

(1) Sarebbero essi i seguenti:

1.° La Religione cattolica, apostolica, romana sarà esclusivamente professata nei dominii della monarchia spagnuola.

2.° Si stabiliranno in ciascheduna diocesi per l'educazione del clero de' seminarii sotto la direzione de' vescovi, i quali avranno pure il diritto esclusivo di sorvegliare l'istruzione religiosa nelle publiche scuole.

3.° I conventi ancor sussistenti saranno conservati, i soppressi saranno ristabiliti a tempo opportuno.

4.° I beni ecclesiastici non venduti saranno devoluti alla Chiesa ed agli stabilimenti religiosi spogliati.

5.° Il governo fornirà il rimanente de' fondi per l'intera dotazione della Chiesa.

6.° La Chiesa avrà il diritto di acquistare e possedere delle proprietà.

7.° Il governo non potrà concentrare, nè sopprimere benefizii ecclesiastici, senza autorizzazione del Sommo Pontefice.

8.° I beni della Chiesa saranno tenuti inviolabili.

9.° Appena il governo avrà fissata una dote sufficiente alla Chiesa, Sua Santità concederà una dichiarazione, che non saranno inquietati quelli che avanti il 1845 hanno comperati beni ecclesiastici.

L'abate Balmes, dott. di Salamanca, famoso per la pregevolissima opera, *il Protestantismo paragonato al Cattolicismo,* e che l'Europa cattolica annovera tra i più famosi publicisti, e tra i più fermi campioni della causa religiosa, nel suo giornale *il Pensamiento de la Nacion* (20 agosto 1845), annota questa

Tutta la nazione era in grande aspettazione, lieta che omai le dolorose scissure toccassero al loro fine, e ritornasse la concordia col Padre e Pastore supremo. — Ma vane speranze! — I ministri ammutolirono, e l'epoca della sperata convenzione si allontanò più che mai. Che avvenne, perchè fosse così annullato ciò che dicevasi già stipulato? Non lo si seppe per via officiale; chè ai grandi scalpori di tutto il regno il governo rispose nulla. Ma si disse, che il Gabinetto avesse rifiutato il prospetto dell'accordo, perchè non conteneva la *formale* ricognizione d'Isabella, e l'*esplicita* approvazione delle compere de' beni ecclesiastici. Così tutto tornò da capo; le camere, la stampa, il popolo ne manifestarono una dolorosa sensazione: ma non v'ebbe rimedio. Continuarono però le trattative, sebbene assai languidamente. Pareva che gli affari avessero pigliato nuovo vigore verso la fine di giugno, tanto che il Pontefice avea già scelto mons. Brunelli a suo inviato presso la corte di Madrid. Ma giungendo a Roma ogni dì le tristi novelle della mala fede, con cui il governo spagnuolo lasciava inadempiute le promesse e i decreti in favore del clero, ne fu sospesa la partenza.

Da quell'epoca in poi può dirsi, che dell'affare del concordato nessuna cosa d'importanza sia traspirata nel publico. Si continuò a parlarne continuamente, come di cosa desideratissima, necessaria; ma pare che il governo spagnuolo non abbia ancora annuito interamente ai giusti riclami del Supremo Pastore. È questo un effetto di mal talento, o di timida politica, o di imbarazzi finanziarii? Solo ultimamente si annunciò di nuovo la partenza di mons. Brunelli per la sua già stabilita destinazione; e questa sembra a ragione un preludio di vicino accordo.

41. Quello che però è certo, si è che la condotta del governo verso del clero continuava ad esser tale, da rendere sempre più difficile una conciliazione. Spinto dai riclami del popolo e dei vescovi, molte cose avea concesso in parole e per decreti, ma quasi nulla mantenne a fatti. La legge per la dotazione del clero fu approvata dalle Cortes in febbrajo, ep-

---

convenzione con molti savii riflessi, mostrandone la giustizia, la convenienza, la saggezza.

pure non la si publicò che in giugno. Questa legge importava l'assegno al clero di quaranta milioni; si diceva che il governo avrebbe fatto perciò un prestito dalla Banca di San Ferdinando: il prestito fu fatto, ma ridotto a soli cinque milioni. Un'altra legge avea sospesa la vendita dei beni ecclesiastici, eppure si continuò a venderne publicamente. Finalmente la famosa legge della *devoluzione* de' beni non venduti era stata approvata il 3 aprile: eppure non la si publicò che il 1.° agosto: di più la devoluzione non era concessa agli antichi proprietarii, come Roma avrebbe voluto, ma a tutto il clero in corpo; finalmente anche questa legge si ridusse a menzognere promesse, perchè la *devoluzione* non si effettuò.

Non è quindi a dirsi, se il clero ed il culto ne patissero. In molte provincie buon numero di preti erano ridotti alla vera mendicità. Dopo avere venduti e mobili e libri ed abiti, mancava loro con che provvedersi il vitto quotidiano, nè scampavano dalla morte più crudele, se non per la limosina delle anime caritatevoli. Pur molti perivano di stento e di affanno; molti ancora esulavano dalla patria inospitale; tanto chè i preti secolari erano ridotti a due terzi, i religiosi alla metà. Il culto, ove nol sussidiava la pietà de' privati, era ridotto a tanto squallore, che in non poche chiese mancavano lumi ed arredi pei divini misteri.

42. Ad onta però che la misera sorte del clero ci induca a compiangere tempi sì calamitosi; noi propendiamo a credere che il governo spagnuolo non mancasse al tutto di eque intenzioni, o almeno scorgesse la necessità di soddisfare ai voti della religiosa nazione; ma che sommo ostacolo all'esecuzione de' suoi desiderii fosse e la penuria del tesoro, e il timore di suscitar nuovi guai sturbando i compratori de' beni ecclesiastici, e finalmente la necessità di non urtare troppo bruscamente i pregiudizii degli irreligiosi progressisti, che non lasciavano mai di scalpitare contro qualsiasi misura del gabinetto in favore della religione. Ecco, a nostro credere, il motivo per cui, mentre il ministero emanava leggi in favore del clero, e la stessa reale parola al cospetto dalle Cortes rendeva omaggio ai sacri diritti della Chiesa, chiamando col titolo di *riparazione* e di *restituzione*

la devoluzione fatta alla Chiesa dei beni non venduti; lasciavasi in pari tempo, che il clero se ne morisse di fame. E veramente, ove non c'era a sborsare danari, il Gabinetto mostravasi assai più facile.

Essendo morti molti vescovi, nè essendone stati surrogati di nuovi per la scissura tra la Chiesa e lo Stato, la santa Sede credette spediente di provvedere agli spirituali interessi delle vedove diocesi, nominando a loro amministratori i vescovi ancora viventi delle limitrofe; ed aveva a tale scopo spedito le rispettive Bolle. Il governo avea sottoposte queste Bolle al Supremo Tribunale di giustizia, onde giudicasse, se si avesse ad apporvi l'*exequatur*. Ora quel tribunale, determinatovi da qualche mancanza di formalità, o da vecchi pregiudizii, avea giudicato, otto voti contro cinque, che si dovesse rifiutarlo. Pure il Gabinetto, affrontando i furori di tutti gli *ayachucos*, rigettò il giudizio del tribunale, ed aderì al voto della minoranza, ammettendo le Bolle pontificie per la nomina degli amministratori apostolici.

Altra prova di buon volere davala il governo nominando una Giunta per la dotazione del clero, composta di cinque membri, tre de' quali ecclesiastici, alla quale demandava l'organizzazione e la direzione de' provvedimenti necessarii per soccorrere ai bisogni del clero e del culto. Monsig. Posada vescovo di Cartagena e designato arcivescovo di Toledo, ne fu eletto presidente.

Nè questa era la sola prova di confidenza che il governo offeriva al clero; ma di più la regina nella lista de' senatori, publicata il 20 agosto, annoverava il patriarca delle Indie, quattro arcivescovi e tredici vescovi; vale a dire quasi tutti i superstiti.

Finalmente qualche compenso, qualche riparazione venía concessa anche ai corpi religiosi. Per provvedere alla vocazione di quelle anime generose, cui lo zelo e la carità chiamano ai duri sacrifizii delle missioni, il governo concedeva il convento dei Domenicani di Aaria, quello degli Agostiniani a Vagliadolid, e quello de' Francescani a Monteaugudo; facendo inoltre sperare anche la restituzione del magnifico convento de' Francescani a Monteviedro.

E le monache pure ottenevano alfine licenza di ritornare

agli antichi loro chiostri. Benchè le leggi fossero loro favorevoli, benchè la regina madre mostrasse di accordare loro la sua protezione, pure contro ogni giustizia, contro gli ordini reali, contro il voto universale, eransi creati mille pretesti ad impedire il ritorno delle religiose ai loro monasteri. Ma infine la verità e la giustizia trionfarono dell'errore e dell'intrigo, e il governo si pronunziò favorevole a queste disperse figlie del santuario. Quelle semplici colombe rivolavano al nido, che mai non avrebbero di loro voglia abbandonato, a quel nido a cui sospirarono senza riposo in tutti i lunghi ed amari anni dell'esilio; per ritornare al quale hanno ogni dì fatto udire i loro compassionevoli e supplichevoli gemiti. Ed ora, ottenuto l'intento, oh chi potrà dire la loro gioja!

Ecco i fatti onde noi vogliamo argomentare alle men ree intenzioni del Gabinetto spagnuolo. A bene apprezzare i quali, giova ricordare per qual modo in altri paesi il culto ed il clero sieno stati trattati all'indomani di una rivoluzione. — Mentre però noi sappiam bene al governo spagnuolo per ciò che ha fatto, non intendiamo scusarlo per ciò che non ha fatto, e doveva pur fare. Se le difficoltà di sua posizione diminuiscono la sua colpabilità; non potrà però pretendere a quella lode che a lui sarebbe dovuta, se si fosse mostrato più fermo, più abile, più generoso.

43. Intanto che si agitavano così con varia fortuna gli interessi religiosi, l'orizzonte politico si oscurava. Il clero ed il popolo erano mal disposti verso il ministero, per la sua inerzia nel comporre le cose con Roma, e nel riparare le ingiustizie della rivoluzione. Molti uomini influenti e distinti per ingegno e per autorità, affezionati d'altronde sinceramente al trono d'Isabella ed al sistema costituzionale, mal sentivano de' modi aspri ed impetuosi del gen. Narvaez, e già credevano ristabilito il regno della spada, la dittatura di Espartero. Altri, e non pochi, erano avversi al governo, perchè non camminava sulla via della rivoluzione e dell'estremo liberalismo. Il nuovo sistema di imposte steso da Mon eccitò l'odio e lo scalpore di tutti quelli, ai quali pareva d'essere pregiudicati ed aggravati. La legge della coscrizione recò gli sdegni politici sin nella capanna del pastore e del monta-

naro. Ed un aggravio di posta e di bollo imposto ai Giornali destò contro il ministero tale persecuzione, ch'ei parve aver messa la mano in un vespajo. Se ne giudichi al seguente saggio, tolto dall'*Eco del Commercio:* « Il sangue ri-
» bolle al vedere il giogo, onde sono oppressi i figli dell'in-
» domabile Iberia. La mente si perde a considerare il regime
» arbitrario, sotto cui geme la nazione: la disperazione piom-
» ba sul cuore al pensiero, che il cielo forse prolungherà
» questo stato di tormento, questo stato di tirannia insop-
» portabile, questo stato, in cui la legge muore schiacciata dalla
» sola volontà d'un ministero, sotto cui la fortuna, l'onore, la
» vita de' cittadini dipendono dal capriccio delle bajonette.
» Che cosa ha guadagnato il popolo con sì enormi sacri-
» ficii? Miseria, distruzione, schiavitù, imposte esorbitanti, op-
» pressione ancor più esorbitante, inquietudine continua, agi-
» tazione senza tregua, e l'odio in fondo ai cuori. Ahi cosa
» atroce! ahi cosa insopportabile! Se tanta miseria deve an-
» cora durare, saremo costretti a dire, che si sarebbe felici,
» se si perdesse la ragione! »

Il malcontento procedette a tanto, che in molte città del regno, a Malaga, a Saragozza, ad Alicante, a Madrid istessa furonvi varii e serii tentativi di sollevazione. Fortunatamente il governo stavasi all'erta, e presto potè sopprimerli, sicchè non si rinnovassero le antiche calamità della guerra civile.

44. Fra i tanti motivi d'imbarazzo, ond'era travagliato il governo, ci è d'uopo riferire l'avvenimento di Bourges, che, sebbene privo d'ogni probabilità di successo, pure ridestava i sopiti odii civili, tanto da accrescere il disaccordo degli animi, e gli incagli al riordinamento de' publici affari.

D. Carlos, il pretendente alla corona di Spagna, o perchè omai avesse perduta ogni speranza di cose nuove in suo favore, o che fosse vinto dalla noja della lunga prigionia in cui lo riteneva il governo francese nella città di Bourges, o più probabilmente per la speranza di ottenere per unione di famiglia ciò, che non avea potuto conseguire coll'armi, al 18 maggio rinunziava ai diritti dalla corona di Spagna in favore del figlio suo primogenito Carlo Luigi. Il quale, assunto il titolo di conte di Montemolino, annunziava agli Spagnuoli l'abdicazione del padre, e la trasmissione in sè

dei paterni diritti con un proclama, ove con assai chiare parole manifestava, la sua mira dirizzarsi ad una unione, la quale avrebbe e consociate le diverse pretese delle due linee della famiglia reale, e ricomposti in pace i sudditi sotto l'ombra d'un trono, su cui ciascun partito avrebbe venerato il suo candidato.

Se tale risoluzione fosse stata abbracciata subito dopo la caduta di Espartero; se allora il conte di Montemolino fosse venuto innanzi alla nazione spagnuola, investito de' paterni diritti, colla disposizione di associarli a quelli d'Isabella, certo che le sue proposte avrebbero avuto grande probabilità di successo. Ma d'allora in poi il partito carlista era andato ogni dì perdendo di seguaci e di attività, sicchè a quest'epoca non v'era più luogo alle proposizioni del figlio di D. Carlos. Narvaez infatti e Martinez de la Rosa publicarono note aspre e risolute contro il manifesto del nuovo pretendente; e quasi tutti i giornali approvando più o meno le note ministeriali, furono pur d'accordo in rigettare la dimandata alleanza. Chi propendeva per la candidatura del napoletano conte di Trapani, voluto dalla regina madre; chi per quella di D. Enrico figlio dell'infante D. Francesco da Paola, e cugino della regina, sostenuto da Narvaez e dai progressisti. Ebbe i suoi fautori anche un Coburgo proposto dall'Inghilterra; e la Francia pure lusingossi un istante di potere presentare Monpensier; sebbene accortasi poi della difficoltà, siasi accontentata per lui del secondo posto. Il conte di Montemolino non incontrava aperta simpatia che ne' pochi risoluti carlisti. È noto il corso degli avvenimenti in tale affare, che per un anno intiero fino al suo sviluppo assorbì tutti gli interessi, tutte le cure.

45. A compiere le notizie intorno alla storia religiosa della Spagna nel 1845, diremo, che la pietà giovata da un momento di pace si ravvivava nel cuore di quel popolo cattolico e pio. I vescovi rientrati nelle loro diocesi, i vicarii capitolari, gli amministratori apostolici, coadjuvati dal clero minore, nulla lasciavano intentato, che potesse servire a rimarginare le crudeli ferite della rivoluzione e della guerra civile, ed a ridonare il suo antico vigore alla Chiesa spagnuola già sì illustre per copia e purezza di dottrina, per santità di costumi, per sag-

gezza e fermezza di disciplina. Emanarono pastorali ed esortazioni calde di apostolico zelo e pietà, rimisero molte buone pratiche, cadute presso che in dissuetudine, quali erano le ecclesiastiche conferenze e gli esami annuali del clero. Ed a meglio conoscere i bisogni delle diocesi, ne intrapresero la visita, dovunque amministrando la Cresima a numerosissimi fedeli, animando i ministri dell'altare al santo disimpegno de' loro doveri, ai popoli raccomandando la mitezza de' costumi, l'ordine, la sommissione, la pace; a tutti infine donando celesti consigli, santi esempi, conforti, esortazioni, benedizioni. Accorrevano al giungere de' venerabili Prelati le popolazioni, che prive da tanto tempo di sì dolce consolazione, or cessati i tanti affanni, rivedevano con gioja indicibile i loro pastori. S'affollavano que' fervidi cristiani sui passi del vescovo, onde contemplarne il benedetto volto, toccarne le vestimenta, e riceverne la sacra benedizione. Il capitolo, il clero, le municipalità, gli alcaldi accorrevano anch'essi a ricevere colui, che veniva nel nome del Signore; tutti a festa e colla gioja sul viso; e dolenti poi, ma non meno ossequiosi, al suo partirsi il seguivano per lungo tratto di via. Oh quando la Spagna potrà avere tutti i suoi pastori, quando udrà la voce de' suoi vescovi richiamarla agli antichi giorni di fede, di pietà, di pace; allora la Spagna, lo speriamo, risorgerà ad una vita novella, onde le sarà dato d'occupare di nuovo un seggio d'onore tra le nazioni cattoliche.

46. E quanto i vescovi spagnuoli meritino della publica stima, e quanto più ancora di sè promettano per l'avvenire, il mostrarono colla fermezza e coll'unanime accordo, con cui sorsero a difendere i loro sacri diritti sulla educazione del clero. Il ministro di grazia e di giustizia Pidal avea publicato nell'ottobre un nuovo ordine di studii. Per gli studii sacri avea date le seguenti determinazioni: « 1.° Nei rami d'insegnamento entreranno pur quelli della morale e religione cattolica: 2.° Madrid, Orviedo, Siviglia, Vagliadolid e Saragozza avranno facoltà di teologia: 3.° lo studio della teologia potrà farsi o nelle accennate università, o nei seminarii: 4.° lo studio fatto ne' seminarii, onde sia valevole ad ottenere il grado accademico, dovrà in tutto essere conforme nel programma, iscrizione, durata, orario, esami e metodo a quello

stabilito per l'università: 5.° la validità e i diritti che ponno derivare dagli studii teologici, si accorderanno a que' soli, che vivono sotto l'interna disciplina de' seminarii. » Questa legge destò il malcontento di tutti i vescovi, perciocchè, sebbene l'ispezione e l'imposizione del sistema d'istruzione teologica, che il governo si arrogava, non risguardasse che il caso, in cui si volesse ottenere in essi studii il grado accademico, ossia il dottorato, era però sempre e cosa al tutto nuova nella Chiesa di Spagna, e cosa di gravi conseguenze: attesochè in Ispagna il dottorato è indispensabile per essere ammesso a prebende di officio nelle chiese cattedrali e collegiali. — Si accrebbe il malcontento de' Vescovi per una circolare diretta loro dal ministro Pidal, colla quale chiedeva informazioni sui seminarii, sugli studii, sulle cattedre, sui libri di testo, e su altre simili cose. Imperocchè essi, che anche sotto i re più dispotici aveano goduto del libero esercizio de' loro sacri diritti nella educazione del clero, furono ben amaramente sorpresi, che si volesse metter mano nei loro offici, or che d'ogni intorno predicavasi libertà. E però, invece di soddisfare alle esigenze del ministro, tutti si appellarono alla lealtà del governo in sensi franchi ed energici, riclamando pei loro diritti e doveri quella libertà nell'educazione del clero, di cui aveano fino a quel punto pacificamente e ragionevolmente goduto. Onde un giornale ebbe a dire: *Il governo trova ne' vescovi i più fermi difensori della libertà ecclesiastica: essi sono pochi, ma ne valgono mille, perchè sono uniti.* Come saggio degli altri, ecco il riclamo del vescovo di Palencia, il quale, non contento d'averlo inviato ai ministri, lo publicò anche ne' giornali: « Il
» piano di studii propostoci dal ministro di grazia non è
» compatibile nè colla essenza de' seminarii, nè coi meschini
» sussidii loro accordati, nè colla povertà delle pensioni. Così
» noi siamo nella dura e dolorosa alternativa, o di lasciare
» i nostri seminaristi privi dei gradi accademici, inabili quindi
» ad aspirare alle prebende di officio nelle cattedrali e col-
» legiali; oppure di accettare dal potere civile il metodo e
» i libri d'insegnamento della religione, di cui Gesù Cristo ha
» incaricati esclusivamente gli Apostoli, e per essi i vescovi
» loro successori. Or come i vescovi si piegheranno a ri-

» cevere dalle mani d'un laico il piano, i libri per l'inse-
» gnamento delle scienze sacre a' giovani leviti nei seminarii,
» stabilimenti al tutto ecclesiastici? Come potranno ammet-
» tere, che il potere civile solo, senza l'intervento dell'eccle-
» siastico, possa creare dei *dottori*, ossia *maestri in religione?*
» Non sarebbe questo un sottoporre i maestri ai discepoli?
» Non sarebbe un abdicare ai più gravi doveri, un abban-
» donare il sacro deposito della fede ad essi affidato? Non
» sarebbe un riconoscere la supremazia spirituale del potere
» civile sull'insegnamento religioso? E ciò potrà accadere in
» una nazione cattolica, come la Spagna? Se il governo in-
» siste su questo punto, senza mettersi d'accordo col Supremo
» Gerarca, i vescovi non ristaranno dal riclamare i loro sa-
» cri diritti; e ne verranno tristissimi urti fra i due poteri,
» come nel vicino regno di Francia. »

I riclami de' vescovi temprarono l'ardire de' ministri; la legge però non fu rivocata. Ma la voce di un vescovo, che intrepido difende i sacri diritti della Chiesa di Dio contro l'usurpazione de' potenti, è sempre una vittoria per la Chiesa, una gloria pel sacerdozio, un esempio pei popoli. I principii sono salvi, la verità è fatta palese, nè può tardar molto ad ottenere anche praticamente il suo libero sviluppo. Se la legge della forza rifiuta di riconoscerla, allora si compie un atto formale di usurpazione, di tirannia; e chi se ne fa reo, già corre alla sua rovina.

BIBLIOGRAFIA.

VITA DEL CARDINALE DI CHEVERUS

ARCIVESCOVO DI BORDEAUX.

Udine, 1846.

In lodare colle parole *dell'Ami de la Religion* l'originale francese di quest'opera sommamente edificante, già ne fu annunciata in questi fogli la versione italiana (1). Siccome però l'istesso *Ami de la Religion*, non pago di averla celebrata nell'articolo da noi riferito, raccolse dopo alcun tempo nuove testimonianze di onore pel venerabile Personaggio che al clero specialmente vi è proposto come modello, così noi pure stimiamo opportuno di rinnovare la

(1) Vedi *Amico Catt.* fasc. 1.° di luglio 1846, pag. 23 e segg.

ricordanza di questo utilissimo libro, col far noto anche ai nostri lettori quelle lodi che da persone certamente non sospette di parzialità furono tributate al suo Soggetto.

L'*Ami de la Religion* incomincia con alcune testimonianze, che la forza della verità fece che s'inserissero in fogli protestanti, o trasse da scrittori protestanti.

— L'espressione, esso dice, del penoso sentimento che si destò in Boston (al partirne definitivo di monsignor di Cheverus), del quale si fece interprete la *Gazzetta di commercio* di quella città, produrrà certo nei nostri lettori un vivo interessamento.

« Questo degno prelato fu in mezzo a noi per quasi trent'anni; e in tutto questo tempo si condusse per guisa, che persone di tutte le classi in lui ponevano la propria fiducia, e gli tributavano rispetto. I gentili suoi modi come uomo di società, i suoi talenti come dotto, l'indulgente sua bontà come vescovo, la pura ed apostolica sua vita, diedero continua materia ai nostri elogi: noi piangiamo la sua partenza, quasi una publica sventura. »

Ecco altro ancor più glorioso tributo di lodi reso al cardinale dal dottor Channing protestante, nel *Christian Examiner:*

« La metropoli della Nuova-Inghilterra (dice questo ministro) non ammirò ella il sublime esempio delle virtù cristiane in un vescovo cattolico? Quale mai de' nostri dottori ín religione oserebbe paragonarsi a Cheverus nel sacrificio illimitato di sè? Quest'uomo che fu la bontà stessa, innalzato ad eminenti dignità nella Chiesa e nello Stato per le sue virtù e pe' suoi talenti, visse in mezzo a noi, dedicando i giorni, le notti, e tutto il cuor suo a' servigi d'una congregazione povera e incolta. Noi l'abbiamo veduto sottrarsi alla società de' grandi e de' ricchi, onde farsi l'amico dell'ignorante e del debole; ritrarsi da' circoli più brillanti de' quali poteva essere l'ornamento, per frequentare umili tugurii; sopportare colla tenerezza d'un padre il carico delle afflizioni e delle malinconie di quanti erano affidati alle sue cure apostoliche; trattare con premura i loro affari temporali egualmente che gli spirituali; e in mezzo a tutto ciò, non lasciar mai trasparire ch'ei si sentisse avvilito per tali umili uffici. Vedevasi quest'uomo generoso affrontare, per accorrere ove fosse bisogno della sua beneficenza, ora il sole più cocente, ora le più impetuose procelle; quasi che l'ardore della sua carità gli togliesse il senso dell'imperversare degli elementi. Egli ci lasciò; ma non sarà egli da noi dimenticato giammai: qui ei continua a posseder cosa di maggior prezzo che non è la fama; qui è cara la sua memoria a tanti, a' quali è ignoto il nome de' grandi, e i quali invece proferiscono il nome di lui accompagnandolo di benedizioni; il nome di lui, che, ne' ricoveri della sventura, mischiasi al pianto della riconoscenza! »

Da elogi sì grandi ed onorevoli per la memoria di monsignor Cheverus, quel ministro protestante deriva conseguenze che è importante notare:

« Alla vista di tutto questo (continua egli così), può egli esservi alcuno di noi che l'animo chiuda al potere che a tutta evidenza è proprio della religione cattolica, di formare uomini virtuosi e del più gran merito?... Ah! egli è tempo, che miglior giustizia venga resa per noi a questa società sì antica e sì largamente diffusa! La Chiesa cattolica ha prodotto i più grandi uomini che abbiano mai esistito; or questo non basta egli a dare sicurtà, che in essa trovansi tutti gli elementi di una felicità eterna? »

Noi esultiamo al veder riprodursi, e avvien sovente, somiglianti paralleli della religione cattolica col protestantismo, che i nostri separati fratelli medesimi fanno a tutto favore della prima. Il libro adunque, di cui ci occupiamo, è quasi libro apologetico della vera religione, cui vengono fornite le prove dalla vita stessa del cardinale di Cheverus. Sopra tal punto di veduta noi insistiamo; chè non ne può sfuggire l'importanza al sagace lettore.

Quest'argomento inoltre ci porge occasione di riparare ad una omissione di cui ci venne fatto rimprovero: eccoci adesso a produrre, a favore di sì bella vita, una luminosa testimonianza.

Il 17 del passato giugno (1841), il signor Villemain, nella sua qualità di segretario perpetuo dell'Academia francese, vi lesse la sua *Relazione*, della quale diamo il seguente estratto:

« In altra parte dei vasti territorii degli Stati Americani, in una di quelle grandi città democratiche e commercianti, nelle quali tutte le arti d'Europa furon chiamate dall'attività del lavoro e dall'amor del guadagno, si venía formando un altro missionario, dedicatosi con frutto maggiore a fare gli uomini felici. Sospinto fuor di patria nel 1793, un giovane prete francese aveva trovato a Boston, fra la libera concorrenza di tutte le sette cristiane, una Chiesa cattolica, poco numerosa e in uno stato ancor precario. Ben presto egli la rafferma, l'accresce, la rianima coll'ardore del suo zelo, e colla sua virtù non meno persuadente della parola. Egli è ad una volta il più fervido e il più tollerante degli uomini. Semplice e modesto ne' suoi modi, singolare per finezza di concetto, splendidezza d'imaginazione, venustà di favella, alletta i protestanti americani col predicare ad essi il vangelo nella lingua de' loro padri. Tale apostolato in una città sola non basta alla sua carità. Ai confini de' sei Stati altre volte detti Nuova-Inghilterra, al di là del Connecticut, erravano tuttavia tribù selvagge del numero di quelle, che l'inesorabile progredire della civiltà americana fa scomparire successivamente dalla terra. Il giovane prete le reputa aggiunte alla missione cattolica di Boston. Ajutandosi col gergo d'una vecchia schiava selvaggia, la qual parlava un poco d'inglese, egli impara la lingua di queste tribù; poscia, soletto, come quel missionario di cui il signor de Chateaubriand disegnò un quadro che non perirà, col suo bastone e col suo breviario, s'interna nelle selve più dense, per rintracciarvi anime a salvare, uomini a convertire e richiamare ad un vivere umano. Nel seguir queste traccie, ha la ventura di ritrovare alcuni avanzi di un'antica missione cristiana: ei li riunisce e v'infonde una novella vita mediante l'ardore d'una carità, la cui ricor-

danza non si cancellerà più dall'animo dimentichevole del selvaggio. Menando la sua vita sotto i frascati di queste povere tribù, valicando i fiumi nelle fragili loro piroghe, preservandole, col suo pregare e coll'autorità sua, dal morboso contatto coi mercanti che lor recavano i liquori inebrianti d'Europa, egli passò parecchi mesi su quelle terre, a istruire, consolare, guarire; e, nel seguito, sovente ritornò a visitare la sua diocesi del deserto. Ma gli bisognò allontanarsene allora, per far ritorno a Boston. Un'epidemia di febbre gialla ve lo richiamava: v'accorre egli, e, nel turbamento universale, allorquando le affezioni di famiglia, e lo stesso zelo religioso, davano addietro per terrore, egli era da per tutto assistente agli abbandonati, consolatore dei moribondi. Che era un titolo, per virtù sì grande? Pur Roma, che vedeva a quell'epoca (correva il 1798) minacciato il culto cattolico in una parte dell'Europa, udì con vivo giubilo i miracoli di carità, che un esule prete francese operava in America; e il Sommo Pontefice fu sollecito di tributarvi onore, col nominarlo vescovo di Boston. Siffatto titolo scompagnato da potere e da credito temporale, nel mezzo d'una città straniera e dissidente per culto, riuscì in mano a monsignor di Cheverus, come ad un vescovo della Chiesa primitiva, stromento di carità universale, publico simbolo di conciliazione e di pace, fra quelle sette tra loro divise, e invelenite per la discordanza di pensare. La ruvidezza, sovente oltraggiosa, della libertà americana, si mitigò a riguardo di lui, il cui nome, benedetto sempre dal povero, da chicchessia veniva proferito con rispetto: da per tutto facevasi richiesta del suo soccorso: benchè povero egli, pareva inesauribile il suo donare: la sua voce faceva sorgere ovunque e chiese e scuole. L'asprezza dello zelo addolcivasi innanzi alla sua mitezza: ed i pastori de' diversi culti lo pregavan sovente a predicare ne' loro tempii, quasi la veramente apostolica sua parola fosse venuta a ridonare a' cristiani la primiera loro unità. Ecco di qual maniera ei s'occupò in trent'anni passati in America, stendendo l'influenza della sua virtù da Boston a Baltimora.

« In questo frattempo, l'Europa erasi del tutto mutata. Messa già sossopra, era stata riorganizzata: republiche ed imperi erano successivamente scomparsi; e ritta mostravasi, per la seconda volta, una ristaurazione. Di mezzo alle preoccupazioni... di questo potere attorniato d'ostacoli, gli venne il savio pensiero di richiamare in Francia il pio e conciliante vescovo di Boston, e di affidargli una di queste sedi vescovili. La semplicità affatto apostolica di vita, la lunga sperienza delle costumanze d'uno Stato libero, l'indulgenza propria d'uno spirito amabile ed elevato, la pietà contrassegnata sempre dalle belle opere che ne derivano, tutte queste doti, delle quali costituivasi il carattere di monsignor di Cheverus, gli affezionarono i cuori a Montalbano non meno che a Boston. La divisione delle sette agevolmente cessò innanzi al santo vescovo, il quale nel 1825, veniva in una delle nostre città meridionali apportatore della tolleranza americana congiunta alla dolcezza ed all'effusione dell'anima di Fénélon. Ma presto venne a presentarglisi una di quelle deplorabili circostanze, nelle quali la carità, il sacrificio di sè, bisogna che siano senza limite,

come n'è senza la sciagura cui si debbe provedere. Un'inondazione afflisse il dipartimento del Tarn; e, se non menò una rovina eguale a quella del Reno, or sono pochi mesi, ad ogni modo colpì interi villaggi, riempiendoli di miseria e di disperazione. Allora monsignor di Cheverus, offrendo un esempio replicatosi testè, si fa presente per tutto ov' è il pericolo; a quanti vi s'affaticano intorno, fornisce incoraggiamenti: ne accoglie e assiste le vittime, e nel suo palazzo alimenta più di trecento individui, intanto che le operose sue cure e la carità sua che comandava l'imitazione, radunano da ogni parte soccorsi copiosi per riparare ai mali di due sobborghi inondati. Poco stante, monsignor di Cheverus è trasferito dalla sede vescovile di Montalbano all'arcivescovile di Bordeaux: gli onori dello Stato gli si vengono conferendo a profusione: la moderazione in lui, l'umiltà, la tolleranza, e benanche la popolarità, non ne soffrono per ciò menomamente... ei sempre mantenevasi a tutti benevolo, da tutti rispettato. Persino la prova d'una subitanea rivoluzione non valse a turbare nè una tale virtù di sè tanto sicura, nè un'autorità sì mite esercitata sulle anime.... Se il cuore di lui, antico emigrato, ne fu rattristato, non perciò fu men tenero e soccorrevole a tutti. La sua casa episcopale era impoverita: ma egli, col semplificarne ancor più il servizio, trovò modo di raddoppiare le opere della sua carità a pro degli infelici. Lo si vide sovente a piedi nelle contrade, recarsi a visitar poveri, e a fare alcuna volta il catechismo nelle scuole di mutuo insegnamento. Al dilatarsi del flagello cholera, in mezzo al publico turbamento con cui facevansi ovunque preparativi a combatterlo, monsignor di Cheverus fe' tosto del suo palazzo un ospizio, da cui non sortiva che per andare alla visita ogni dì, nei publici depositi, degli sventurati che ne venivano colpiti, o per salire il pulpito a predicar contro i funesti romori d'avvelenamento che turbavano l'imaginazione del popolo, ed al flagello aggiungevano la sedizione. Poco durò la malattia: e il popolo di Bordeaux, in questa pronta liberazione, trovò di che accrescere ancora più il suo entusiasmo pel santo arcivescovo. Quanto a lui, la viva e pura anima sua, deliziandosi nelle attestazioni della publica affezione, non ne diveniva però orgogliosa: sibbene ei ne traeva una ragione di sempre più infervorarsi nella pratica de' suoi doveri cotidiani, ne' minori de' quali era assiduo del pari, che ammirando ne' maggiori.

« Una virtù sì costante e sì provata ... fece designare monsignor di Cheverus per la porpora romana. Tutti, a qualunque opinione appartenessero, fecero unanime plauso: niun'altra promozione, a' nostri dì, non fu sì popolare, come questa d'un cardinale. Invero, la bontà di cuore unita alla purezza religiosa, ha un' attrattiva ed una superiorità d'influenza, che non può essere dissimulata da nessuno per quanto prevenuto: certo, amar gli uomini e far loro del bene, in nome di Dio, sarà sempre un gran titolo ad avere onore pure dal mondo. È in questo che consisteva la forza di monsignor di Cheverus, il secreto della felice e onorata sua vita: se n'avvicinava egli alla fine, senza mai smentirsi un istante. Quand'egli rientrò in Bordeaux colla sua nuova dignità di cardi-

nale, un sinistro marino aveva poco prima fatti annegare ottanta poveri pescatori usciti dal porto della *Teste*. Monsignor di Cheverus, in mezzo alle acclamazioni del popolo che gli si accalca intorno, ha il pensiero e il cuor rivolto unicamente alla disgrazia di cui riceve allor allora la notizia: l'entusiasmo che a lui si dimostra, ei lo volge e converte in un sentimento di commiserazione e di carità benefica. Gl'infelici che erano periti, lasciavano senza risorsa le vedove, i vecchi genitori, e centosessantuno fanciulli orfani: questo è che turba, questo è che fa piangere l'arcivescovo. All'istante egli manda con soccorsi alle famiglie desolate, uno de' suoi più degni allievi, il caritatevole e coraggioso futuro vescovo d'Algeri. Egli rimane a Bordeaux, a moltiplicarvi le raccolte d'elemosine, ed a raccomandarle egli stesso in predica: egli celebra nella cattedrale un funebre officio solenne pei poveri annegati, come si farebbe per de' grandi della terra. Non bastando all'uopo i doni fatti per una volta, l'ingegnosa sua carità gli suggerisce di formare a pro degli orfani della *Teste* un'associazione durevole di tutti i figli di famiglie benestanti della città, con alla testa alcuni ricchi orfani. Per le cure di questi giovani protettori, una scuola viene aperta a Bordeaux ai poveri loro pupilli: di tal maniera l'arcivescovo soccorre gli uni, insegnando agli altri ad esercitare con ottimo discernimento la virtù della beneficenza. Così succedevansi le sue buone opere, e le edificanti sue esortazioni. Stanco per lunga fatica, malato, e colpito già da un accidente di funesto presagio, monsignor di Cheverus non interruppe le episcopali sue occupazioni, continuando sempre e per tutto a promuovere il bene ed a farlo egli personalmente: il riposo cominciò per lui all'ora del suo morire, nella quale lasciò, quasi ultimo beneficio, l'esempio degli estremi suoi momenti.

« Qual solenne omaggio sarebbe dovuto a monsignor di Cheverus! di qual premio di virtù sarebbe meritevole ognuna delle sue belle azioni! Questo premio che a lui non sarebbesi osato offerire, noi lo voteremo, da lontano, ad onorarne la memoria, coronando il suo modesto biografo. »

Difatti, conforme a questa conclusione del signor Villemain, l'Academia francese concedette un premio di tremila franchi all'autore della *Vita del Cardinale di Cheverus.* —

LA FACULTÉ DE THÉOLOGIE

Publication mensuelle, etc. Vol. 2 in 8.° grande a due colonne di 500 pag. ciascuno (1844-1845), presso Loisel a Parigi.

Questa publicazione, il cui primo *quadriennium* venne accolto dal clero con giusti applausi, null'ha perduto nel suo corso dell'esattezza e delle cure date alle prime lezioni che videro la luce. Havvi dappertutto lo stesso spirito di ordine, di saviezza, di ricerca che presiede alla sua redazione. I due volumi che abbiam sotto gli occhi, e che abbiam letto con un vero interesse, contengono cinque corsi che versano 1.° sulla teologia sacramentaria; 2.° sul trattato della

religione; 3.° su quello della Chiesa; 4.° sulla sacra eloquenza; 5.° sulla filosofia moderna.

La teologia sacramentaria parte dalla prima nozione de' sacramenti, per isvilupparne il numero, l'istituzione, la necessità, la natura, gli effetti, la scelta e le disposizioni del ministro, il soggetto cui ponno essere applicati e le cerimonie che li accompagnano; poi si estende dettagliatamente sui sacramenti del Battesimo, della Confermazione, dell'Eucaristia, considerati come sorgenti di grazie per i fedeli che se ne nutrono, e come sorgente di gloria per Iddio, a cui vien essa offerta dalle mani del sacerdote.

Il trattato della religione abbraccia le due prime fasi della rivelazione, sotto i patriarchi, e sotto la legislazione mosaica. A lato delle tradizioni antiche, favorevoli al monoteismo primitivo de' popoli, l'Autore mostra l'abuso che l'uom fece degli antichi suoi lumi ed il profondo abisso d'idolatria in cui era egli caduto per sua colpa. Egli procede con prudenza infra due scogli; e non ricusando al genere umano abbandonato agli errori del paganesimo alcuni bagliori della verità brillante frammezzo alle tenebre, egli è ben lontano dal vedere col signor Lamennais e co' suoi discepoli la cognizione del vero Iddio sparsa universalmente su tutta la terra. Nel momento in cui tali questioni che si credeano finite vengono agitate di nuovo, si leggerà con profitto ciò che dice l'Autore su questo punto. Quanto alla rivelazione mosaica, egli ne svolge i rapporti colla legge novella, ne giustifica le cerimonie, e vendica l'insegnamento cattolico dalle obbiezioni fatte da' Giudei, e dai sofismi accumulati da Spinosa e da Orobio.

Il trattato della Chiesa ce ne mostra i caratteri e le note, note e caratteri che non convengono a veruna delle sette separate, e che s'applicano sì bene alla Chiesa romana. Indi, dopo d'avere stabilito che il di lei governo non è democratico, l'Autore contesta la superiorità dell'episcopato, la realtà del potere legislativo, e l'indipendenza in cui trovasi il potere ecclesiastico a riguardo del poter secolare. Tali questioni, ripiene di vita e di attualità, son trattate con altrettanta prudenza che forza ed ortodossia.

L'eloquenza sacra è sì utile al ministro dell'Evangelo, che non potrebb'egli trascurarne lo studio senza mancare ad uno de' principali suoi doveri. Ivi può egli considerare l'utilità della predicazione, la sua eccellenza, la sua facilità, la scelta degli argomenti, la convenienza dello stile, l'arte e la naturalezza del porgere, la rettitudine dell'intenzione, lo spirito di pietà che dee per ultimo animare l'orator cristiano. Egli troverà, quasi complemento di questi riflessi, delle rapide viste sui diversi generi di predicazione, omelie, prediche, sermoni, panegirici, orazioni funebri, discorsi di morale, vestizioni e professioni religiose, conferenze apologetiche; tutto qui, come nel resto dell'opera, è pieno di giuste vedute, ed appoggiato sovra basi solide. Solamente noi non approviamo che, per far meglio sentire il genere delle conferenze apologetiche, siansi impie-

gate quattro intere lezioni in fornire delle semplici tavole tolte dal signor Frayssinous o da altri apologisti celebri; parrebbe che si fosse imbarazzati per compire il fine del trattato, e che si abbia avuto ricorso ad un mezzo troppo speditivo ed insignificante.

L'ultimo corso finalmente ha per oggetto la storia della filosofia moderna. Vi si passano in rivista successivamente i più famosi filosofi de' secoli XV, XVI e XVII, e si dà un rapido schizzo degli avvenimenti di loro vita, dell'essenza de' loro sistemi e della qualità dell'opere lore. Noi ignoriamo se i lettori proveranno la stessa impressione che noi provammo percorrendo il risultato degli sforzi dello spirito umano nelle sue ricerche per ritrovare la verità; ma le sue incertezze, sovente ancora i suoi errori, ne fanno compassionare la debolezza di nostra natura, e benedire alla bontà divina che, lasciando i fenomeni della terra alla discrezione degli uomini, ha fissato mercè le sue parole le esitazioni delle sue creature colla luce brillante dell' infallibile sua rivelazione.

Due anni restano ancora per terminare questo secondo *quadriennium*; noi ne renderem conto a suo tempo: nel principio di un lavoro condotto con tanta saviezza noi abbiamo un pegno quasi sicuro dell'esattezza di ciò che rimane a farsi per completarlo. Noi raccomandiamo questi due volumi non solamente al clero, ma a tutti gli uomini amanti degli studi religiosi: essi non posson nuocere a persona, e ponno esser di profitto a molti.

(Dalla Bibliographie Cath.).

LES LIVRES SAINTS VENGÉS, ETC.

I LIBRI SANTI VENDICATI, *ossia: La verità storica e divina dell'antico e del nuovo Testamento difesa contro i principali attacchi degl'increduli moderni, e sovratutto de' mitologi e de' critici razionalisti.* Opera dell'ab. *Glaire*, decano e professore di sacra Scrittura nella *Facoltà teologica di Parigi.* Vol. 2 in 8.° di XVI-500 e 492 pag. (1845). Presso Méquignon juniore e J. Leroux.

Abbenchè contengano molte cose eccellenti le *Lettere di alcuni Ebrei*, le *Risposte critiche*, la *Bibbia vendicata*, ecc., pure trovansi al presente, per confessione di tutti, attesi i progressi della scienza biblica, opere incomplete. I nostri avversari in fatti, serbando le armi de' loro antecessori, trasferirono il campo di battaglia sovra di un terreno molto lontano da quello in cui aveano a combattere Guènée, Bullet e Du-Clot. Non si tratta più solamente di rivendicare la sincerità e la buona fede degli scrittori biblici contro gl'increduli: bisogna provare ancora contro i razionalisti, che i miracoli della Scrittura non potrebbero spiegarsi con mezzi naturali; e contro i mitologi, ch'essi hanno una realtà istorica. Poichè niuno ignora che i razionalisti, appellati anche talora naturalisti, non ammettono che Dio intervenga d'un modo immediato negli avvenimenti del mondo

fisico; mentre i mitologi, rigettando i miracoli come i razionanalisti, conservano agli Autori sacri il senso naturale e primitivo de' loro scritti, ma pretendono ch'essi non siano autentici, cioè ch'essi non siano usciti nell'attuale loro forma dalla penna degli scrittori di cui portano il nome. — Stabilita a questo modo la rispettiva posizione degli avversari, l'abate Glaire scelse, sì nelle principali opere ostili all'autorità de' nostri santi libri, che negli attacchi i più pericolosi, di cui questi sacri oracoli divennero l'obbietto nelle abituali conversazioni di una certa parte della società, scelse, dico, le obbiezioni che sopratutto parvergli abbisognare d'una confutazione. Non avendo a trattare che quistioni isolate e particolari a ciascuno de' libri scritturali, egli ha seguíto l'ordine di questi libri istessi, quale venne serbato nella nostra Volgata latina. Quindi il primo volume è consacrato tutto intero ai cinque libri di Mosè. Il Pentateuco infatti, base della rivelazione sovranaturale, titolo fondamentale ed autentico delle due religioni giudea e cristiana, fu costantemente il punto principale ch'ebber di mira gli attacchi degl'increduli, siccome pure quelli de' razionalisti e de' mitologi. Ivi presentansi le questioni principali della creazione e dell'antichità del mondo, dell'unità della specie umana, del diluvio e dell'arca di Noè, ecc. Noi non faremo dunque un rimprovero all'autore dell'averli trattati con una estensione forse poco proporzionata col resto dell'opera; la loro importanza il giustifica; e la maniera felice e tutto nuova con cui egli attinse nello stato attuale della geologia delle risposte di una grande forza e tutt'assieme di un prudente riserbo, poco permettendo di riguardarla siccome un ausiliario sicuro la versatilità di questa scienza, non lasciano nel nostro spirito luogo a veruna disapprovazione. Quand'egli trovò ne' suoi antecessori un'obbiezione solidamente e completamente confutata, l'abate Glaire non esitò ad appropriarsi il lavoro del critico ed a riprodurlo talvolta quasi senza modificazioni. Bullet sovratutto, per le quistioni del nuovo Testamento, fugli di un grande ajuto. Ma noi non tanto il lodiamo di questa rinuncia di sè, quanto della giusta severità con cui ha rigettate le prove poco solide e poco concludenti, che nuocciono piuttosto che giovare alla causa, cui voglionsi far servire. — Dopo di aver terminata la lettura di questi due volumi, restiamo profondamente sorpresi che una scelta severa e giudiziosa non abbia potuto trovare contro i nostri santi libri che delle obbiezioni o di un'estrema debolezza, o di un amaro ridicolo, o di una ributtante assurdità. Di certo, allorchè in faccia a questi argomenti che dinotano sovente od una grande ignoranza od una rea mala fede, si può collocare una discussione dotta, sincera, confermata da tutti i monumenti della scienza nè distrutta da veruno di questi, siamo in diritto di credere con ragione che vi si opposero delle risposte senza replica. — I lavori e le cognizioni tutto speciali dell'abate Glaire porgeangli, per comporre quest'opera, tutto insieme delle agevolezze ed un'autorità cui non potea

meglio impiegare. Lo si segue con interessamento, tanto nelle sue discussioni le più dotte, come nelle risposte le più semplici e le più naturali; e le une come le altre satisfanno pienamente lo spirito e la ragione, nello stesso tempo che consolano e fortificano la fede. Se avessimo trovato un po' più di varietà nello stile, un po' meno di difficoltà in un certo numero di frasi di una costruzione poco elegante e che denota una penosa elaborazione, non avremmo avuto nulla a desiderare. — Credenti ed increduli troveranno ne' *Libri santi vendicati* de' motivi possenti di credibilità all'autenticità loro, alla lor veracità; delle prove convincenti della realtà de' miracoli e de' prodigi che narrano; e per conseguente, nuovi ajuti per raffermarsi nella fede, o per ricuperarla dopo averla perduta.

(Dalla Bibliographie Catholique).

VIE DE MADAME DE MÈJANES, ETC.

VITA DI MADAMA MÉJANES, *fondatrice e prima superiora generale delle Suore di santa Cristina.* Opera dell'ab. *Chalandon*, vicario generale di Metz. — Un volume in 12.°, di VIII-484 pag. (1846). Presso Pallez e Russun, editori a Metz e Camus a Parigi.

La vita d'una donna virtuosa che ha consacrata la maggior parte di sua esistenza in praticare delle virtù modeste secondo il mondo, in fondare e dirigere una comunità di pie figliuole per l'educazione dell'infanzia, particolarmente nelle campagne, sembra non offrire interesse ed utilità che alle case religiose, ed è ben per esse ancora, per l'edificazione della Congregazione di santa Cristina che scrissela l'Autore. Ma il mondo ha più bisogno ancora d'essere edificato, ed esso non dee sdegnare gli esempi che offrongli i servi di Dio, quelli specialmente che vissero nella stessa patria e nel tempo istesso che noi. Le virtù cui il chiostro porta ad una maggior perfezione, non son desse, anzi tutto ed in qualsiasi grado, quelle di tutti i cristiani? D'altronde, madama Méjanes passò ventidue anni nella propria famiglia e quindici nello stato di matrimonio: essa può dunque essere anco il modello della donna cristiana, e porgere un'idea della felicità che debb'essa diffondere attorno di sè colle proprie virtù. Leggano tutti la di lei vita, ned avranno a temere la noja; poichè il signor ab. Chalandon seppe renderla tanto interessante, quanto profittevole pel modo semplice e naturale con cui presenta i fatti, e per la purezza del suo racconto. Ci narra ciò che in parte vide egli stesso, e ciò che raccolse nella Comunità diretta da madama Méjanes morta solamente verso il fine del 1837. Alcune notizie e documenti giustificanti completano il volume, e fanno conoscere i principali personaggi ch'ebbero delle relazioni più particolari con questa virtuosa donna. Il signor abate Chalandon non ha lasciato un sol lato alla critica: appena oseremmo noi dirgli che il lettore, non potendo quasi percorrere trecentoquattordici pagine tutte d'un sol fiato, amerebbe di trovare un ri-

poso in una divisione per capi od articoli; e che quando vuolsi ricorrere alle note ed ai documenti giustificativi, ci troviamo un po' imbrogliati, perchè il carattere tipografico è lo stesso che quello del restante dell'opera. Un libro è ben sicuro del suo successo allorchè non si può riprendere in esso che sì piccoli dettagli, la metà stessa de' quali non riguarda che lo stampatore.

(Dalla Bibliographie Catholique).

Collegi de' Lazzaristi nel Levante. — Relazione stesa dal signor Alexandre *Ispettor-generale dell' Università, indirizzata al Ministro della publica Istruzione in Francia* (1).

(Dall'*Ami de la Religion.*)

Marsiglia, il 2 luglio 1846.

Signor Ministro.

Fra gli oggetti proposti alla missione ch'ebbi da Voi, eravi quello di visitare i principali stabilimenti di publica istruzione fondati dai Lazzaristi nel Levante.

Partito da Atene per Costantinopoli, feci, com'era naturale, una fermata a Smirne: e quivi fu che io cominciai le mie osservazioni. Il signor Béchard, che ha l'incarico del consolato per *interim* durante l'assenza del signor conte di Segur, mi usò la gentilezza d'indirizzarmi e di accompagnarmi. Questo giovane impiegato, cui un talento maturo ed un carattere formato già fecero alto salire nella stima degli abitanti di Smirne, m'avea dato innanzi tratto, mercè le sue indicazioni, una buonissima opinione degli stabilimenti che mi recava a visitare. Con vera soddisfazione conobbi com'egli fosse bene al fatto di tutti i particolari che a quegli stabilimenti si riferiscono, e come ne facess'egli l'oggetto e delle attente sue premure, e della sua protezione speciale.

Ci rendemmo addirittura al collegio, ove fummo accolti nella più distinta maniera. I direttori della casa non avevano ricevuto alcun avviso della mia venuta; e questa era circostanza opportunissima al mio scopo. Anch'essi mi parvero accorgersi di ciò: eglino stessi mi invitarono alla immediata ispezione delle fabbriche e delle classi.

Questo lor collegio venne fondato, già sono alcuni anni, in parte a spesa della Propaganda, ed in parte col mezzo di private sottoscrizioni, per le cure di monsignor Bonamy, a quell'epoca vescovo di Smirne. Egli vi chiamò i Picpusiani di Parigi, i quali in poco tempo fecero progressi ragguardevoli. Ma conseguentemente al richiamo di questo prelato in Francia, l'attual vescovo monsignor Mussabini, per ragioni che a me non tocca indagare, giudicò bene di congedare i preti francesi e di provvedere egli stesso alla direzione del collegio, cui egli successivamente affidò a diversi amministratori. Questa fu epoca di decadenza. Il personale, composto metà d'ecclesiastici e metà di laici, non potè, malgrado le cure del degno prelato, completarsi mai in soddisfacente maniera. L'anarchia cominciava ad introdurvisi; e l'opinione publica se ne distolse per guisa, che, nel 1845, ridotto il collegio ad una ventina di pensionarii, fu al punto di chiudersi. L'intervento d'alcune persone distinte, e in particolar modo del console di Francia, determinarono finalmente monsignor Mussabini a fare ricorso ad un'altra congregazione francese, quella cioè de' Lazzaristi, ch'egli

---

(1) Non solo le notizie che contiene, ma anche il buono spirito in cui è dettato, ci parve far degno della publicità questo documento. *La Redazione.*

trovò già stabiliti nel paese in qualità di missionarii, ed a' quali, con autentico istromento, egli trasmise la proprietà e la direzione del collegio. Questa transazione si fece verso la metà dell'anno passato, e subito richiamò la confidenza delle famiglie. Al ritornare dell'anno scolastico, la concorrenza aveva d'assai oltrepassato le speranze. Presentemente la casa, del tutto piena, richiede nuovi fabbricati.

Per isventura non può essa da veruna parte dilatarsi; non avendo nè giardino, nè attigui possessi; massimamente che è situata in un quartiere popolato oltre ogni dire, ove il terreno si mette di rado in vendita, e non ha prezzo. Detta casa è un antico *Khan*, o *caravan-serraglio*, fondato in origine per ricettarvi viaggiatori e mercanti. Ha una corte di forma assai regolare, in quadrato lungo e stretto, con all'intorno un fabbricato altre volte diviso in un gran numero di piccole stanze. Secondo l'uso orientale, non ha che un piano superiore; e, com'è di tutti i *Khan*, all'altezza del medesimo è circondata da una galleria coperta, che dà comunicazione ai diversi locali. Di questi, molti furono congiunti a formare de' dormitorii: gli altri divennero appartamento de' Lazzaristi. Il pian-terreno è occupato pressochè tutto dalle scuole e dai varii officii richiesti al servigio della casa.

La corte, l'unica corte per le ricreazioni, dovrebb'essere più spaziosa; ma non v'è rimedio. Lo *studio* comune è troppo ristretto; ma al difetto di spazio vien supplito mediante un sistema ben inteso di ventilazione. In generale non si è trascurata alcuna delle precauzioni igieniche sì necessarie sotto un clima qualche volta ardente: fra le quali, devesi notare la pulitezza squisita che apparisce in tutte le parti dello stabilimento.

Si noverano attualmente ottanta pensionarii distribuiti in un dormitorio grande e in due altri piccoli; e settanta esterni, i quali non hanno comunicazione coi pensionarii che per l'intervento di tutti alle classi medesime: in tutto centocinquanta allievi, appartenenti la più parte, e massime gli interni, a famiglie benestanti di Smirne, di Chio e delle isole vicine. La pensione è piuttosto forte, e so che viene cresciuta ancora da spese accessorie: ma a me non dispiace mai che le condizioni poste all'istruzione secondaria si tengano ad un livello di qualche altezza.

Sebbene la religion cattolica sia, com'è naturale il supporlo, la base dell'educazione, pur vi si ammettono i fanciulli senza distinzione di culto; e, in questo particolare, al voto delle famiglie si ha scrupoloso riguardo. Tuttavia, per la più parte gli allievi sono francesi, italiani, o greci cattolici. V'ha altresì un qualche numero di Armeni uniti: ve n'ha pochi di scismatici, attesochè, da un anno, esiste a Smirne un collegio greco o ginnasio fondato sotto gli auspicii del clero greco, e desso è, lo debbo dire, perfettamente organizzato, ed ha un titolo (*Scuola evangelica*) che ne indica abbastanza la tendenza religiosa. — Gli allievi adunque de' Lazzaristi, nella generalità loro, differiscono assai più per linguaggio e per nazione, che per culto: quello però che più di tutto li collega, è lo spirito francese in cui tutti vengono allevati da educatori francesi d'origine, che non parlano che francese, e che non pretendono ad altro che ad insegnare quello stesso, e coll'istesso sistema, che si usa ne' collegi di Francia. Perciò, quantunque la casa, per riguardo all'origine sua, ed in virtù d'una convenzione espressa, porti ancora scritto sul suo vestibolo, *Collegio di Propaganda*, pur non è conosciuta in città che sotto il nome di *collegio francese*. È noto a tutti che i fanciulli vengono ad attingervi, insieme agli elementi della nostra favella, eziandio le nostre costumanze ed abitudini, ed il rispetto alla Francia come

a patria comune: di che nessuno, nel mezzo della Turchia, nè s'adonta nè si stupisce; chè da tempo immemorabile vi si è abituati a riguardar la Francia, non solo come la grande dispensatrice de' lumi, ma (e di questo le si ha miglior grado) come una benefattrice sincera e disinteressata.

E questo, che or diciamo, s'applica in egual modo (come vedremo in seguito) a tutti gli stabilimenti de' Lazzaristi sia a Smirne, sia in altre parti della Turchia e della Grecia. Ma qui non trattasi che del collegio a Smirne: a proposito del quale, dopo le cose dette in lode del materiale suo governo, e dello spirito che vi domina, è tempo che diam cenno degli studii che vi si coltivano.

Per avventura, questo non è, di presente, il lato che più spicca in tale stabilimento. Ma non conviene muoverne rimprovero a' Lazzaristi: bisogna all'incontro far calcolo, a loro favore, delle difficoltà ch'essi ebbero a superare. Difatti, essendo succeduta nel loro stabilimento, come osservammo, una gara di concorrenza insperata ad un intero abbandono, eglino si videro innanzi una gioventù numerosa con grandi differenze di età e d'istruzione, non avendone la più parte appresi neppure i primi elementi. Molti, dai quattordici anni ai quindici, massimamente fra' Greci, non sapevano ancora leggere nella lor lingua materna, e quindi tanto meno nella francese. I più istrutti erano i francesi d'origine, quelli sopratutto che avevano cominciato degli studii, quali che si fossero, nel collegio prima che fosse riordinato. Per conseguenza era necessario distribuire questi giovanetti in un certo numero di categorie, e classificarli il meglio possibile, parte secondo l'età, e parte secondo il grado dell'istruzione di ciascheduno. I Lazzaristi dunque adottarono una misura in grande, cioè di fare a primo tratto nel collegio di Smirne quelle medesime sezioni che sarebbero state d'uopo più tardi; poichè se n'aveva l'esempio in quello di Bébek, che voleasi prendere a modello. Così, eccettuata la classe di filosofia che ivi manca ancora, essi vi hanno tutte le altre corrispondenti a quelle de' nostri collegi, sebbene con divisioni un po' differenti per alcune facoltà. Queste classi però, uopo è riconoscerlo, fino a questo momento non hanno quasi che un'esistenza convenzionale. Lo studio del latino non è ancora obbligatorio che in *settima, sesta e quinta* (denominazioni d'uso fra noi). Si ha speranza di potere, da un anno all'altro, stendere quest'obbligazione alle classi superiori, mano a mano che gli allievi vi perverranno. Presentemente la *quarta* non ha *latinisti*, nè se contano più di due o tre in ciascuna delle classi che vengono in seguito, compresa la rettorica.

Bene s'intende come, in una città nella quale il grosso della popolazione indigena è tuttavia greco, debba il greco idioma essere preferito. Pur questa partita medesima, qui affidata, come a Bébek, a maestri particolari, lascia ancora molto a desiderare. Bisogna richiamarsi, che quivi tutto è finora in germe.... Sarebbe grande ingiustizia o grande sbaglio il presumere, dal primo anno, di misurar l'avvenire di questo collegio. All'incontro, lo zelo e l'abilità de' maestri danno sicurtà fondata che, a misura che le difficoltà annesse al cominciare d'uno stabilimento si verranno appianando, le lingue classiche metteranno radice, l'esperienza de' professori perfezionerà i metodi, il sistema di studii migliorato e compiuto s'avvicinerà per gradi a quello delle nostre grandi scuole; finalmente, che il favore del *pieno esercizio* conceduto per anticipazione al collegio di Smirne non sarà più soltanto un utile incoraggiamento, ma riuscirà un vero beneficio, il cui valore sarà cresciuto ogni anno pei risultamenti.

Fra i maestri, che più giustificano col loro merito questa speranza, io

debbo citare il professor di rettorica, il signor abate Helluin, il quale s'occupò con distinto successo d'opere elementari intorno la lingua greca antica e moderna: ei conosce a perfezione queste due varietà d'un medesimo idioma; e mi dà pena che le molte altre sue incombenze gli tolgano di assumersi l'insegnamento pur di questa partita. Degli altri professori, quelli coi quali ebbi relazione diretta, mi lasciarono, in generale, la migliore idea del loro carattere e della lor coltura. Sopra tutti, io mi chiamo bene avventurato d'aver fatto conoscenza col sig. abate Lecartier direttore attuale del collegio, persona d'un merito tanto più raro, in quanto che ha rilievo da una modestia senza affettazione e da un'indole la più amabile. Le Congregazioni sono sempre fortunate nelle scelte che fanno: in nessun altro luogo più che a Smirne io sentii la verità di questa antica osservazione.

Condotto dal signor Lechartier, visitai gli altri stabilimenti fondati dai Lazzaristi in questa città, e dapprima quello de' Fratelli delle Scuole cristiane, già da loro invitati ad assisterli nell'opera dell'istruzione primaria, ed ora divenuti lor successori, dacchè la congregazione credette di tutti concentrare i propri sforzi nell'insegnamento secondario. Nella quale facilità di cambiare attribuzioni e lavori, devesi rimarcare una conseguenza della posizione de' Lazzaristi: è dessa a un tempo congregazione insegnante e società di missionarii. In Oriente però, son eglino, prima di tutto e sopratutto, missionarii; chè l'insegnamento non è per loro che un mezzo, non già di moltiplicare le conversioni individuali, che per isventura sono difficilissime e rarissime in questi paesi, ma di conservare la greggia affidata alle lor cure, e insieme di preparare per l'avvenire un avvicinamento degli animi, mercè il lento e soave insinuarsi delle idee cattoliche. Ad ogni missione adunque è congiunta una scuola, ch'eglino medesimi sulle prime dirigono, e che nel seguito, quando l'incarico si fa maggiore delle loro forze, ovvero quando crescono le risorse, rimettono ai modesti lor collaboratori delle Scuole Cristiane. Benchè la scuola primaria di Smirne, passata, nel modo detto, fra le mani di un'altra società, sia staccata e indipendente dal collegio, pure i due stabilimenti continuano in un'unione mantenuta dalla ricordanza d'una stessa origine e dall'idea d'uno stesso scopo.

Io visitai questa scuola, e la trovai perfettamente governata: ma ho poco a dirne, perchè la trovai interamente conforme, in tutti i suoi particolari, cioè e per la disciplina e per la natura dell'insegnamento, alle case di Parigi e del rimanente della Francia. Non si credette di prescindere in nulla dal sistema generale, per riguardi a differenze di luogo e di situazione. I Fratelli arrivano, come testè lo dicevamo de' Lazzaristi, non altra lingua intendendo che il francese; ricevono allievi che non ne sanno parola; ed eglino cominciano a fare spilucchare a questi del francese all'antica maniera francese, senza neppur cercare a far loro capire quel ch'essi fanno. Parrebbe, che un metodo sì strano non dovesse dare risultamenti di sorta: e bene son essi lenti e scarsi sulle prime; ma alla lunga gli allievi riescono a leggere il francese, a intenderlo un poco, ad esprimere bene o male in questa lingua le cose più necessarie della vita. Poscia impareranno a leggere il greco, lingua naturale della più parte di loro, cominciando sempre alla stessa maniera e col metodo anzidetto, reso ancora più singolare dai nomi tecnici delle lettere greche. Di questa lingua, non intesa affatto dai Fratelli al lor primo arrivare, eglino ne sanno ora abbastanza per dichiararne gli elementi materiali e le regole prime a questi fanciulli medesimi, i quali l'intendono meglio de' loro maestri, e pure dovranno ad essi di meglio saperla.

Viene altresì insegnato agli allievi un po' d'aritmetica e di disegno lineare; poco, diceva, nel rapporto scientifico, ma quanto basta ai bisogni del commercio e dell' industria. In generale scrivono essi con bel carattere. I Fratelli non si spaventano della lentezza de' metodi; essi contano sul potere del tempo e della perseveranza. D' altra parte, non v' ha egli forse guadagno al prolungare ch'essi fanno l'educazione di que' fanciulli e al ritenerli qualche anno di più sotto le influenze delle idee religiose, ch'essi pur troppo sono in prossimo pericolo di perdere in mezzo alla grande depravazione di Smirne? Per ciò eglino li tengono il più a lungo che possono, e li occupano tutto il dì in utili studii ed in pratiche di pietà. Ogni sera li riconducono a' loro parenti, al modo che fanno nelle contrade di Parigi, a due a due in fila, per mezzo all' intrecciarsi di quegli angusti viottoli, ed al muoversi confuso di quella sì mista popolazione di musulmani, ebrei, scismatici; e ciò senza che nasca verun disordine, senza che si riceva alcuno insulto: al contrario, i passanti si fermano, si stringono perchè il passo sia libero ai Fratelli; chè dessi sono i benefattori de' figli del povero, i missionarii della scienza e della carità.

Visitai inoltre, e sempre in compagnia del signor Lechartier, la casa d'educazione e la scuola primaria delle Suore di Carità; due parti affatto distinte di un medesimo stabilimento. Tale casa, in un modo assai più diretto che non la scuola de' Fratelli, è posta sotto l'autorità de' Lazzaristi; poichè le Figlie di san Vincenzo de' Paoli riconoscono lo stesso fondatore che i missionarii di san Lazaro, e dipendono dai superiori medesimi. Il signor Lechartier, incaricato particolarmente di dirigerle, era per me il miglior introduttore presso di loro. La lor casa, rifabbricata quasi a nuovo dopo lo spaventevole incendio che nel 1845 ne consumò la più gran parte, splende di quella squisita pulitezza, onde si distinguono tutti gli stabilimenti tenuti dalle Suore. Io non sono usato all' ispezione di tale specie di scuole: pur riconobbi, che l'istruzione vi è analoga a quella delle migliori case d'educazione a Parigi. Solo la diversità delle favelle mette qualche ostacolo al progresso delle allieve: ma se lo rallenta, non lo impedisce però. Le educande percorrono intero il circolo delle cognizioni che si possono attendere dall' età e dal sesso loro; e al terminare degli studii prescritti, giungono esse a comporre in francese, sopra un dato argomento, con istile abbastanza corretto, sebbene pecchino alquanto nel gusto, per la troppa copia di fiorite comparazioni, da attribuirsi alle reminiscenze del *Telemaco*. Quest'abbondanza, a così dire, sterile mi richiamava involontariamente allo spirito, trovarmi io di presente sopra il suolo dell'antica eloquenza asiatica: pur mi sovveniva, tale essere ancor a Parigi l'eloquenza che si coltiva nelle case d'educazione; lieve difetto cotesto, che l'uso del mondo presto fa scomparire. Quello che importa è, che queste giovani, nel coltivare che fanno lo spirito, acquistano insieme, mercè l'educazione che lor viene dall'abitudine e dall'esempio, e mercè le influenze della religione così efficaci sopra la loro età, quelle inclinazioni alla saggezza ed alla virtù, le quali a tempo opportuno contribuiranno a renderle felici, e le porranno in grado d'esercitare pur esse una dolce e salutare influenza sopra la società onde si vedranno circondate. Un de' maggiori ostacoli all' incivilimento dell' Oriente fu sempre, com' è noto, la mancanza quasi totale di mezzi d'istruzione per le donne.

Smirne dunque (intendo la Smirne cristiana e cattolica) deve assai a' Lazzaristi; poichè essa lor deve le tre grandi sue scuole d'insegnamento, sia primario, sia secondario, rispondente ai bisogni della gioventù e della fanciullezza ne' due sessi, per tutte le classi della società. Ho già detto che il

collegio contava centocinquanta allievi. I Fratelli ne riuniscono trecento (prima dell'incendio, ne giunse il numero fino ai seicento). Le Suore hanno quaranta pensionanti, e cento esterne (l'anno precedente all'incendio n'ebbero trecento). Ecco pertanto una popolazione di seicento fanciulli, la quale sarebbe di mille, se l'incendio non fosse sorvenuto; diciam meglio, ecco l'intera popolazion giovanile di Smirne e una porzione di quella delle isole greche dell'Asia, ricevente da' Lazzaristi, nel mezzo d'una quasi universale ignoranza e d'una corruzione grandemente diffusa, il beneficio d'una morale e cristiana educazione. Supposto che tale educazione non fosse al tempo stesso una educazion francese, supposto che la Francia non vi trovasse il compenso d'un giusto amor proprio soddisfatto, ancor dovrebbe la Francia (com'essa difatto pratica), in qualità di potenza incivilitrice, proteggere e sostenere stabilimenti ne' quali forse è il germe della rigenerazione d'Oriente.

Egli fu sotto l'impressione di siffatte idee sì chiaramente disegnate nelle vostre istruzioni, signor ministro, idee per me riconosciute omai siccome conformi al vero, che io partii per Costantinopoli, lusingato dalla speranza di ritrovarvele attuate e poterle verificare in questa grande capitale con isperienze ancora più soddisfacenti. Tale speranza non fu delusa.

In questa capitale, trovai S. Eccell. l'ambasciatore di Francia pieno di stima per le opere de' Lazzaristi; e con vero contento lui medesimo udii concedere l'alta sua testimonianza alle qualità eminenti di questa Congregazione, ed al merito delle persone che la governano. Il loro superiore a Costantinopoli, per tutte le scale del Levante, è l'abate sig. Leleu, prefetto apostolico, il quale nell'instancabile sua operosità, nelle risorse del suo spirito vivo e ingegnoso, ma più assai nelle ispirazioni della carità, trova come bastare alle innumerabili pie intraprese ch'egli vien moltiplicando su tutti que' punti, che son compresi nel giro della sua azione (1).

Da voi signor ministro, io non avea ricevuto veruna lettera officiale, e che fosse particolarmente diretta al signor Leleu. Ma la mia qualità d'ispettore dell'Università, e la missione della quale mi dichiarai investito da V. Eccellenza, bastarono, perchè fossi accolto nel modo più distinto. Il signor Leleu mi attestò la profonda sua riconoscenza per questo segno d'interessamento che Voi concedete a' suoi stabilimenti, di comprenderli in una medesima sollecita cura, unitamente a quelli dell'Università di Francia. Intorno ad essi, egli mi diede tutte le notizie più particolarizzate ch'io sapeva meglio desiderare. M'offrì d'accompagnarmi ei medesimo: e difatti stabilimmo d'accordo, di cominciare l'indomani stesso colla visita delle scuole di san Benedetto di Galata.

San Benedetto è il centro della missione de' Lazzaristi nel Levante, e l'ordinaria residenza de' superiori. È desso un vastissimo ricinto, fui per dire una città in mezzo del sobborgo di Galata,

(1) Questo degnissimo ministro di civiltà e di salute or non è più; almeno non è più di presenza il centro e la vita dei preziosi stabilimenti di Costantinopoli; ma giova sperare ch'ei li protegga tanto più efficacemente dal cielo. Sfinito dalle fatiche, dopo una malattia di pochi giorni, rese egli lo spirito a Dio l'11 novembre dello scorso anno, nella fresca età d'anni 46. Arrivato nel 1834 a Costantinopoli, tenne la direzione del collegio della sua Congregazione fino al 1838, in cui fu nominato Prefetto apostolico di tutte le missioni dei Lazzaristi in Levante, ove fondò diversi stabilimenti di Fratelli delle Scuole cristiane e di Suore di Carità, non che un'utilissima istituzione di soccorso in consulti medici e medicine a Costantinopoli pei poveri d'ogni religione. Introdusse anche le Suore della Carità nell'ospedale francese di Pera. La sua perdita fu deplorata come una grande calamità dai poveri cristiani di Costantinopoli; ma essa non fu meno intimamente sentita anche dai più eminenti europei che vi risiedono, da tutti gli stabilimenti soggetti alla sua giurisdizione, da tutti i missionarii, da tutti i zelatori della causa del cristianesimo in Oriente. *La Redazione.*

che pure è la città *franca* di Costantinopoli. Questo bell'edificio, la cui fondazione rimonta a' Veneziani, ceduto più tardi, in forza di varie transazioni diplomatiche, alle missioni francesi, fu successivamente ingrandito con terreni aggiunti e con nuove costruzioni. Presentemente si compone di tre parti principali e bene distinte: la *Missione*, colle sue dipendenze; la Scuola dei Fratelli; gli stabilimenti delle Suore di Carità.

La *Missione*, oltre la sua chiesa bella a sufficienza e i locali occupati da' missionarii, contiene, fra le diverse sue attinenze, una stamperia di nuova creazione pei bisogni dell'insegnamento cattolico in Oriente. Il *lavorerio* è poco spazioso e di meschina apparenza: ha però tutti i locali accessorii, cioè, per taglio e legatura di libri, magazzini, ecc.

La Scuola de' Fratelli consta di quattro classi per 350 esterni, i quali appartengono pressochè tutti, come avviene in Francia, a famiglie di stato appena mezzano. Dev'essa contenere altresì degli appartamenti pei maestri. L'abbiamo visitata, nè altro potrei io dirne, fuori del già detto per la scuola di Smirne: progressi lenti, metodi difettosi, ma alla lunga, risultamenti buonissimi.

La Scuola delle Suore si compone, come a Smirne, d'un *pensionato* e di un *esternato*, fra' quali non v' è alcuna comunicazione. Essa numera circa cento allieve interne, e quasi ducentocinquanta esterne. Qui pure avrei le stesse osservazioni a fare, che già a Smirne; ma, se giudico dai componimenti da me veduti delle giovani più provette, debbo dire, l'insegnamento essermi qui parso più solido: lo stile di que' lavori avea maggior nerbo, il gusto ne era più purgato. Però, per non derivare da questo paragone una conseguenza troppo assoluta, gioverà richiamarsi, come gli studii a Smirne, interrotti dall'incendio e da poco ripigliati, abbiano dovuto risentirsi dell'intervallo in cui furono sospesi.

Finalmente, sebbene la mia missione non si estendesse a ciò che vengo a dire, accettai l'invito fattomi di visitare le altre parti del locale occupato dalle Suore. Vi osservai, allestita a tutto punto, una sala di provvedimento, ove ogni anno più di quattromila malati di qualsiasi paese e religione, vengono a domandare consulte e soccorsi; una farmacia pei poveri, ed un laboratorio chimico che serve alla farmacia di tutte le missioni del Levante; un ospitale per una ventina d'infermi; un *lavorerio* per povere fanciulle; e persino un asilo d'infanzia, per una dozzina circa d'orfanelli: e in mezzo ad oggetti sì varii, aggirarsi le Suore premurose, infaticabili, piene di zelo e di carità per tutti que' miserelli. Gli andirivieni intrecciati di cento scale, di molteplici locali, crescono il faticar delle Suore, e aggravano di mille disagi gl'innumerevoli dettagli di sì svariate incombenze: eppure le lor forze sembrano aumentare coll'accumularsi delle fatiche; miracolo questo della carità, che non può fare stupiti se non coloro, i quali mai non si valsero delle occasioni che ad ogni tratto si presentano, qui in Francia e a noi d'intorno, d'ammirarne di somiglianti.

Il posdomani era il dì fissato alla nostra visita al collegio di Bebek. Io mi vi recai col signor Prefetto apostolico, e con un altro che gentilmente ci offerse la sua compagnia, vo' dire il signor Eugenio Borè, dotto orientalista francese, il quale, pe' suoi viaggi ed archeologici lavori, già s'è fatto un nome illustre in Europa e nell'Asia, personaggio, che la religione e la scienza quasi a gara si contendono, e il quale pare chiamato da una irresistibile vocazione a dedicarsi quanto prima, sotto la regola de' Lazzaristi, alle fatiche delle missioni d'Oriente.

Bebek è un villaggio assai ameno, distante da Costantinopoli due leghe, situato in fondo ad una piccola baja nel Bosforo. È facile trasferirvisi per mare in un'ora; la via per terra è più lunga e meno praticata. Ivi, sul dosso d'una collina, è posta la casa de' Laz-

zaristi, casa di poca apparenza, che a prima vista sembra anche piccola, ma che si trova più vasta che non erasi creduto: con bei giardini all'intorno e sopra, essa gode di una veduta che si stende sulle due rive d'Europa e d'Asia. Comperarono questa casa i Lazzaristi per trasportarvi il collegio da loro fondato da prima in altro locale, che, in mano ad un laico amministratore, veniva deperendo. La posizione isolata del collegio di Bebek non consente che vi si ricevano esterni: è desso un pensionato in campagna, che ha dell'analogia con quello di Juilly, ma con proporzioni assai minori. La pensione vi è tenuta a una cifra elevata, e non può convenire che a ricche famiglie. Ma è appunto nella classe sociale da esse formata, che a Costantinopoli (intendo dire a Pera od a Galata) può essere sensibile esclusivamente il bisogno dell'istruzione secondaria.

A pronunciare un retto giudizio, trovavami qui in condizioni meno favorevoli, che non a Smirne. Qui io era atteso; mi venne fatto un ricevimento solenne, con quattro allocuzioni, in francese, in latino, in greco antico ed in moderno. Tutti gli allievi erano riuniti in una sala comune; e bisognò qualche tempo e qualche fatica per distinguere le classi, onde poterle esaminar ciascuna alla loro volta. Tuttavia, siccome in quest'esame impiegai un'intera giornata, e d'altra parte il signor Prefetto apostolico mi faceva animo egli medesimo ad insistere sopra tutti i particolari, potei farmi un'idea abbastanza precisa della portata degli studii che vi si fanno.

All'epoca in cui i Lazzaristi facevano istanze per ottenere il *pieno esercizio*, spedirono essi a Parigi il programma di questo lor collegio: il corso d'istruzione vi si divideva sullo spazio di sette anni, compresavi la filosofia in preparazione al baccalaureato per quelli solamente che aspiravano a conseguire i gradi universitarii. Lo studio del latino e del greco antico non cominciava che al terzo anno, e ne durava quattro, fermandosi al sesto, la cui classe pigliava il titolo di rettorica francese, latina e greca. Credo che l'esperienza abbia mostrato ch'era necessario modificare un tale programma. Infatti, trovai a Bebek, come già a Smirne, una divisione delle classi conforme a un dipresso a quella de' nostri collegi. Dopo uno o due anni di preparazione, lo studio del latino comincia in settima, e si continua in sesta ed in quinta; e così d'anno in anno fino alla rettorica. Può essere, che le classi a me presentate sotto queste denominazioni, nell'uso ordinario della casa ne piglino altre; ma le differenze di vocabolo importan poco; ed io, per maggiore chiarezza, proseguirò, come ho già fatto parlando di Smirne, ad adoperare i nomi usati in Francia.

In tutte queste classi, lo studio del latino sembra avere una progressione lenta, ma regolare. Quanto alla scelta degli autori che si prendono a testo delle spiegazioni, e quanto al grado di difficoltà ch'essi presentano, le dette classi, comparativamente a' nostri collegi, sono arretrate di due anni al principiare del corso, e sol di un anno verso il finire degli studii....

Gli studii nel greco progrediscono qui un poco più che a Smirne. Già ho detto che, per questa lingua, le classi venivano distribuite altrimenti che pel latino, e s'affidavano ad altri maestri. Gli allievi, almeno i più capaci, sono condotti sino a spiegare Omero, nel che riescono bell'e bene....

L'insegnamento della storia ci parve essere finora solamente abbozzato: vorremmo dire lo stesso di quello delle matematiche: per quello che spetta a fisica ed a chimica, non ve n'ha ancora il principio.

La filosofia, pel primo suo anno, ora non conta che un allievo, sicchè non è questa una classe: quest'allievo però ha buon intelletto, e già bene formato alla scienza. Il suo professore, giovane ecclesiastico pieno di cogni-

zioni e di zelo, ha per avventura un difetto, che è di volersi troppo mettere in giornata della scienza, di far troppo conto della nuova terminologia, e di accogliere troppo presto nel suo insegnamento delle idee non ancora sanzionate dal tempo. Non v'ha dubbio però, che il maturare degli anni lo renderà un giorno professore eccellente sotto ogni rapporto.

Come ben vedete, signor Ministro, siffatti particolari non offrono degli studii a Bebek quell'idea che certamente avrei potuto darvi, se il mio viaggio fosse stato protratto ad una decina d'anni. Ma, nel parlare che si fa di questi collegi, ei bisogna portarsi col pensiero alle condizioni primitivamente imposte all'esister loro, riflettere alla natura de' luoghi ove sono situati, tener conto delle qualità assai eterogenee de' loro allievi, far calcolo della necessità di condurre quasi di fronte un numero eccessivo di lingue: francese, latino, greco antico, greco moderno, turco, inglese, e, per parecchi allievi, italiano ed armeno; finalmente e sopratutto, considerare la data tuttavia recente della lor fondazione. Innanzi a loro sta l'avvenire; e la mia fiducia nello zelo e nell'attitudine dei maestri e dei direttori non mi lascia dubitare che, tra pochi anni, offriranno essi al desiderio delle famiglie, non dirò un'istruzione classica d'alta portata, ma certo un sistema soddisfacente di studii, avuto riguardo alla destinazione degli allievi, e che basti a disporne molti agli esami del baccalaureato.

Io non so, se un egual avvenire possa essere riserbato al collegio che i Lazzaristi hanno ad Antura nel Libano. Da poco tempo fondato, e destinato principalmente a' fanciulli delle famiglie maronite, questo collegio venne disperso in conseguenza degli avvenimenti che desolarono questa contrada; e sono pochi mesi soltanto che se ne riaprirono le porte, e che vi si raccolsero alcuni allievi, forse una ventina in luogo dei sessanta che dianzi contava. In tali circostanze, io non credetti opportuno valermi dell'autorizzazione da voi datami di visitarlo. Atteso la sua posizione, esso non potrà mai avere che un numero ben limitato di pensionarii; e atteso la natura della sua clientela, è dubbio, se gli studii classici, secondo il significato che noi annettiamo a quest'espressione, vi potranno essere mai in fiore.

Non mi bisogna tener discorso d'alcune altre scuole fondate dai detti missionarii su diversi punti della spiaggia turca; a cagion d'esempio a Salonicchio, a Tripoli di Siria, ecc.: son esse piccole scuole primarie, e, come già avvertii, non sono che un'aggiunta alle missioni. Altrettanto si può dire dei due stabilimenti che i Lazzaristi tengono in Grecia, l'uno a Santorino, sola isola greca, ove il cattolicismo possa riputarsi in maggioranza, e dove essi hanno una scuola primaria; l'altro a Nasso: ivi s'era cominciato a fondare un collegio, vo' dire un pensionato che non prosperò, e che di presente può riguardarsi come cessato.

Migliori speranze accompagnano la fondazione, cui adesso s'attende in Alessandria d'Egitto, d'una grande scuola primaria che sarà diretta dai Fratelli delle Scuole Cristiane. Essa città gode del beneficio d'una Scuola di Suore, la quale, dicesi, crebbe e va crescendo continuamente.

Ma Bebeck e Smirne, ecco, sino ad ora, i due soli stabilimenti de' Lazzaristi, i quali meritino di fermare l'attenzione dell' Università di Francia. Prossimi a godere in tutta l'ampiezza del favore lor compartito dall'Università nella collazione de' privilegi del *pieno esercizio*, questi collegi si fanno già la domanda, se un tale beneficio non sia forse per riuscire a nulla, finchè nell'Oriente non sarà costituita una commissione d'esame per coloro ch'essi fossero per presentare al baccalaureato. Siffatta questione era stata preveduta nelle istruzioni a me date, ed io aveva incarico di esaminarla.

Io opino difatto, che darebbe troppa pena alle famiglie il dover mandare i proprii figli a Parigi a seguirvi il corso di diritto o di medicina, senza sapere se le probabilità sempre incerte del baccalaureato, fermandoli al limitare stesso di quelle facoltà, non li costringano per avventura a consumare un anno intero in un nuovo apparecchio. Adunque, in massima, io sono grandemente favorevole all'idea d'una commissione d'esame in Oriente. Ma il realizzarla presenta delle difficoltà che io vi chiedo licenza d'esaminare in una relazione separata. Tale questione tuttavia non ha urgenza. Per adesso, i Lazzaristi medesimi non emettono che un voto lontano per un beneficio, del quale eglino stessi non si riconoscono ancora in istato di profittare. V'hanno altri favori, il bisogno de' quali è più vivamente sentito, e pe' quali essi fanno istanza a V. E.

E da prima essi vi pregano a benignamente contribuire, a nome del governo del re, all'opera che più gli occupa in questo momento, la fondazione cioè di due scuole primarie a Pera, sul modello di quelle di Galata, delle quali l'una è tenuta dalle Suore di san Vincenzo de' Paoli, l'altra dai Fratelli delle Scuole Cristiane. Quella delle giovani, creata mercè sussidii privati, fu inaugurata poco fa; ma i fondi mancano all'altra de' giovanetti. Ambedue sono richieste in pari modo dai bisogni d'una popolazione numerosissima, europea in gran parte. Pera confina con Galata; ma si stende quella su di una linea sì allungata, che, in una delle sue estremità, è distante da questa più di duemila metri. Inoltre, le contrade sono sì spesse di gente, massime in vicinanza di Galata, e sono sì strette, sì sporche, sì pantanose in inverno, da essere veramente un pericolo per gli allievi che vengono mandati soli il mattino alla scuola, e financo per quelli che ritornano la sera sotto la scorta de' Fratelli. La scuola di Galata diviene, ogni dì più, minore al bisogno; e non vi basterebbe in nessun modo, se la lontananza non impedisse a molte famiglie di Pera di mandarvi i loro figliuoli. La necessità adunque di fondare una scuola in quest'ultimo sobborgo è sì manifesta, e gli sforzi dei missionarii per riuscirvi sono sì degni d'elogio, che io non esitai a promettere il concorso di Vostra Eccellenza. Detta scuola sarà francese, come quella di Galata, come quella di Smirne. Vostra Eccellenza ha già publicamente dichiarato, ch'Ella riguardava le scuole francesi d'Oriente siccome meritevoli di partecipare insieme a quelle di Francia ai favori del governo. Adunque io penso che, sopra i fondi conceduti dalle Camere pei bisogni dell'istruzione primaria, una somma potrebbe convenientemente applicarsi alla fondazione di cui si tratta.

Un altro oggetto, pel quale i Lazzaristi mi richiesero mediatore, è che V. E. non voglia cessare di far invio a' loro collegi di buoni libri, e, s'è possibile, ch'Ella vi aggiunga alcuni stromenti di fisica. Non m'è necessario dire, che questi ultimi mancano affatto: ciò solo basterebbe ad impedire che gli studii vi ricevano il loro complemento.

Trovai a Bebek una piccola biblioteca formata in gran parte di libri da voi spediti, ma poverissima ancora d'opere di fondo. A Smirne, al mio primo passarvi, non eravi ancora un sol libro: al mio ritorno, fui informato che vi si era ricevuto un primo invio. La collezione de' classici latini di Lemaire, e quella de' classici greci di Didot, sarebbero i più bei presenti che Vostra Eccellenza potesse fare a questi due collegi; io bramerei altresì ch'Ella vi unisse una collezione di tutte le opere adottate in Francia per l'istruzione primaria, e massimamente per quella delle giovani; poichè io ho trovato i Lazzaristi e le loro caritatevoli Suore molto imbarazzate nella scelta de' libri opportuni ad essere posti in mano a fanciulle. Il far loro conoscere quello che è già all'uso del publico, è un fornire ad esse gli elementi d'una buona scelta;

più non rimanendo alle medesime che di consultare le speciali convenienze ed i bisogni di ciascuno stabilimento.

V' ha un altro beneficio, che i suddetti invocano con istanza, il quale appartiene ad un ordine differente, e che forse entra meno nelle vostre attribuzioni; ma circa il quale io osai promettere l'efficace vostro intervenimento. In ciò che precede, ebbi l'onore di esporvi, avere i Lazzaristi a Galata una stamperia pei bisogni delle missioni e scuole loro. Da tale stamperia uscirono alcuni piccoli libri d'istruzione religiosa, che i missionarii oppongono con buon successo alle distribuzioni di libri protestanti, de' quali la Società biblica inonda questi paesi. Ma ne uscirono principalmente opere destinate all' istruzione primaria, quali sono de' catechismi, degli *esercizii* di lettura in francese, italiano, greco, armeno, e sovente con traduzione interlineare per sussidio sì degli allievi che de' maestri. Gli effetti di queste publicazioni risposero sì bene all'aspettazione de' missionarii, ch'essi vorrebbero poterle stendere alle altre lingue dell'Asia occidentale, a vantaggio delle popolazioni cattoliche sparse in queste contrade. Ma per la mancanza di caratteri arabi o turchi, essi non possono realizzare questo lor desiderio. Vani affatto furono i loro sforzi affin di procacciarseli a Costantinopoli; chè o l'intolleranza religiosa o il diffidar geloso della politica vi misero impedimento. A voi pertanto, signor Ministro, hanno eglino ricorso, onde ottenere dalla reale stamperia, mediante il concorrere del vostro signor collega al ministero della giustizia e de' culti, una raccolta dei tipi necessarii a stampar l'arabo, il turco ed il persiano; a' quali idiomi bramerebbero di poter unire il caldeo. Alla presente relazione unisco una lettera del signor Eugenio Boré, nella quale Vostra Eccellenza vedrà sviluppata più compiutamente la loro idea in proposito, e la lor domanda.

Da ultimo rimane a' Lazzaristi un desiderio (e in ciò sono animati da un sentimento affatto patriotico, chè la loro congregazione vi ha minor interesse che la Francia medesima), ed è di veder compiersi il progetto di annettere al lor collegio di Bebek una scuola di giovani per le lingue, destinata ad essere di preparazione a quella di Parigi. Ma in tal particolare eziandio mi sarebbe necessario avere un campo meno ristretto di quello offertomi da una relazione speciale, per ispiegarvi le mie idee.

Nella presente lettera, signor Ministro, e nelle altre ch'ebbi già l'onore d'indirizzarvi, io esaurii tutte le questioni, sulle quali voi m'incaricaste di portare il mio esame. Esposi a Vostra Eccellenza i risultamenti delle mie osservazioni, con quella schiettezza che avevate diritto d'aspettare da me, senza procurar d'ingrandirle per farmi uomo importante, nè di coordinarle all'appoggio di tale o tal'altra opinione. Detti risultamenti, per la più parte, potevano prevedersi prima ch'io lasciassi Parigi: ma in generale m'è gradito trovare (e credo essere questa una disposizione fondata in natura), che le impressioni, che ricevo, si accordano colle mie previsioni: ciò mi fa più sicuro di non ingannarmi, quando le une recano conferma alle altre. Se intorno alcuni punti io fui troppo superficiale o non mi espressi convenevolmente in iscritto, e se Vostra Eccellenza brama spiegazioni verbali, mi darò tutta la premura di venire a presentargliene, appena finita la quarantena che mi tien fisso al lazzaretto di Marsiglia. Nella quale occasione, signor Ministro, vi farò di persona i miei ringraziamenti per la fiducia che vi compiaceste mettere in me, e per la lusinghiera scelta che di me voleste fare pel sì gradevole e interessante viaggio testè compiuto.

Gradite, sig. Ministro, l'espressione del profondo rispetto col quale io sono

Di V. Eccellenza

Obb. servo ALEXANDRE.

Fasc. 1.° di Maggio. 1847. Anno VII. Num. IX.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

DELLA PREDICAZIONE CRISTIANA.

(Continuazione) (*).

XXXIII. Nè al solo studio delle dottrine cristiane intesero assiduamente i santi Padri; ma sì ben anche molti di loro furono assai solleciti di procurarsi il corredo di ogni umana dottrina, che potesse tornare in acconcio ad illustrare ed a difendere le verità della Religione. In questo studio di chiamar la ragione ad essere ancella e ministra della fede erasi massimamente adoperata la scuola alessandrina. S. Clemente, tra gli altri, proponendoci questo metodo ne fa una splendida apologia. « Alcuni, dic'egli [1], vorrebbero limitarci agli studi più ne-

(*) V. vol. III, pag. 81; vol. VIII, pag. 161; vol. XI, pag. 321; e vol. XII, pag. 401 di questo Giornale.

[1] Non me autem latent ea etiam quæ ab aliquibus imperite omnia metuentibus jactantur, qui dicunt oportere in iis versari, quæ sunt maxime necessaria, et que fidem continent: externa autem, et quæ sunt supervacanea transilire, quæ nos frustra conterunt et detinent in iis, quæ ad fidem nihil conferunt. Primum quidem, etiamsi sit inutilis Philosophia, tamen si inutilem eam confirmare est utile, jam utilis est.... Est enim ea refutatio fide dignissima, quæ sequitur experientiam....

Et alioquin varia ac multiplex doctrina, eum, qui maxime principalia dogmata proponit, fidei auditorum commendat,

cessarii, a quelli soli in cui si contiene la fede; ed ogni umana filosofia siccome inutile vorrebbero trascurata. Ma quando bene, ripiglia, pur fosse inutile, il porsi in istato da saper mostrare codesta inutilità, sarebbe cosa già molto utile; essendo degna di fede quella sola confutazione, che si appoggia all'esperienza. Senza che, conchiude egli, un saper vasto e copioso acquista credito a colui che spiega gli alti dogmi della fede; e, ispirando a' suoi discepoli venerazione verso di lui, più facilmente li trae ad abbracciare le verità, che a loro propone. » « Taluni, dice anche altrove, che molto savi si reputano, non voglion sapere nè di filosofia, nè di dialetica, nè d'altra scienza naturale; e vogliono starsi colla sola fede.... Ma noi terremo in conto di assai più savio colui, che tutte le cognizioni sa far servire alla verità; e che dalla geometria e dalla musica e dalla grammatica e dall'universa filosofia pur fa tesoro di quanto può tornar vantaggioso alla difesa della fede. »

Questo medesimo era il metodo che teneva Origene nel disporre alla fede i suoi discepoli, massime se di belle speranze. Cominciava egli, come ci narra il più insigne di loro, Gregorio il Taumaturgo [1], dalle lodi

---

discipulis admirationem ipsius ingenerans, et ad veritatem eos adducit. Nonnulli autem, qui se putant esse ingeniosos, nec philosophiam attingere volunt, nec dialecticam, sed nec contemplationem discere naturalem, sed solam et nudam fidem requirunt.... Quemadmodum autem in agricultura, ita etiam in medicina, ille utiliter didicit, qui varias attigit disciplinas, ut possit melius colere et curare: ita hic etiam eum bene et utiliter eruditum existimo, qui omnia refert ad veritatem adeo, ut ex geometria et musica et ex gramatica et ipsa philosophia colligens quod est utile, tutam ab insidiis servet fidem. (Clement. Alex., *Stromat.*, lib. I, c. XII; et cap. IX. Ex edit. Patav.).

[1] Philosophari nos ita jubebat, ut omnia quotquot extant veterum tum philosophorum tum poetarum scripta colligen-

della Filosofia; e in tali discorsi continuava per molti giorni con una grazia e maestria meravigliosa. Quindi, indagati e penetrati i sentimenti de' suoi allievi, dopo di averli ben preparati ed eccitati a studiare più avanti, cominciava a porger loro i più sodi ammaestramenti della verace sapienza. E qui, indirizzandoli nello studio di ogni utile disciplina, facea che si addentrassero mano mano nella logica, nella geometria, nell'astronomia e nella morale; ed era solo dopo questi studi quasi preliminari che egli passava ad ammaestrarli nella teologia cristiana. Talchè, come meglio si apre in altro luogo col suo diletto Gregorio [1], egli avrebbe bramato che tutte queste diverse scienze fossero da tenere come altrettanti preludi ed opportuni preamboli allo studio delle sante Scritture; e che a quel modo che la geometria, la mu-

---

tes, nihil omnino rejiceremus nihilque repudiaremus: præter ea quæ atheorum essent....

Quare nihil nobis indictum; neque enim abditum et inaccessum erat: quin omnia perdiscere dogmata licebat, et barbarum et græcum, et mysticum et civile, et divinum et humanum, cum omni libertate cuncta obeuntibus atque scrutantibus, ut omnibus expleremur, et animi bonis affatim perfrueremur; sive priscum quodpiam veritatis documentum, sive alio quis nomine appellare malit, mirabilem in illo plenumque pulcherrimarum rerum apparatum ac copiam habebamus. (S. Gregor. Thaum., Orat. Paneg. in Origen., *Jacobo Sirmond. interp.*).

(1) Ego vero omni ingenii et animi contentione te uti volebam, quod finem attinet, ad Christianismum, sed et quoad ad effectionem. Idcirco cupiebam e philosophia Græcorum ea te accipere, quæ ad christianam doctrinam circulares disciplinæ vel præludia esse possunt, quæque ex geometria et astronomia usui futuræ sunt ad sacrarum litterarum interpretationem, ut quod de geometria, musica, gramatica, rhetorica et astronomia philosophi prædicant tanquam philosophiæ sociis et adjutricibus, id nos de philosophia ad christianam religionem dicamus. (Origenis, *Philocalia,* c. XIII, ex edit. Jo. Tarini. Parisiis, 1618).

sica, la grammatica, la rettorica e l'astronomia soglionsi riputare siccome ancelle della filosofia, medesimamente dovesse dirsi della stessa filosofia rispetto alla dottrina della Religione.

XXXIV. Nè sì ampio studio dell'umana filosofia tenevano essi poter giovare solamente ai Gentili, che si venivano per questo mezzo disponendo a ricevere le verità del Vangelo; ma avean per fermo che anche a quelli, che già erano stati illustrati dal lume della fede, potesse pure tornare utilissimo il rifarsi a cercare nelle varie dottrine della teologia naturale una cotale dimostrazione e giustificazione delle verità rivelate (1).

Così que' primi valorosi campioni di nostra fede solennemente mostrarono che, se la dottrina del Salvatore è in sè perfetta, qual si conviene all'increata sapienza di Dio; ciò non pertanto anche l'umana filosofia, se non può fare la verità più potente, ben può togliere almeno a contrari sofismi qualunque forza da nuocere, e, parando ogni insidia degli avversari, essere all'Evangelo qual potente baluardo ad ogni assalto inaccessibile (2).

---

(1) Erat quidem ante Domini adventum philosophia Græcis necessaria ad justitiam: nunc autem est utilis ad pietatem, cui necessario præmittenda est ab iis, qui fidem ex demonstratione percipiunt.... Quam tamen verisimile est ipsum Græcis per se dedisse, priusquam Dominus Græcos quoque vocasset. Nam ipsa quoque Græcos *pædagogi more docebat,* sicut lex Hæbreos, *Christum.* Præparat ergo philosophia, ei viam muniens, qui a Christo perficitur. (Clem. Alex., *Strom.,* lib. IV, c. V).

(2) Est per se ipsam perfecta, et nullis indigens doctrina Salvatoris, utpote facultas et sapientia Dei. Porro græca philosophia ad eam accedens, non potentiorem facit veritatem, sed sophisticam adversus eam impressionem imbecillem reddens, propulsansque dolosas contra veritatem insidias, congruens vinæ sepimentum et vallum dicitur. (Idem, l. II).

Nè questa generosità di sentimenti e questo studio di ogni utile disciplina si ebbe, come è da credere, a desiderare ne' Padri che ci fiorirono nei più bei secoli della Chiesa. « Altro non m'era caro, dice con enfasi il Nazianzeno [1], che la gloria di quelle scienze, che raccolsero insieme l'Oriente e l'Occidente; spesi nello studio di esse assai tempo e fatica, e tutte poi le ho recate, come in tributo, avanti a Gesù Cristo. » E lodando l'amico Basilio [2]: « Io stimo, afferma egli, che tutti gli uomini di sana mente abbiano da convenire che la dottrina debbasi riputare il primo e più prezioso de' beni di questa terra; e non solo questa nostra più nobile e più sublime, che, spregiando le grazie d'ogni esterno ornamento, non altro cura che la salute e le celesti bellezze; ma quella strania eziandio, che, come pericolosa e nocevole ed atta ad allontanarci da Dio, molti de' cristiani mal consigliati rigettano. » E, (detto appresso che l'abuso fatto da' pagani di siffatta dottrina non è giusta ragione da doverla rigettare) consiglia i buoni a far prova, se mai venga fatto di profittare anche di queste cose, traendo bene dal male, e dalla debolezza di quelle prendendo forza ai sacri ragionamenti. « Di che, conchiude [3], non devesi vilipendere la dottrina, comechè il vogliano alcuni; ma è da credere che costoro sieno ignoranti e di niun sentimento, mentre presumono che ognuno faccia ciò che essi fanno, perchè la loro sciocchezza confondasi nell'altrui, e così cansino

(1) Carm. I, Orat. III.

(2) Orat. XXI in laud. Basil. Mag.

(3) Quamobrem non idcirco eruditio contemnenda est, quod ita quibusdam videatur; quin potius stulti atque imperiti habendi sunt, qui hoc existimant: qui omnes sui similes esse cupiunt, ut privata eorum inscitia sub communi deliteat, nec quisquam ipsorum imperitiam prodat et coarguat. (Orat. suprac.).

il vitupero che ne diviene. » « A noi s'apparecchia, dicea anche san Basilio ai giovani cristiani [1], un combattimento il più periglioso che dir si possa; per cui non è fatica nè studio da risparmiare.... Nè ci può essere che assai vantaggioso l'entrar negli studi anche delle profane dottrine.... Poichè, siccome addicesi primieramente ad un albero porger mature frutta, e nondimeno tu il guardi più caro se verdi foglie soavemente si scuotano, e dolce susurro mandino de' suoi rami: così principal frutto dell'animo è la verità; ma punto non le sconviene un adornamento di stranio sapere, che getti ombra sul preziosissimo pomo, e non meno piacevol vista ne arrechi. » Per ciò senza meno voleva che ad ogni potere si avesse a studiare in questi scritti, che sono dei pagani filosofi e poeti; « affin di giovarsi, com'egli nota, di alcuna rassomiglianza che può essere tra i dettami della ragione e gli insegnamenti della rivelazione. » Poichè, dato anche che i ritrovati di una ragione superba e presuntuosa fossero non di rado diversi dagli esterni principii della fede; « è sempre utile, dice il medesimo, il ricercare una cotal differenza, che può dare materia di tenersi sempre più saldi al meglio. » Di che non è meraviglia se sant'Agostino [2], per tacere

---

(1) Hom. XXIV. *Ad adolescentes.*

(2) Philosophi autem qui vocantur, si qua forte vera et fidei nostræ accommoda dixerunt, maxime platonici, non solum formidanda non sunt, sed ab eis etiam tanquam injustis possessoribus in usum nostrum vindicanda.... Sic doctrinæ omnes gentilium, non solum simulata et superstitiosa figmenta, gravesque sarcinas supervacanei laboris habent, quæ unusquisque nostrum, duce Christo de societate gentilium exiens, debet abominari atque devitare; sed etiam liberales disciplinas usui veritatis aptiores, et quædam morum præcepta utilissima continent.... Et quo perverse atque injuriose ad obsequia dæmonum abutuntur, cum ab eorum misera

d'ogn'altro, solennemente insegna, che: « se quelli, che si appellan filosofi, hanno pur dette alcune cose vere, e che sieno conformi alla nostra fede, non solo non deggionsi avere a schifo, ma da quelli anzi, come da ingiusti possessori, hanno a sottrarsi per uso nostro... E quanto da essi perversamente e ingiuriosamente si abusa in ossequio della menzogna, deve il cristiano toglierlo da' loro scritti, e volgerlo al legittimo uso di predicare il Vangelo. » « E forse che, ripiglia egli, altrimenti hanno fatto tra noi tanti insigni campioni? Di qual peso d'oro e d'argento non abbiam noi veduto uscir carico Cipriano dottor soavissimo e martire beatissimo? Di quanto Lattanzio, di quanto Vittorino, Ottato ed Ilario? E senza che io parli de' vivi, di quanti innumerevoli Greci? » Alle quali parole ed esempi mirando più tardi il gran Cassiodoro: « Oh fratelli (gridava eccitando i suoi monaci [1]), i padri nostri santissimi non giudicarono già che si avesse a riprovare lo studio delle lettere secolari; chè anzi queste recano non poco presidio ad intendere il senso delle divine Scritture.... Onde molti dei nostri Padri, eruditi in queste lettere e fermi nella legge del Signore, pervennero alla vera sapienza.... Noi dunque, imitando i Padri nostri, attendiamo con profondo ed indefesso studio all'acquisto dell'una e dell'altra dottrina. » E quello stesso Magno Gregorio, che alcuni vollero malignamente tradurre siccome avverso alla cultura delle umane lettere, apertamente dichiara: « che se queste congiungansi allo studio della santa Scrittura, più sottilmente e meglio si può arrivare al-

societate se se animo separat, debet ab eis auferre christianus ad usum justum prædicandi Evangelii. (S. August., *De Doctr. Chr.*, lib. II, c. XL).

[1] M. Aurelii Cassiodori, *De institutione divinarum Scripturarum*, c. XXVIII).

l'acquisto della divina sapienza. » E avverte « non poter essere che per astuto suggerimento del maligno spirito, se in alcuni vien meno la brama di così fatti studi; però accade di loro, che non volendo conoscere le profane dottrine, nemmen le celesti giungono ad imparare. » Onde conchiude, che « se alcuni sconsigliati dissuadano il dottore ecclesiastico dall'erudirsi pur nella scienza di queste discipline, senza avvedersene, quanto è da loro, non fanno che togliergli di mano validissime armi a combattere le spirituali battaglie » (1).

XXXV. Ecco per tanto come costantemente la pensassero i santi Padri intorno al vantaggio, che all'uso delle evangeliche verità può venir dal corredo delle umane dottrine. E quando lo scaltrito Giuliano osò portare ne' più belli sembianti que' tirannici editti, con cui vietava ai cristiani lo studio degli antichi poeti ed oratori; i nostri Padri fremettero di quel nero attentato, e mantennero a tutto potere: Essere la coltura dello spirito patrimonio comune a tutti gli uomini; pretesto degno di quell'apostata essere che le lettere greche non dovessero appartenere che a' seguaci della greca superstizione; il vero motivo di quegli iniqui editti essere stato il timore, che i cristiani non ne usassero per confutare

---

(1) Quæ profecto sæcularium litterarum eruditio, etsi per semetipsam ad spiritalem Sanctorum conflictum non prodest; si divinæ Scripturæ conjungitur, ejusdem Scripturæ scientia subtilius eruditur. Ad hoc quippe tantum liberales artes discendæ sunt, ut, per istructionem illarum, divina eloquia subtilius intelligantur. A nonnullorum cordibus discendi desiderium maligni spiritus tollunt; ut et sæcularia nesciant, et ad sublimitatem spiritualium non pertingant.... Aperte quidem demones sciunt quia, dum secularibus litteris instruimur, in spiritualibus adjuvamur. Cum ergo nos ea discere dissuadent, quid aliud quam ne gladium aut lanceam faciamus, præcavent? (S. Greg. Mag., lib. V in Lib. I. Reg.).

le loro empie dottrine. Gregorio tra gli altri tutto rimescolavasi, pur pensando alla malignità di quest'atto; nè mai più tremendo inveisce contro Giuliano[1], come quando grida all'ingiustizia di quella indegna persecuzione. E fu tenendosi nel possesso d'ogni buona coltura, che quei sommi poterono metter voce di sfida e di trionfo; e: « Si facciano innanzi, sclamare, i vostri sofisti; espongano pure i loro pomposi discorsi ed i loro invincibili sillogismi: veggiamo se que' pescatori, che voi tacciate di così grossolana ignoranza, sapranno rispondervi » [2].

XXXVI. Non è adunque una novità se alcuni anche a' dì nostri si alzano francamente a ricordare al giovane predicatore, che oltre all'imbeversi sostanzialmente della cristiana dottrina, dovrebbe anche, quanto è da lui, erudirsi di tutte quelle umane cognizioni, che al più perfetto possedimento e al miglior uso di quella possono contribuire. Chè, no, la Religione non è contraria ai lumi di ogni verace dottrina, e lungi dallo sbigottire dell'avanzamento delle scienze, se ne applaude e lo incoraggia; perchè sa che in mezzo allo splendore di tante verità ella brillerà di tutta la sua bellezza;

---

(1) Unde igitur hoc tibi in mentem venit, homo omnium levissime et inexplebilissime, ut sermones christianis eriperes?.... Nostri sunt sermones, inquit, et nostrum græcari, utpote quorum etiam sit Deos venerari.... Illud autem quo tandem modo probabis sermones ad te pertinere? Quos tuos quoque esse ostendes, quo modo nos eorum minime participes juxta tuam legem et brutam stoliditatem? (Orat. III. in edit. Billii).

(2) Age imperatorias tuas et sophisticas orationes, atque inevitabiles tuos syllogismos et enthymemata deprome; videamus qualia etiam piscatores et rustici apud nos loquantur. (S. Greg. Naz. orat. IV).

e che in animi dal vero sapere ingentiliti scendono meglio intese e più efficaci le dottrine della virtù (1).

Ma l'orgogliosa sapienza degli uomini non ha condotto mai ad errori i più perniciosi? Non si è invocato qualche volta l'ajuto delle scienze per abbattere i fondamenti d'ogni religione e d'ogni morale? Oh! pur troppo. Ma di che non si abusa nel mondo? Si è abusato delle scienze, come si è abusato anche della Religione; e le scienze sono innocenti, come è innocente la Religione. Quando però si è abusato forse maggiormente dell'una e delle altre? Quando si sono separate; quando l'umano sapere ha creduto di poter abbandonare la guida delle verità religiose; e quando i ministri della Religione hanno creduti inutili al loro grande scopo gli ajuti del sapere umano. Ma rinnoviamo, stringiamo indissolubilmente l'alleanza della Religione e delle scienze; e la Religione si manterrà immacolata, e le scienze ingrandiranno, pasceranno il nostro intelletto, senza viziare e desolare il nostro cuore. Noi amici e difensori della Religione diamo opera a divenire scienziati, e saprem forse meglio ammaestrar gli scienziati a divenir religiosi (2).

---

(1) Dum hæc cursim pro instituto nostro persequimur, gratulandum sane est, quod ætate hac nostra ardens in plurimorum catholicorum animis studium fervescat conjunctionem scientiarum cum vera Christi religione alacrius in dies promovendi.... Hæc quidem faustissima omina sunt perfectæ illius concordiæ fidem inter ac scientiam, quam boni omnes exoptant, quamque nos pro virili et provehere conati sumus atque adeo conabimur. (Perrone, *Prælec. theol.* tract. de Loc. P. III. *not.*).

(2) Allorchè voi intenderete, o signori, da un canto il Dio della fede gloriarsi d'essere ancora il Dio della scienza, provocare in mille modi lo spirito umano allo sviluppo della scienza, santificare tutte le applicazioni legittime della scienza,

XXXVII. Nè con ciò si pretende che il predicatore diventi un dotto universale; sarebbe questo impossibile, e in fatti forse non si otterrebbe che una frivola sac-

---

e fare sotto questo punto di vista una consacrazione speciale, se oso dirlo, di ciascuna parte della scienza; allorquando dall'altro canto voi vedrete la scienza nei giorni dei suoi trionfi fare omaggio delle sue più nobili conquiste alla fede, rifugiarsi ne' suoi tristi giorni sotto le ale della fede, e sempre risplendere ed oscurarsi secondo ch'ella si avvicina od allontana dalla fede: come non conchiuderete infallibilmente, che la vera fede e la vera scienza, con destini per altro diversi, vanno l'una l'altra sostenendosi come due sublimi amiche, senza timore, e senza rivalità? (Ab. Sibour, in una sua predica *Sull'accordo della scienza e della fede,* recitata a Montpellier, e riportata dall'*Univers religieux,* e dagli *Annali delle scienze religiose,* vol. III, n. 8, 1836).

« Una cosa tra le altre bisogna al sacro oratore, ed è che egli possegga almeno in un certo grado le cognizioni che gli uomini sono venuti acquistando sino a lui, e che egli segua a mano a mano i suoi contemporanei, nei lor progressi scientifici.... Le generazioni s'avanzano nella carriera, che la Providenza ha loro tracciata; e l'istrumento dei consigli di Dio non ha da rattenerle: non ha solamente da seguirle, ma ha da precederle; il suo posto d'onore è alla loro testa. Primo, o almeno compagno dei suoi fratelli nella conquista dei lumi, egli non dirà loro: « Chiudete gli occhi; » ma dirà: « Qui il vostro occhio non ha veduto la tal verità: là ha traveduto e ne ha svisato una tal altra; guardate meglio, e vedrete come vedo io. » Egli non dirà: « Siate ignoranti; » ma dirà: « Siate saggi compitamente; « Siate saggi, e siate dabbene. » (Lambruschini Rafaele, *Discorso intorno ai bisogni presenti della eloquenza sacra,* inserito nell'*Antologia* di Firenze dell'anno 1826).

« Parrà una esagerazione il dire che si richiede, se non la profonda, almeno la mediocre conoscenza delle scienze naturali a riuscir bene nella sacra oratoria e chiuder la bocca al cinguettare dei saccenti. Le questioni geologiche oggi giorno in tutta voga, le cognizioni che mano mano apprestano i ritrovati antichi monumenti negli scavi, le perdite di alcune specie normali e l'apparizione delle nuove, obbligano ad uno studio che forse non bisognava nei secoli anteriori. » (P. F.

centeria. Ma non potrà egli il giovane predicatore studiar di conoscere profondamente, quanto è da lui, la scienza della Religione; e non trascurare nel medesimo

---

Antonio Antinoro De' M. O. *Dissertaz. sulla eloquenza sacra.* Palermo 1838).

« Non so quanti la penseranno come questo dotto Padre; dal mio canto però non posso non convenire nel di lui avviso, e dirò con esso, che « non so persuadermi perchè taluni vogliano limitare l'oratore sacro alla semplice Scrittura, e nulla di più dello scibile. » (*Marchetti Luigi,* parlando della suddetta dissertazione nel vol. VIII, n. 24 degli *Annali delle scienze religiose* di Roma).

« Mi sembra di dover confessare che gli studi ecclesiastici hanno bisogno di essere alzati ad un piano più luminoso. Tutte le cognizioni e le scoperte degli uomini saranno rivolte a profitto del cattivo genio in luogo di servire alla verità, se trascurasi di associare in qualche modo gli studi sacri con i profani. Si sono convertiti i barbari ed i selvaggi colla semplicità della fede; ma questa semplicità divina vuol essere combinata colla scienza, quando si tratta di riconquistare i popoli invecchiati in una lunga civilizzazione. Non si deve temere di far brillare i veri, quando si vogliono estinguere i falsi lumi. Niente di ciò che costituisce la scienza dovrebbe ignorarsi dai difensori della verità. I santi Padri sostennero la dignità della Religione colle scienze stesse del secolo. Non dirò i grandi oratori o i più valenti apologisti, che alzano la voce per la gloria della Religione; ma non imaginiamo nemmeno di fare buoni catechisti, eccellenti missionarii, esimii teologi, senza uno studio particolare nelle lettere e nelle filosofie. La teologia certamente non può discostarsi dalle sue fonti o da' suoi metodi per piegare al gusto del secolo, ma può vestire ciò nondimeno forme più nobili, e prendere una marcia più luminosa, associando al suo magistero la filosofia e l'eloquenza, la filologia e la storia. Ella deve circondarsi di tutte queste scienze ausiliarie per farle servire allo splendore delle sue lezioni, alla verità de' suoi dogmi, al gusto istesso de' suoi uditori. Deve dilatare le viste su tutta l'erudizione delle sacre dottrine, per mostrare il loro rapporto colle verità generali, colle credenze universali, e con i bisogni della nostra natura morale; per collocarsi insomma sulla sua vera base scientifica, e richia-

tempo di sapere anche delle altre scienze quanto almeno gli basti per intendere lo scopo e i mezzi, per avere una tal quale idea del punto a cui si sono condotte? Si può bene, come fu detto per alcun savio, conoscere lo spirito logico, che le guida tutte e che

---

mare intorno a' suoi studi tutte le cognizioni umane. Se il clero cattolico vorrà prendere il posto che gli conviene su tutte le sette; se vorrà mostrarsi in tutta la sua forza contro l'empietà del secolo, dovrà sollevarsi ne' suoi studi, e famigliarizzarsi con tutta la letteratura della sua scienza. » (Riccardi, *Dei mezzi di promuovere l'educaz. relig.*, c. VII).

« Nulla toglie che i giovani ecclesiastici, dopo gli studi più importanti, possano apprendere una qualche tintura delle scienze profane in alcun di que' libri, che se non bastano a formare uomini, come ora si dicono, in alcuna scienza speciali, posson per altro fornire moltissime cognizioni sopra vari oggetti degli umani studi, mettere a parte delle fatiche dei savi, e porre in istato di poter comprendere le novelle scoperte e gli ottenuti progressi.... Noi veggiamo tutto giorno eloquenti oratori confutare dal pergamo le frivole obbiezioni, che i falsi sapienti del secolo non cessano di lanciare contro la fede, e porre in chiaro che la medesima scienza umana, ove sia ben compresa, porge novello appoggio alla credenza del fedele. La religione senza dubbio applaudisce a questi studi, che recano in mano de' suoi apologisti sempre nuovi strumenti da poterla difendere. » (*C. De Marcellus,* in alcune sue *riflessioni sulle scuole ecclesiastiche;* ove per altro è tutto nel mostrare, non dover essere soverchiamente estesa la massima di alcuni mondani, che il *prete,* cioè, *debba sapere un po' di tutto*).

Tale dunque è stato il sentimento e la condotta della Chiesa cattolica per rispetto all'applicazione della scienza profana alla difesa e illustrazione del vero; e forse la miglior risposta, che possa darsi a que' cristiani men considerati, che dicono: la Religione non abbisognare di così fatti estranii ajuti e lisciamenti, è quella del dottor South: « Se Dio non ha bisogno della nostra scienza, può anche meno aver bisogno della vostra ignoranza. » (Nicola Wiseman, *Conferenza XII* sopra la connessione delle scienze colla religione rivelata, inserita nel vol. VII, n. 21 de' sopracitati *Annali*).

annunzia la piega generale delle menti; si può e si dee sopratutto investigare da un orator sacro le disposizioni generali degli uomini riguardo alle idee morali e religiose, le verità o gli errori che hanno una maggior influenza, le massime di cui più si conviene e a cui si possono rannodare quelle che sono impugnate. Or tutto questo non si può fare da un ecclesiastico senza bisogno di esser distratto soverchiamente da' più essenziali studi delle sacre dottrine e dagli uffizi importantissimi del ministero? E quando bene a tanto non voglian tenersi obbligati que' sacerdoti, che si contentano di spiegare il Vangelo a semplici fedeli; non si potrà ciò almeno pretendere da tutti quelli, che tolgono a predicarlo nelle più colte adunanze ed a' più culti uditori? — Ah ricordiamoci (udimmo dire ad un chiarissimo ingegno, che onora insieme la Religione e le nostre lettere), ricordiamoci che l'avversione del mondo alla Religione si appiglia ad ogni pretesto; e quindi bisogna usare la più grande delicatezza, porre il più attento studio a non dare pretesti contro la Religione. Ora uno dei più forti è quello, che quei che la predicano, resistano a verità riconosciute; e vi resistano per motivi di religione. Certo gli uomini sono obbligati a conoscere la legge, a distinguerla dalle aggiunte che vi fanno gli uomini; ma perchè render loro più difficile quest'obbligo? Perchè non portarsi invece sul punto dove si uniscono la ragione e la religione, per mostrare a quelli, che cercano il vero, dove deggion fermarsi? La prevenzione, l'ostinazione, il fanatismo, l'impazienza dell'esame, sono spesse volte le armi con cui si combatte la religione. Bisogna che esse non si possano ritrovar mai nelle mani di chi la difende; bisogna rassicurare quelli che sono affezionati ad una idea generosa, che la religione non dimanderà loro mai di rinunziarvi. Ah che

i sacrifizi, che essa esige, non sono mai di questo genere! Ma si dovrà esporre alla disapprovazione di taluno, di cui converrà combattere gli interessi ed i pregiudizi. E quando mai simili scuse furono ricevute nella Chiesa? Si dovrà per questo stare al fatto delle opinioni correnti, ingolfarsi in istudi profani, mischiarsi alle discussioni degli uomini senza prendere parte alle loro passioni, senza lasciarsi strascinare dal loro entusiasmo. Eh! i promulgatori della religione non hanno essi operato di questo modo? Non si sono fatti tutti a tutti per guadagnar tutti a Cristo? Tutto bisogna intraprendere, sottoporsi a tutto, piuttosto che lasciar prevalere l'opinione che la Religione sia contraria ad una verità morale; piuttosto che permettere, che i figli del secolo si vantino di essere in nulla più illuminati che gli allievi di Cristo.

UNA RISPOSTA.

Il Mondo Illustrato, nuovo giornale che si publica a Torino, inseriva pocanzi (1) nelle sue colonne un articolo critico intorno a' miei *Elementi di Filosofia;* l'autor del quale amò tenersi anonimo, stimando forse che il giudizio da lui emesso venisse ad acquistar maggior credito dall'autorità dei *Compilatori* che vi apposero la loro firma.

Veramente io vorrei trovarmi in grado di attestare al mio censore la più sincera riconoscenza, avendomi onorato delle sue osservazioni. Ma non avendo egli fatto altro che avanzare delle proposizioni o sprovvedute d'ogni prova, tanto buona che trista, o appoggiate a ragioni apertamente false e fin talora contraditorie, niun pensiero io dovrei prendermi del suo giudizio. Senonchè la diffusione di quel giornale e la stima e riputazione che gli hanno conciliata i nomi illustri che figurano nell'elenco de' suoi collaboratori, mi hanno spinto a prendere in considerazione quell'articolo e a soggettare ad esame ciascuna di quelle proposizioni che riguardano i miei Ele-

---

(1) N.° 12 del 20 marzo p.° p.°

menti. A far la qual cosa mi sento eziandio obbligato e dal favore con cui molti cortesi accolsero quel tenue mio lavoro, e dalla venerazione che io professo così ai compilatori di quel giornale, come a coloro che ne sostengono la fama colle dotte loro fatiche; i quali non vorranno per certo farsi mallevadori di tutto ciò che colle stampe del Mondo Illustrato viene alla luce.

Dopo alcune viste generali sul risorgimento della filosofia in Italia e principalmente sulla scuola rosminiana, le quali assorbono una buona metà del brevissimo articolo e che mi verrà occasione di accennare più sotto, così l'autore entra a parlare de' miei Elementi:

I.

Queste considerazioni si affacciarono naturalmente all'animo nostro in leggendo gli Elementi di Filosofia dell'abate Pestalozza, i quali sarebbero meglio addimandati Elementi di Filosofia Rosminiana, *attesochè l'autore null'altro ha fatto se non che compendiare e raccogliere* per summa capita *i dettati e le dottrine metafisiche dell'illustre Chierico Roveretano.*

OSSERVAZIONI.

L'appunto che qui mi vien fatto è di sì poco momento che io dovrei passare avanti senza curarmene: molto più che nell'*Avvertenza* premessa al mio libro ho dichiarato abbastanza qual sia il sistema da me abbracciato e l'intento del mio lavoro, qualunque egli sia. Mi spiace nondimeno, che l'autor dell'articolo abbia esordito il suo giudizio con una censura completamente falsa. Sarebbe mai, che de' miei Elementi egli non avesse letto che qualche brano così alla ventura? Questa supposizione, se non vale a scusarne lo sbaglio, servirebbe almeno ad alleggerirlo; giacchè io sono lontanissimo dal credere che l'anonimo autore abbia dettato quell'articolo coll'animo d'ingannare il lettore, screditando il mio libro con una falsità tanto facile a smentirsi da chiunque lo voglia.

Comunque ciò sia, ognuno che abbia letto i miei Elementi, avrà veduto che, se io in alcuni passi compendio succintamente le dottrine dell'illustre filosofo, in altri molti le svolgo e discuto ampiamente secondo il bisogno, le conforto di nuovi argomenti, le illustro con varietà di esempi, le difendo finalmente da tutte le obbiezioni di qualche rilievo che raccolsi da molte scritture publicate, in Italia e fuori, nello spazio di parecchi anni. Si sarà accorto di più, che io non copio servilmente nè raccolgo *per summa capita,* ma do alle materie un impasto originale, e le distribuisco in quell'ordine che è

richiesto dallo scopo propostomi di un libro d'insegnamento; giacchè dove il Rosmini scrisse pei dotti, io invece pei giovani studenti. Laonde, piuttosto che al mio censore, mi giova credere a coloro, i quali attestarono, che per la lettura de' miei Elementi trovaronsi agevolata l'intelligenza delle dottrine rosminiane.

Ma questo è poco. Se io non avessi fatto altro che ridurre a nuova forma di esposizione i dettati del filosofo roveretano, la proposizione dell'anonimo avrebbe almeno un qualche lato di verità. Ma il mio libro non presenta già un compendio dei placiti rosminiani, ma un corso di studi filosofici elementari; e mentre omette un grandissimo numero di questioni agitate dal Rosmini, abbraccia poi tutte quelle materie che al primo insegnamento filosofico sono indispensabili e che invano si cercherebbero nelle opere che, stando a' suoi detti, io avrei espilate (1). Dopo le quali cose io mi credo in diritto di conchiudere che il mio critico diede principio alla sua censura con una proposizione *completamente falsa;* il che non gli può essere altri-

(1) Nell'Avvertenza premessa a' miei Elementi io scriveva queste parole: « Sebbene io mi sia attenuto principalmente ai princípi professati dall'illustre filosofo roveretano... non debbo tuttavia preterire *andar io debitore di molte parti di questi elementi ad altri filosofi e antichi e moderni* »; e avrei potuto anche aggiungere che alcune cose erano il frutto di mie proprie meditazioni. Ora ho io detto il vero, oppure non feci altro che *compendiare e raccogliere per summa capita le dottrine rosminiane?* Le cose che io non tolsi dalle opere del Rosmini, sono le seguenti. Nell'*Introduzione,* per tacere di molte altre materie, sono da notarsi i capitoli sui fonti e sussidi degli studi filosofici e sulla loro importanza, e i molti cenni storici che ne diedi. Nella *Psicologia Empirica* le nozioni anatomiche e fisiologiche sul sistema nervoso, e la maggior parte delle cose che risguardano gli organi dei cinque sensi e loro percezioni; e gli articoli sulla memoria e la riminiscenza, sull'associazione intellettiva, sulla natura del linguaggio e in gran parte anche sulla sua necessità per le funzioni razionali; sugli abiti intellettuali; sui vari gradi dell'intelligenza umana; sulle alienazioni mentali; sugli affetti e le passioni spirituali; sui temperamenti, le età e le altre condizioni dello sviluppo dell'anima. Nell'*Ideologia* l'esposizione e l'esame critico *in gran parte* delle teoriche di Locke, di Condillac e di Reid, cose da me trattate con qualche novità, e *per intiero* poi delle teoriche di Malebranche e di Gioberti; una gran parte delle idee a priori che dimostrai contenute in quella dell'*essere*, per tacere l'ampiezza che diedi a molti punti del sistema e le obbiezioni sventate. Nella *Logica* finalmente, oltre l'introduzione, le diverse specie di concetti, di proposizioni, di giudizi; le varie forme di argomentare; i rimedii dell'errore; e, per finirla, tutta la seconda parte della terza sezione della Logica, che è quanto dire 120 e più pagine, cosicchè più di due terzi della Logica non sono tolti dalle opere del Rosmini. Eppure non siamo che alla metà circa del corso filosofico da me ideato, cosa che il critico non si è curato di far sapere al lettore, o meglio non ha avvertito egli stesso, altro non premendogli che di annichilare il merito, qual ch'egli sia, de' miei Elementi.

menti dimostrato se non invitandolo a leggere più attentamente e il mio libro e le opere del Rosmini.

II.

Il libro tratta successivamente della Psicologia, dell'Ideologia e quindi della Logica, alle quali è preposta una breve (1) *introduzione, in cui l'autore discorre della scienza* in genere, *della filosofia e della sua divisione, del metodo ecc., e conchiude col dare taluni cenni storici intorno ai diversi sistemi metafisici che dai tempi dei più antichi pensatori orientali si sono continuamente avvicendati sino ai giorni nostri. Noi non appunteremo certamente l'autore di questi elementi di essere troppo sistematico, perchè cosifatto rimprovero ad un filosofo sarebbe all'intutto deficiente di significato, ed un filosofo senza sistema, è un filosofo senza idee.*

OSSERVAZIONI.

Mi congratulo coll'anonimo autore, perchè sappia anch'egli e confessi che *un filosofo senza sistema è un filosofo senza idee.* Meno però questa verità, che è pur sì lampante, da tutto il resto di quella proposizione io non saprei spremere un senso. « Lettore, par che voglia dire, l'autor di questo libro è troppo sistematico; ed io vorrei pure fargliene un rimprovero; ma penso che parlo ad un filosofo, e perciò mi taccio, perchè egli non mi capirebbe; e non mi capirebbe, perchè un filosofo non può far senza di un qualche sistema ». — « Fatevi coraggio, dovrebbe soggiungere il lettore poco soddisfatto di un tal ragionamento; fatevi coraggio, giacchè se questo libro è veramente, come dite, *troppo sistematico,* quel filosofo deve ricevere il vostro rimprovero in santa pace; amenochè l'appellazione di filosofo equivalga a quella di uomo irragionevole e caparbio; nel qual caso, lasciando di rivolgervi a lui, meglio farete dirigendovi a noi che intendiamo la ragione. È vero che, se un tal rimprovero *ad un filosofo sarebbe,* come voi elegantemente vi esprimete, *all'intutto deficiente di significato,* tanto più lo sarebbe per noi, che non siamo filosofi di professione. Ma non importa; noi vi crederemo, qualora ci dimostriate per qual ragione l'autore di questi elementi vi sembri troppo sistematico. »

Ma qual risposta potrebbe egli dare a chi gli facesse questa di-

---

(1) L'introduzione si estende a 100 pagine; onde sarebbe a dirsi piuttosto lunga che breve, se con essa non avessi avuto di mira di preparare gli studiosi ad un sistema ancor poco conosciuto e difficile ad essere ben compreso. Tutto mi porta a credere, che l'anonimo non ha letto davvero il mio libro.

manda, mentre tuttaquanta la sua proposizione è *all'intutto deficiente di significato?* A me pare infatti che il nostro censore, nel mentre scriveva, non avesse ben fissato il senso in cui quella frase volgarmente si prende. Nella comune maniera di parlare noi diciamo troppo sistematico quell'autore che si pone nei ceppi di un ordine, di un metodo prestabilito, senza mai scostarsene di un apice, cosicchè riesce monotono gretto pesante. Ciò posto, egli è chiaro che l'anonimo non intese di farmi qui una tale censura, altrimenti il suo pensiero non legherebbe col susseguente, il qual dice che *un filosofo senza sistema è un filosofo senza idee;* giacchè ognuno che abbia fior di buon senso distingue senza fatica tra chi manca d'ogni sistema e chi è troppo sistematico. Egli adunque parla della sostanza e non degli accidenti, parla del principale e non degli accessori, della dottrina insomma da me seguita e non del metodo con cui l'ho esposta; il che risulta ancor meglio da ciò che verrà in appresso che non da ciò che già egli ha detto.

Posto adunque che egli parli della dottrina, che intese egli dire, chiamandomi troppo sistematico? Nient'altro per fermo potè intendere se non che io sono troppo schiavo del sistema da me abbracciato. La qual cosa è presto detta, ma non così presto dimostrata; a dimostrarla conveniva che egli mi prescrivesse i limiti entro i quali io avrei dovuto contenermi, e oltre i quali vi ha eccesso. E s'egli si fosse azzardato a metter piede su questo terreno difficile, mi avrebbe offerta l'occasione di esporgli le ragioni che m'indussero, dopo lunga e paziente meditazione, ad abbracciare la teorica rosminiana: benchè per la via più corta, avrei potuto rimetterlo al *Sunto Apologetico* di essa teorica e ai *Dialoghi filosofici*, in cui rispondo alle principali obbiezioni che finora le vennero fatte. Dirà egli forse, che non bisogna essere troppo esclusivi? Ma in primo luogo è ben meglio seguire un sistema unico che un po' di cento, facendo un miscuglio di idee, un mucchio di ruderi filosofici, piuttosto che un regolare edifizio; un eccletismo, o peggio ancora, un sincretismo che ad ogni pagina distrugge quanto nella precedente ha stabilito. Inoltre, io non poteva temere di riuscire troppo sistematico, mantenendo in tutte le parti de' miei elementi un'invariabile coerenza di princípi, mentre ciò che costituisce un sistema non è questa o quella idea, ma l'idea cardinale ed unica a cui si connettono tutte le altre come conseguenze al loro principio, e che forma appunto il conserto armonico di tutte le scienze filosofiche. Laonde la frase di *troppo sistematico*, nel caso nostro, o è affatto insignificante, o contiene il maggior encomio che si potesse fare al mio libro.

III.

Ma fatta astrazione dalla dottrina, noi non sapremmo punto lodare il modo col quale il Pestalozza ha incarnato il suo disegno, e per la disposizione metodica delle materie, sopratutto per l'incredibile disinvoltura, colla quale egli tiene ragionamento delle opinioni che non consentono con quella del suo maestro.

OSSERVAZIONI.

Dopo aver biasimato i miei Elementi dal lato della dottrina con quella copia e gravità di argomenti, e con quella perspicacia che abbiam veduto, discende qui agli accessori del mio libro; ciò almeno si arguisce a primo aspetto, perciocchè nella sua censura egli non tiene alcun ordine, e come vedremo in appresso, trabalza dagli accessori al principale, e da questo ritorna a quelli.

Mi perdoni adunque il lettore, se anch'io terrò lo stesso metro; giacchè nel prendere ad esame queste proposizioni io sono costretto a seguire l'autore dovunque mi conduce. E dapprima dovrei notare un'incoerenza del mio critico, il quale dimenticando ciò che un istante prima aveva detto, cioè che io null'altro feci se non *compendiare e raccogliere per summa capita* le dottrine del Rosmini, qui fa cenno di un *disegno* da me *incarnato*. Ma qual disegno ho io concepito, se altro non feci che svaligiare le opere dell'illustre Chierico Roveretano?

Ma condonandogli questa contradizione, se la *distribuzione metodica delle materie* gli sembrò difettosa, era dover suo di uscire dai generali e trarre in chiaro giorno i vizi del mio metodo, confortando una qualche volta di prove le sue asserzioni, e non lasciando sempre i lettori smaccati e delusi. Chè con quella sua asciutta e gratuita censura non si saprebbe propriamente indovinare in qual parte egli voglia ferire i miei Elementi. Intende forse di biasimare la distribuzione e l'ordine da me dato alle particolari scienze filosofiche? Ma perchè non ribattere le ragioni che io ho distesamente esposte in appoggio di esso? Gli dispiacque forse l'architettura del mio disegno ne' suoi più particolari dettagli, ovvero lo disgustò la forma troppo gretta e vieta del trattar le materie? In primo luogo io mi sono prescritta la legge di concatenare fra loro più che fosse possibile le idee, di procedere in generale con ordine analitico avanzandomi dal più noto al men noto, dal senso comune all'ordine della riflessione filosofica, e talvolta di seguire invece l'ordine cronologico delle umane cognizioni, a seconda delle esigenze di un facile e piano insegnamento. Quanto è poi alla forma, parmi

di aver abbastanza bandito da' miei elementi tutte le quisquilie scolastiche, le forme barbare del ragionare e le strettoie dell'arte sillogistica, e il rancidume dei metodi pedestri e stentati che una volta ingombravano e opprimevano senza pro' le menti dei giovani studiosi. Il che io non dico per farmene un vanto, ben sapendo che alla perfezione di un libro non basta evitare i difetti, ma bisogna raggiungere eziandio quella precisione e franchezza di modi, quella scioltezza e varietà di stile, quelle formole chiare e scolpite, che costituiscono l'eleganza, da cui le scienze non abborriscono ma attingono anima e vita.

Ci rimane a vedere il senso e le ragioni di quella che egli chiama mia *incredibile disinvoltura* nel ragionare delle opinioni contrarie a quelle del mio maestro. Ma siccome di questa egli adduce almeno un esempio, così io non debbo faticar molto a trovarne la vera interpretazione. Ecco in fatti che cosa egli aggiunga.

IV.

Così nella sezione seconda dell'Ideologia, ove parla delle principali teorie intorno all'origine delle idee, l'autore ne novera due classi, quella cioè delle teorie peccanti per difetto (Locke, Condillac, Reid e i Nominali), e quella delle teorie peccanti per eccesso (Leibniz, Kant, Platone, Malebranche, Gioberti); a noi sembra che in un trattato elementare valeva meglio accennare queste teoriche, anzichè manifestare la pretensione di confutarle in poche pagine e con sentenze innanzi alle quali non tutti s'inchineranno.

OSSERVAZIONI.

Adunque l'incredibile mia disinvoltura non consiste in altro, se non nella *pretensione* che manifestai di confutare in poche pagine le teoriche dei filosofi, e con ragioni davanti alle quali non tutti si inchineranno.

La censura comincia qui a mancare non solamente di veracità e di buone ragioni, ma benanche di quella moderazione e squisita urbanità necessaria in ogni censura, che mentre combatte l'errore e mette in palese i difetti delle produzioni dell'ingegno, rispetta la suscettibilità di coloro a cui essa è diretta.

Ma il mio censore mi avrebbe, io credo, risparmiata l'obbrobriosa taccia di uom presuntuoso, se avesse considerato che il molto e il poco sono cose relative, e che, ove si guardi all'indole del mio libro, l'estensione che io diedi alla confutazione delle teoriche filosofiche, non è già solo sufficiente, ma può ben dirsi abbondante. E per vero, io non doveva confutarle da tutti i lati possibili, nè disten-

dermi a trattare tutte le questioni che alla principale si collegano, ma battere unicamente il punto dell'origine delle idee. E da questo lato io credo d'aver fatto più di quello che sarebbe bastato; perciocchè mentre mi tenni entro i limiti della maggior brevità trattando delle teoriche le quali hanno minor voga, mi dilungai pel contrario a combattere quell'altre che presentano maggiore apparenza di verità, o che in qualche angolo dell'Italia trovano ancora qualche fautore.

E senza ciò egli poteva riflettere eziandio, che una teorica è abbastanza confutata anche quando si combatte con poche, ma solide e fondamentali ragioni. Doveva riflettere che la stessa dimostrazione piena e diffusa del proprio sistema, è una sovrabbondante confutazione di tutti gli altri sistemi. Doveva finalmente riflettere che un corso di filosofia proposto per l'insegnamento, non solo può, ma deve anzi omettere molte cose, le quali sono lasciate alla viva e feconda spiegazione dell'insegnante. Ma sgraziatamente il fine pel quale io scrissi i miei Elementi e che feci conoscere nella *Avvertenza*, o sfuggì alla mente del mio censore, o non gli entrò che per indurlo a suggerirmi qualche improvvido consiglio, come tra poco farò vedere.

Quanto poi all'aver io confutate quelle teoriche *con sentenze, innanzi alle quali non tutti s'inchineranno*, confesso che il male è senza rimedio. Perciocchè, quantunque anche allora che scrivevo quelle *poche pagine* di confutazione, fossi persuaso di trovare dei dissidenti; non per questo io mi sono scoraggito, nè mi sentii tremare la penna fra le dita. Eppure avevo presenti non solo tutte le difficoltà che da molti si opposero al sistema, ma anche i sofismi, le scede e i vituperevoli riscaldi di taluni contro i rosminiani. Però lontanissimo, qual sono, dalla pazza pretensione che tutti si pieghino davanti a' miei ragionamenti, ho tuttavia l'ardimento di chiedere al mio censore s'egli sa dirmi quali siano le sentenze dei filosofi, toccanti il maggior problema della scienza, *innanzi alle quali tutti s'inchinino;* la qual sarà una bella scoperta!

Ma poichè il confutare in poche pagine quelle teoriche fu in me una stolta pretensione, che doveva io dunque fare per non incorrere questa nota? — *In un corso elementare valeva meglio accennare codeste teoriche,* senza più, mi risponde l'anonimo. — Mi perdoni; ma il suo non è un savio parere. In un libro che deve porsi in mano a giovani studenti, i quali non posseggono ancora l'arte difficilissima del disputare e del distinguere il vero dal falso, e che facilmente si turbano e confondono davanti alle difficoltà e ai dispareri dei filosofi, in un tal libro accennare le opinioni contrarie

a quelle che si insegnano, e passar oltre senza più, sarebbe lo stesso che gettare la confusione e il disordine nella loro mente, o farli almen sospettare della verità di quanto loro si insegna. Piuttosto valeva meglio ometterle del tutto, ciò che forse non sarebbe piaciuto al mio critico per una ragione che vedremo. Senonchè io volli piuttosto camminar sulle tracce di quanti finora composero libri di testo, nei quali l'esposizione e la critica delle teoriche sui punti cardinali della scienza occupa sempre un posto ragguardevole.

V.

La confutazione del Gioberti sopratutto n'è sembrata deficiente di logica e d'intrinseco valor filosofico ed all'intutto sprovvista di novità, perciocchè non avvi un solo argomento, non un raziocinio che non sia stato anticipatamente espugnato e ridotto in polvere dal sommo Filosofo che ha ristaurato e rinnovellato l'antico realismo Platonico e dei Padri della Chiesa, ed è salutato in Germania come il massimo rappresentante dell'ontologismo nei tempi nostri.

OSSERVAZIONI.

Ecco la ragione per cui l'anonimo mi consentiva bensì di accennare le teoriche dei filosofi, ma mi vietava di confutarle. Il parere di ometterle non poteva sembrargli opportuno, mentre allora avrei dovuto omettere anche quella del massimo rappresentante dell'ontologismo ai tempi nostri. Ciò adunque che unicamente lo punse si è quella mia confutazione in poche pagine (1), la quale gli trasse di bocca un giudizio così spietato sul conto mio, da lasciarmi neppur la dote del buon senso, comune a tutti gli uomini, dipingendomi stordito a segno di non accorgermi che ogni mio argomento e raziocinio si trova già espugnato e ridotto in polvere nelle opere del signor Gioberti, che per altro io lessi più d'una volta.

Ma della gloria dell'illustre filosofo torinese egli si mostra sostenitore così inesperto da non vedere, che quanto più in fondo egli getta la mia confutazione, chiamandola *deficiente di logica e d'intrinseco valor filosofico*, tanto maggior torto egli fa alla perspicacia e allo squisito ingegno del Gioberti. E in vero, se questo

---

(1) L'esposizione della teorica del signor Gioberti, che io credo fedelissima, occupa cinque pagine, e tredici se ne contano di esame critico. Senza questo, io esamino le opinioni dell'illustre filosofo in altri passi de' miei Elementi, che l'autore dell'articolo non deve aver letto.

valentuomo ha creduto prezzo dell'opera di prevenire egli stesso ed espugnare ad uno ad uno tutti quegli argomenti e quei raziocini che io, per quanto a lui sembra, avrei con singolare debbenaggine spigolati dalle sue opere, bisogna pur dire o che il signor Gioberti li ha valutati qualcosa, ovvero non si è accorto che erano tutti quanti *deficienti di logica e d'intrinseco valor filosofico*, e che perciò ha consunto l'acume del suo ingegno in confutazioni inutili e frivole. Laddove le difficoltà, benchè non abbiano la forza di rovesciare un sistema solido e vero, non meritano però un tal nome nè sono degne d'esser prese ad esame e confutate, se non si appoggino a qualche verità che almeno in apparenza venga in urto col sistema, e se non siano esposte e maneggiate con finezza di logica; della quale si può mostrarne a iosa anche quando si sostiene il falso. Ma queste cose il nostro critico sembra ignorarle affatto, e mentre è tutto intento a mettere in cielo l'autor che predilige, non si avvede che viene a confonderlo con colui ch'ei sentenzia *all'intutto deficiente di logica*. Anzi di questa soavissima ambrosia ne toccò uno spruzzolo anche ad un altro filosofo assai rinomato, il signor Terenzio Mamiani, dal quale nella mia confutazione io presi ad imprestito, citandone l'opera e le sue proprie parole, un argomento da lui addotto contro la teorica del signor Gioberti.

Qual sia la perspicacia del nostro critico e qual conto debba farsi de' suoi giudizi, sel vegga l'accorto lettore. Quanto a me dirò, che io, senza aver la ridicola pretesa di pareggiarmi a quel raro ingegno, altro non feci che usare di quel diritto che ad ogni uomo non peregrino in queste materie è comune; e a confutare la teorica della *formola ideale* ho addotto argomenti, i quali, vero o falsi che siano, non credo che finora siano stati ridotti in polvere da nessuno. A meno che questo vanto non sel voglia appropriare l'autor dell'articolo per aver deciso, che sono deficienti di logica, d'intrinseco valor filosofico e perfino di novità, dispensandosi al solito dal produr le prove della sua asserzione con tale *disinvoltura* da disgradarne immensamente la mia che pur gli parve *incredibile*.

Quanto alla novità, è cosa chiara che, se le mie difficoltà valgono qualcosa, non potevano sfuggire alla mente perspicacissima del signor Gioberti. Il tutto sta a sapere se egli le abbia accennate e ribattute tutte, fino all'ultima; e se le abbia ribattute senza lasciar luogo a replica alcuna; e per ultimo se le mie difficoltà siano precisamente quelle che il Gioberti ha ridotto in polvere. Ma il chieder queste cose al nostro anonimo è chieder troppo.

Sembra tuttavia, che egli abbia voluto dar peso in qualche modo a quella sua sì poco assegnata e cortese sentenza colle enfatiche

espressioni onde giovanilmente esalta i meriti di colui che io fui oso di confutare. Ma, per essere coerente co' suoi princípi, egli doveva guardarsi da quelle *sentenze, innanzi a cui non tutti s'inchineranno.* Perciocchè, senza voler istituir qui alcun confronto che non è richiesto dall'argomento, non sono pochi coloro, i quali venerano in Rosmini il primo e più insigne ristauratore della vera filosofia contenuta nelle opere dei Padri della Chiesa, e specialmente dell'Angelico Dottore, e che gli danno un merito ben maggiore di quello che il nostro critico gli accorda per sua bontà, chiamandolo *inventore di un nuovo sistema.* Egli pel primo estirpò il sensismo fin dalle radici; egli confutò meglio d'ogni altro gli errori della scuola germanica, di quella scuola, di cui l'anonimo vanta sì incautamente le glorie troppo funeste là dove ci addita il *magnifico esempio della vicina Germania che col mezzo della filosofia ed in grazia di essa è divenuta ai nostri giorni la regina del pensiero ed uno dei lobi del cervello di Europa, come ha detto con molta ragione un ingegnoso scrittor francese.* Io invece deploro il male che la scuola di Kant ha prodotto nel regno della filosofia, e rendo grazie specialmente al filosofo italiano che ha concorso in tanta parte a salvarci dal giogo di quella tiranna, anzichè regina del pensiero, a cui pur troppo la Francia soppose il collo. Imperocchè, se la scuola tedesca ci sforza all'ammirazione col suo carattere di acutezza e profondità inarrivabile, ci attrista del pari cogli errori funestissimi e ognor più perniciosi in cui traboccò, partendo dal suo primo fondatore, Emanuele Kant, e venendo fino all'ultimo e più ardito suo rampollo, Federico Hegel.

Ma queste non le son cose che il nostro critico possa gradire, egli che citò l'esempio della Germania a proposito e in prova di un'altra sua sentenza, la quale basterebbe da sola a farci conoscere a pieno il suo modo di pensare e di ragionare, e innanzi alla quale dobbiamo far voti che nessuno voglia inchinarsi. Giacchè affermando egli, che *chi propone un sistema metafisico originale, fosse anche falso,* qual sarebbe quello di Rosmini, è *causa efficiente di grandissimo bene* (1), qual meraviglia se uno sproposito così enorme che a lui parve una bella verità, gli chiamasse al pensiero l'esempio della

---

(1) Ecco l'intiero testo dell'anonimo in ciò che fa all'uopo nostro:... *per questi riflessi il nome del Rosmini non meriterà di venir mai omesso, non solamente nella storia della filosofia, ma nemmeno in quella dell'odierna civiltà italiana; poichè chi enuncia un'idea nuova, chi propone un sistema metafisico originale, fosse anche falso, è causa efficiente di grandissimo bene, o tale almeno deve parere a coloro che degli studi metafisici non si beffano, ed hanno innanzi gli occhi della mente il magnifico esempio ecc.*

Germania coi sensi della più profonda devozione? Come! Dalla scuola di Spinoza e di Kant è uscita a guastare le menti una coorte di errori, quali sono il criticismo, il razionalismo, il panteismo, lo scetticismo che invasero il regno della divina rivelazione, soggettandola ai calcoli di una ragione superba e frenetica, e che terminarono colle imperterrite empietà di Strausse, e si dirà che l'autor di un sistema originale anche falso è *causa di grandissimo bene?* E pazienza il nostro critico avesse detto in genere ch'egli n'è causa *occasionale*; mentre allora si poteva interpretare per una cotal prova di ciò che più sopra aveva detto, che cioè le opere dei grandi ingegni (come quelle di Rosmini) somministrano *argomento di lunghe e profonde meditazioni ai pensatori*, e son *motivo fra loro di gravi e importanti controversie*, cose le quali, finchè stanno in questi termini, non sono poi quel *grandissimo bene* ch'ei ci vede. Ma egli vuole assolutamente che l'originalità in filosofia, ancorchè falsa, sia causa *efficiente* di grandissimo bene. So che l'errore desta gli ingegni a combatterlo, e che all'ultimo, almen presso i pochi, la verità riesce sempre trionfatrice e da ogni combattimento riporta ognor nuove palme. Ma so del pari, che l'errore è già in sè stesso un vero male intellettuale, che alla fine può generare e genera in realtà una prole numerosa di mali morali; e nessun mai farà augurii che si presti il giuramento alla *regina del pensiero*, la quale riempì il mondo di scettici e di panteisti, da cui pullularono il razionalismo teologico, l'eccletismo filosofico, e per ultimo il comunismo di Saint-Simon e di Fourier.

Questi mali sembra che li detesti implicitamente anche il nostro critico, il quale peraltro in sì breve articolo è caduto in troppe incoerenze. Non ha infatti sentenziato egli stesso, che il *pensiero italiano sdegnando oramai di calcare da pedissequo e servile imitatore le orme straniere, ha cominciato di bel nuovo a camminar da sè ed a riappicare il filo dell'antica tradizion filosofica italiana, di cui Vico e Gioberti sono i due ultimi e più cospicui rappresentanti?* Or, chi si esprime in questi termini come può mai asserire con certa esultanza, che la Germania in grazia della filosofia è divenuta ai nostri giorni la regina del pensiero? Non sembra costui un di coloro che *si beffano degli studi metafisici*, e che in queste materie altro non pregiano che la boria puerile della originalità? Qui non si accenna già solamente un fatto per deplorarlo, ma lo si decanta come un magnifico esempio e come una prova che *chi propone un sistema metafisico originale, fosse anche falso, è causa efficiente di grandissimo bene!* Nè di ciò è l'anonimo contento; ma dopo aver pareggiato il signor Gioberti a Vico, dopo averlo salutato egli stesso

come il restauratore dell'antica filosofia, gli porge i saluti altresì della Germania. Forse perchè ignora che l'ontologismo dei Padri e degli Italiani è e vuol essere ben diverso dall'ontologismo di Kant, di Fichte, di Schelling e di Hegel; forse perchè non ha letto gli elogi e i saluti che in tanti passi delle sue opere il signor Gioberti ha diretti alla sua maniera all'ontologismo germanico, voglio dire al moderno panteismo che, nato e cresciuto in Germania, tanto fruttificò in Francia ove fu trapiantato, e renderà al certo qualche frutto anche in Italia, quando vi troverà un numero sufficiente di quei progressisti, cui poco importa che un sistema sia falso, purchè sia originale, e che tanto simpatizzano colle idee nuove.

VI.

A malgrado però di queste notevoli pecche, gli Elementi filosofici del Pestalozza vanno tuttavia considerati, come buon indizio dei sensi d'amore che tutti gli Italiani nutrono oggidì verso la scienza del pensiero; e noi alle insulsaggini puramente letterarie che pascono gli uomini colle parole sonoramente turgide ed alle retoriche amplificazioni preferiamo di gran lunga un libro filosofico anche quando si scosta poco dal mediocre, perchè l'idea sovrasta sempre alla forma, ed un'idea cattiva colla meditazione e col lavoro può cangiarsi in buona, laddove da una frase vuota non si potrà mai ricavare altro se non il nulla, se non quelle parole senza pensieri che, come dice il gran poeta inglese, non salgono giammai in cielo: Words without thoughts never to heaven go.

OSSERVAZIONI.

Se ebbi a risentirmi alquanto col mio censore pel poco riserbo e per la poca assegnatezza con cui giudicò dell'intrinseco pregio de' miei Elementi; qui almeno sulla fine mi trovo in obbligo di rendergli le dovute grazie del merito che mi accorda. Come in vero potrò io dispensarmi dal ringraziarlo del generoso compatimento pel quale mi concede almen la gloria d'essere a parte con tutti gli italiani del comune amore verso la scienza? Come non attestargli la mia riconoscenza per aver giudicato il mio libro preferibile alle insulsaggini *puramente* letterarie, alle amplificazioni retoriche e alle scritture turgide, ampollose, sonore? Quando poi sentenzia dal tripode che il mio libro si *scosta poco dal mediocre*, allora non so più tenermi dalla gioia. È vero, che la sua frase ha tutta l'oscurità degli oracoli delfici, perchè non so s'egli intenda dire che il mio libro è *poco più* ovvero *poco meno* che mediocre; ma un resto d'amor proprio che ho salvato anche dopo il giudizio

del mio critico, la costui gentilezza e moderazione medesima, e finalmente il contesto, che nei libri sibillini stessi è fonte certa d'interpretazione, mi dileguano ogni sospetto e mi tranquillano pienamente. Alla fine poi, dopo aver fatto un libro così meschino, *incarnando* un *disegno* il qual non è che un centone troppo sistematico di dettati rosminiani, in cui le materie sono così metodicamente distribuite, e le confutazioni così brevi, così prive di logica, di valor filosofico, di novità, dopo, dico, un tale imbratto, come poteva io pretendere che uno scrittore di primo rango, il quale in un solo articoletto discorre con tanta disinvoltura dell'antica tradizione filosofica italiana, del realismo platonico e dei Padri della Chiesa, e del grandissimo bene che recano i sistemi originali ancorchè falsi, che ha collocato nel vero lor posto per ordine di merito Vico, Gioberti, Galluppi, Rosmini, che avendo, in compagnia di un ingegnoso scrittor francese, frenologato l'Europa, trovò che uno dei lobi del suo cervello è niente meno che l'organo del panteismo, che si mostra modello così perfetto di coerenza e acutezza logica condita con tanto sapor di lingua, e che pizzica perfin d'inglese, venisse a sollucherarmi colle lodi, come si costuma dagli adulatori?

È vero eziandio che, il mio libro è basato su di un'idea cattiva; ma almen mi consola un poco dandomi a sapere, che un'idea cattiva con un po' di pazienza, lavorandoci e meditandoci intorno, la può diventar buona: ed ha ragione; giacchè, per esempio, l'ideologia di Destutt-Tracy si fonda tutta quanta sul principio che *pensare è sentire;* idea cattiva, come ognun vede, ma con un po' di lavoro e di meditazione si potrebbe agevolmente cambiar in buona surrogandovi quest'altra: *pensare non è sentire.* Peccato che il mio censore per quella sua usanza di attenersi a troppa sobrietà di ragioni non abbia voluto nemmen questa volta prendersi l'incomodo di indicarmi in che pecchi l'idea dominante del mio libro e il modo di correggerla; giacchè ognun vede che il dir semplicemente: *lavorate, meditate;* è poco più che dir nulla, o per lo meno non costa fatica.

Ma voi, o valoroso Rosmini, a cui, non solo per lavoro e meditazione, ma specialmente per profondità e rigore di analisi e per forza di logica nessuno dei moderni può stare appresso, quale encomio avete potuto meritarvi da questo critico sconosciuto? Egli non ha osato dichiarare a fronte scoperta che il vostro sistema è falso, ma vel fece intendere per via indiretta. Quindi voi dividete bensì con Galluppi la gloria di aver dato agli spiriti italiani *migliore indirizzo,* di averli *esortati a non camminare alla cieca ed accettare come infallibili oracoli tutti i dettati della scienza oltra-*

montana; ma, quanto all'*intrinseco valor filosofico* della vostra teoria, questa, scusatemi, non ha altro vanto che di esser *nuova,* e di aver dato *motivo* ai pensatori *di gravi e importanti controversie.* Però voi avete l'eccellentissima prerogativa di aver fatto *sorgere in Italia una scuola filosofica, degna veramente di questo nome, con principii* (udite!) *chiaramente espressi ed arditamente enunciati, con bandiera tutta propria, ed indipendente, e capitanata dall'inventore d'un nuovo sistema.* Ma consolatevi, perchè poco appresso parlando ancora di voi aggiunge, che chi *propone un sistema metafisico originale, fosse anche falso, è causa efficiente di grandissimo bene!*

Checchè però sia, il mio censore mi assicura che *l'idea sovrasta sempre alla forma,* e questo pregio è tutto proprio del mio libro, il quale non importa che si scosti poco dal mediocre; *l'idea sovrasta sempre alla forma.* — Ma se poi anche l'idea fosse *cattiva?* — Lavoro e meditazione sanano ogni piaga, soggiunge il censore. — Ma dunque voi mi togliete il pregio e della forma e dell'idea; giacchè, quanto alla forma, il mio libro si scosta poco dal mediocre; e quanto all'idea, essa è cattiva. Ditemi però di grazia: se l'*idea sovrasta sempre alla forma,* e il mio libro contiene un'idea *cattiva,* non è vero che la forma sovrasta qui all'idea? Ognuno infatti sarà con me nel credere, che sia preferibile *una forma mediocre* ad un'*idea cattiva,* se mai queste due cose si possono trovare insieme.

Non sembra egli che l'autore dell'articolo abbia voluto burlarsi di me e dei lettori? Ma quanto a me, pazienza; il peggio è quel parlare senz'ordine, senza previo lavoro e meditazione sufficienti, quell'ingannare i lettori dando loro a credere proposizioni false sotto ogni rapporto, quel metter lì una filatessa di cenni, di schizzi, di sentenze spoglie d'ogni dimostrazione, e per fino delle frasi senza significato, qual'è questa che *l'idea sovrasta sempre alla forma.* Imperocchè non si può esprimere un'idea nella sua verità e pienezza, se non la si esponga con una forma conveniente; nè una forma è pregevole, se non in quanto esprime un'idea. Laonde queste due cose devono sempre trovarsi a perfetto livello; e così è falso che l'idea sovrasti sempre alla forma. Datemi una forma perfetta, ed essa mi riprodurrà perfettamente l'idea concepita; alterate la forma, e con ciò voi sarete forse giunti a farmi travedere l'idea, ma non a ricopiarmela nella sua interezza e perfezione: e qualche articolo manca appunto di una bella forma, perchè manca di buone idee.

È inutile l'avvertire che ai diversi generi d'argomenti si conviene una forma diversa; alla filosofia, per esempio, si addice una forma semplice, esatta, senza sdegnare la varietà, la copia e il parlar figu-

rato, finchè questo non dà luogo alle ambiguità del concetto ed ai sotterfugi del sofisma. Se io abbia dato alle materie da me trattate una forma conveniente, non lo so. Quello però che so ancor di meno, si è, come mai il mio censore, a proposito del mio libro poco meno o poco più che mediocre, siasi lasciato andare a sciorinar quelle sentenze sulle insulsaggini letterarie, sui componimenti turgidi e sonori, sulle retoriche amplificazioni, e sulle parole che non salgono in cielo, alludendo a quel proverbio italiano che tutti sanno.

CONCLUSIONE.

Rispondendo a questo articolo fui ben lontano dal fare l'apologia del mio libro; nessuno è persuaso meglio di me che esso sia suscettibile di notevoli miglioramenti, ed assicuro fin d'ora della mia sincera riconoscenza chiunque me li vorrà *benignamente e con buone ragioni* indicare. In questa risposta io non ebbi altro scopo che quello di pesare su di una bilancia più esatta le censure gratuite dell'anonimo e di fare un po' di largo alla giustizia e alla verità che mi parvero dall'articolo malmenate. Del resto io confido nella oculatezza dei lettori, la maggior parte dei quali sa far distinzione fra gli articoli intesi a diffondere i lumi del sapere e a prevenire dall'errore, e quelli che son diretti unicamente a far trionfare in qualunque modo un partito.

ALESSANDRO PESTALOZZA,
Prof. di Filosofia.

CENNI BIOGRAFICI
SUL BARONE PASQUALE GALLUPPI.

Pasquale Galluppi, non ultima fra le glorie filosofiche della nostra Italia, e mancato ai vivi sulla fine dell'anno scorso, meritavasi anche in questi fogli un tributo di lode, e come colui che avviò la degenerata filosofia su di un sentiero migliore, avviandola a ritornare cristiana, e come saggio che non ismentì giammai neppure nella pratica le severe regole del Vangelo, nè in veruna circostanza di vita arrossì di palesarsi fedele all'*obbrobrio della Croce.* Avendolo però differito fino ad ora per parlarne sulla scorta di sicuri documenti, possiamo ora convenientemente sdebitarcene non solo dietro la Necrologia che ce ne offrì lo scritto periodico napoletano intitolato: *La Scienza e la Fede* (1), ma altresì dietro l'Elogio funebre che ne fu letto in Napoli a' solenni suoi funerali dal ch. P. Curci della Compagnia di Gesù, e che qui a Milano vide poc'anzi la luce (2), altro argomento del bell'ingegno dell'Autore, il

(1) Fascicolo di febbrajo 1847, pag. 126 e seg.
(2) *Elogio funebre detto in Napoli ecc.* Milano dalla Tipografia Boniardi-Pogliani, 1847.

quale con tanto zelo e successo evangelizzò nella scorsa quaresima la nostra Milano.

Pasquale Galluppi nacque a' due d'aprile del 1770 in Tropea, piccola città della Calabria ulteriore, da genitori chiari di sangue e più di pietà, sebbene non istraordinariamente larghi di beni di fortuna. Formato da loro ad un sentire veramente cristiano, e appresi in patria i rudimenti delle lettere italiane, latine e francesi, non che quelli delle scienze filosofiche e matematiche, a diciotto anni ne partiva per Napoli, onde applicarvisi, giusta i paterni voleri, alla giurisprudenza; e quivi non solo evitando tutti i lacci che a giovane inesperto e brioso tendono le grandi capitali, ma camminando sicuro fra i forti allettamenti all'ozio e alla mollezza, che all'incantevole Napoli sono tutti particolari, non cercò sollazzo che in que' severi studii da cui altri rifugge anche astrettovi da dovere, nell'approfondire cioè gli scritti de' filosofi più rinomati, così recenti che antichi; e a ben penetrare nello spirito di questi ultimi si assoggettò pure all'improba fatica di farsi famigliare la lingua greca. Nè pago di ciò, vi accoppiava ancora le matematiche e l'astronomia; e perchè fra le sue filosofiche meditazioni il faro mai non gli mancasse di quella purissima luce che sola può scorgere a salute chi naviga fra gli innumerevoli traviamenti dell'umana ragione, non negligentò d'erudirsi a dovere nelle dottrine della Teologia rivelata, prendendone a scorta principale gli immortali volumi di s. Tomaso, del Bellarmino e del Petavio.

Ripatriatosi nel 1794 e perduto l'unico fratello, venerando i desiderii paterni s'ammogliò convenientemente alla propria condizione, e seppe adempire esemplarmente a tutti i doveri impostigli dal nuovo suo stato senza abbandonare gli studii suoi prediletti. I quali in breve il condussero ad essere il primo in Italia che facesse conoscere chiaramente al publico gli errori contemporanei d'oltremonte nei dominii filosofici; il primo che opponendosi ugualmente così al sensismo di Locke, come al sentimentalismo di Reid, ed al trascendentalismo di Kant, attese a purgare la filosofia da molti di quegli errori che la mettevano in guerra colla Rivelazione ed a riaccostarla alla filosofia professata dai Padri. Egli lo fece primieramente col celebrato *Saggio sulla critica della conoscenza umana*, che incominciò a venire in luce in Messina nel 1819 e vi fu continuato fino al 1831. Presagendosi giustamente fino dalle prime pagine dell'opera il merito del tutto, se ne desiderò un compendio ad uso dei primi studiosi delle filosofiche discipline, ed il Galluppi non fu tardo a soddisfare queste brame cogli *Elementi di filosofia*, alla cui publicazione diè principio nel 1820. L'opportunità universalmente riconosciuta di questo compendio ne fece moltiplicare assai le edizioni. Nel 1827 apparvero anche le *Lettere filosofiche*, nelle quali il Galluppi espose bensì nel loro ordine genetico i varii sistemi di filosofia da Cartesio fino a Kant, ma senza aggiungervi alcun critico esame.

Resasi intanto per questi lavori sempre più chiara la fama del Galluppi, nel 1831 venne egli chiamato a decorare l'università di Napoli sulla cattedra di filosofia, ed a rendere così sempre più utile la sua scienza per

l'educazione della gioventù. Allora, a vantaggio specialmente de' numerosissimi suoi uditori, applicossi a riordinare e completare il precedente suo *Saggio*, aggiungendovi l'analisi e della scuola eclettica francese, e del sistema di Rosmini, che già si attraeva l'attenzione di tutti coloro che affrettavano co' voti una ristaurazione completa della filosofia cristiana. Questo fece egli pure nella seconda edizione delle *Lettere filosofiche*. Salito così in tanta celebrità per le investigazioni ideologiche, prese a svolgere più ampiamente anche la parte morale da lui già esposta nei prelodati *Elementi di filosofia*; e di questo nuovo trattato, cui pose il titolo di *Filosofia della volontà*, diede in luce quattro volumi. Questa però è opera che gli intelligenti trovarono non sostenere abbastanza il confronto delle altre. Dalla reale Accademia di Francia nominato nel 1838 socio corrispondente per le scienze morali, scrisse il Galluppi per la medesima una *Memoria sopra Fichte*, nel 1839, la quale meritamente applaudita, per decreto del Corpo accademico venne publicata ne' suoi Atti. Volgarizzò i *Primi frammenti* di Cousin, e vi aggiunse un'erudita dissertazione; ritornando sull'esame de' varii sistemi filosofici, aveva altresì incominciato a publicare una *Storia della filosofia*; finalmente una *Memoria* sulla *Teodicea degli antichi filosofi*, ultimo dei lavori di lui dati alla luce, venne ugualmente stampata negli Atti dell'Istituto francese.

De' principali scritti dell'operoso pensatore espone acconciamente l'indole il P. Curci nel già citato Elogio. « I giovani ebbero ne' suoi *Elementi* un libro onde uscire delle antiche grettezze, iniziandosi alle moderne scuole senza rischio di offendere pel lubrico sentiere in veruno inciampo: opera che è stata per parecchi lustri il *libro elementare* di tutta Italia. Nelle sue *Lezioni* apparecchiò a' novelli professori un mezzo agevolissimo onde di acconce erudizioni far tesoro, ed abbracciare le verità con quella maggior comprensione che in chi insegna è sì necessaria e pur sì raro si truova. Nelle *Lettere filosofiche* hai esposizione accuratissima e fino criterio de' principali sistemi dal Cartesio fino al Rosmini; e vi leggi ragionato l'interno legame onde l'uno all'altro si rannodava, od era dall'altro occasionato. Ma poco per avventura gli parve il detto colà dell'idealismo trascendente; ed in una *Memoria sopra Fichte* fece il più giudizioso esame che io mi sappia di quel sistema: lavoro che meritò essere inserito negli Atti dell'Istituto di Francia. E potea con questo solo tenersi pago di sè ed utile alle amate discipline abbastanza. Egli nondimeno in due altri scritti, che sulle ristrettezze elementari vantaggiandosi in larghissimo campo si stesero, abbracciò le due grandi diramazioni delle scienze razionali: la scienza cioè della intelligenza e della morale, il pensiero e l'azione, la mente ed il cuore. E così nel *Saggio* istituisce la critica della conoscenza umana, discorre i diversi metodi per cui si è svolta, le diverse capitali teorie in cui si fu fermata; e rileva e segna, come le carte marine ai naviganti, gli scogli insidiosi ove altri o per manco di arte, o per troppa audacia nello inoltrarsi fe' naufragio. Nella *Filosofia della volontà* trattò la morale profondamente; e perciocchè danno precipuo del sensismo era stato condurre l'uomo ad una morale egoistica, così pregio di

questo suo lavoro fu richiamare la scienza morale dai principii subbiettivi agli obbiettivi, rivocandola alla somma e prima norma di ogni rettitudine che è il *dovere*. Ed oh! potess'io nel novero continuandomi delle sue opere chiuderlo con quella compiuta *Storia filosofica*, la quale egli non meditava solamente, ma avea altresì cominciata in quello scorcio della vita in che l'uomo dal peso e dagl'incomodi della vecchiezza è invitato ad onesto riposo! Tale storia sarebbe stato il primo lavoro cattolico in questo genere; e l'esser egli mancato per morte quando appena avea compiuto un solo de' dodici volumi in che divisava partirla, farà che noi tra le altre povertà letterarie e scientifiche, eziandio questa tollerar ci dovremo lungamente. »

Perciò le onorificenze che la sana sua scienza attrasse sovra il Galluppi non si ristettero alle già menzionate, e la croce della Legion d'onore venne pure a ricercarlo fra i modesti suoi studii. Ma fra tutte la più cara al cuore di lui fu l'alta stima che, anche publicamente nelle loro opere, gli professarono que' Saggi, che nella penisola a niun'altra terra non mai seconda o gli furono strettamente coetanei e lo seguirono a brev'ore nell'arringo filosofico; e valgano infatti per tutti gli altri le lodi che non rade gli tributarono ne' loro scritti Romagnosi, Mamiani, Gioberti e Rosmini.

Ma l'intemerata scienza che assicurò al Galluppi un posto eminente fra gl'indagatori della verità razionale, noi vedemmo che gli scaturì principalmente dall'alta sua venerazione per le verità rivelate e pel magistero della Chiesa che le propone, non che dall'indefesso suo studio de' principali autori teologici nella Chiesa maggiormente riveriti. Tuttavia il solo ossequio speculativo alla Religione non sarebbe bastato a tenerlo sempre nelle sue ricerche in armonia colla Fede: un cuore corrotto conturba la tranquillità dell'intelletto, e gli impedisce assai volte il retto discernimento. Galluppi fu filosofo veramente cristiano, perchè vero cristiano fu pure in tutti gli atti del viver suo; e questa è certamente la più bella delle lodi che gli si possono tributare, e quella che non sempre si raggiunge anche dagli ingegni più elevati. Imperocchè, se questi di loro natura sono meno accessibili alle più basse passioni, vengono pur facilmente guasti dall'orgoglio, avveleniti dalla gelosia, corrotti dalle lodi di cui veggonsi oggetto, ed ebbri di superbia cadono poi per castigo perfino nelle più turpi ignominie. Ma contro tutti questi pericoli trovò il Galluppi presidio sicuro nella pratica fedele e costante della vera religione. « Religione, prosegue il Curci, che professata da lui a viso aperto, non lo faceva smontare di quella dignità che si addice ad un filosofo, come altri stoltamente crederebbe; e che all'ora istessa gli aggiungea quello splendore e quel decoro che le cose del Cielo aggiungono a quelle della terra. Riverente nel discorrere di verità rivelate, umile nel sentimento di sè medesimo e dei pregi ond'era adorno: rassegnato negli avversi colpi ed in quel dolorosissimo sopra tutti quando si vide, benchè glorioso, nel fior degli anni per morte violenta mancare un figlio: assiduo nella preghiera, massime negli ultimi periodi della vita quando l'anima pellegrina dal cielo si vede al termine di rimpatriar finalmente: geloso a' posti suoi

tempi di usare ai sacramenti, ne fu quasi impaziente sull'estremo della vita, mostrando vivissimo il desiderio di rinvigorirsi col pane degli angeli per suo viatico. E ben parve la sua dilicata coscienza più di quello che in secolari persone trovai comunemente, quando innanzi a quell'atto volle pure riconciliarsi, per quanto il confessore lo avesse fatto certo che per allora non ve n'era uopo nessuno. So da un ecclesiastico, col quale solea il Galluppi usare a fidanza di amico, che spesso trovavalo con in mano i sermoni del Massillon, e dicea più quella lezione andargli a sangue, che non tutti altri libri della più recondita filosofia. A quel medesimo disse altra volta, desiderare egli dalla Providenza tanto altro di vita, che gli bastasse a dettare un libro sul quanto fosse losco e debole l'umano intelletto lasciato a sè stesso senza il lume della rivelazione. E così pensava e parlava così un Galluppi dopo di avere filosofato per mezzo un secolo ed empita tutta Italia del nome suo! Ma restami sempre a mente quel che ne udii da quel medesimo a cui avealo detto egli stesso. Trovavasi il Galluppi ad una publica esercitazion filosofica, e venivangli da' circostanti professori non poche laudi. Egli piegatosi pianamente all'orecchio d'un che sedeagli accanto, disse appunto così: Queste lodi mi richiamano alla memoria quel detto di Agostino intorno a Platone: *Ubi non est, laudatur; ubi est, crematur:* quasi volesse dire: qual pro a me di questi encomii, se non avessi una pura coscienza ed una santa Religione a rallegrarmi il cuore? E chi con questi occhi guardava la vita, qual maraviglia che vi ponesse fine così cristiana? Quanti appresso al letto gli furono in quel passo fortissimo, poterono ravvisare in lui un filosofo sì, ma un filosofo cristiano che moriva. Nè certo altronde potea venirgli quella rassegnazione onde tollerò le grandi sofferenze della mortale infermità che finillo: non altronde quella dilicatezza squisita onde fino dubitò se gli fosse lecito secondo virtù pregare che gli si disacerbassero i dolori del morbo, quando dal Vangelo siamo informati ad amarli ed adorarli nell'addolorato Salvatore: non altronde quel così spesso confortarsi delle speranze avvenire: non altronde quell'ultima parola che gli uscì dalle labbra. Ad un sacerdote che ricordavagli di tenersi raccomandato alla Reina degli angeli: La priego, sì, soggiunse egli, e ben di cuore, ma la priego pel mio passaggio: e ciò detto, alla pace de' giusti, come è a sperare, passò. »

Fu il dodici dello scorso dicembre quando il Galluppi, tolto alle nebbiose investigazioni della vita terrena, venne chiamato alle chiare contemplazioni della celeste. Ma egli lasciò qui nella sua memoria un esemplare del vero sapiente cristiano, adattato anche a coloro che dalle proprie relazioni sono astretti a vivere in mezzo al mondo, e sì per naturale attitudine come pei sociali bisogni a quelle speculazioni si consacrano che immediatamente non s'identificano colle religose. Sia sempre la Religione, e diremo più chiaro, la Fede cattolica nel suo dogma e nella sua morale la prima norma d'ogni scienza, la pròva d'ogni nuova escogitazione, la guida pratica dello scienziato; e la scienza farà reali progressi, e lo scienziato ne raccoglierà vero onore, e non ne avrà nè in vita nè in morte cagione di rammarico, di ritrattazioni, di tormentosi rimorsi.

VARIETÀ.

Recentissima Corrispondenza di un missionario dell'isola di Ceylan.

Marzo 1847.

Carissimo Amico.

...... Ti scrissi come era stato felice il nostro viaggio da Roma in Alessandria: ora ti voglio raccontare brevemente come sia continuato sullo stesso piede fino al Mar rosso, sul quale venni portato dall'immenso vapore l'*Indostan.* Dopo quindici giorni di riposo in Alessandria prendemmo una piccola nave a vela, e con altri passaggeri ci avviammo al Cairo. I compagni erano un certo fra Agostino laico Francescano, vestito alla turca, che ritornava colle provviste per tutti i conventi dell'Egitto, e faceva da custode, da dragomanno cogli Arabi, da cuoco per la nobile compagnia. Quindi una monaca del Buon Pastore, nata in Milano ed educata in Francia, d'onde veniva per raggiungere le sue consorelle che fondarono da poco tempo al Cairo un fiorente collegio; poi una signora inglese fatta cattolica da pochi anni dopo d'esser passata per tre sette protestanti ed aver ricevuto persino tre battesimi. Ma questa, dirò santa, oh quanto volontieri l'avresti conosciuta! come saresti rimasto incantato parlando seco lei del Signore, della sacra Scrittura, che sapeva recitare a memoria in Inglese. Ti avrebbe edificato col racconto della sua vita, della sua conversione, ch'ella chiamava a buon diritto le misericordie di Dio. Finalmente altri nostri compagni erano, un giovane Maltese, amico dei Francescani, un buon greco cattolico, vecchio soldato di Napoleone, e qualche maomettano che si teneva lontano da noi colla ciurma dei poveri loro fratelli marinai. Questa ottima compagnia e le sponde ridenti del Nilo, superbe della loro fecondità, e seminate qua e colà di villaggi, resero delizioso il viaggio ad onta delle zanzare che ci fecero poco desiderabili le notti del Nilo; ad onta dei pericoli che incontrammo, dovendo andare contro la corrente di un fiume più formidabile del mare, e nel colmo della inondazione, dove ci arrenammo più volte, ci contrastò quasi sempre il vento, ci spinse ad urtare con altre navi, ci ruppe un albero, ci rapì il trinchetto. Sarà poi memorabile questo tragitto, perchè invece di durare quattro giorni durò otto, sicchè all'ultimo ci mancarono i comestibili e patimmo la fame tutto un giorno fermi sopra una spiaggia deserta, lontani da ogni villaggio, perchè il vento ci era contrario e neppure ci dava speranza di voltare sì presto. Se non che alla sera, quando alcuno già si sentiva male per fame, o per non so che, un vento più terribile ancora della calma ci prese in poppa e ci portò come un fulmine a Bolano, gran borgo del Cairo. Colà passammo la notte sulla medesima nave dopo aver perlustrato il paese con una lanterna in cerca di pane e citrioli cotti per ristorare i poveri affamati. Alla mattina poi sopra asinelli entrammo nel gran Cairo, che è una grandissima città, ma forse la più lurida che stia sotto le stelle. Già sul lido avevamo veduto spuntare da lontano le tre più alte piramidi, nel Cairo le vedemmo ogni giorno ma sempre da lungi, nè ci siam recati a toccarle perchè Priori si raffreddò alquanto e lo impedì la febbre di fare con noi la cavalcata alle piramidi famose. Passati nel Cairo quindici giorni, fu il tempo di recarci al Mar rosso per imbarcarci sul vapore delle Indie. Io desideravo di fare il deserto sopra i camelli, ma fu più conveniente ch'essi portassero solo il nostro bagaglio, e noi andammo sulle vetture del pascià, che ci portarono a Suez per la sera di Tutti i Santi, essendo par-

titi dal Cairo la vigilia alle cinque pomeridiane. In Suez dovemmo aspettare fino al 17 il vapore, perchè fu trattenuto più del solito sul Mar rosso da un temporale, e poi dovette aspettare anch'esso la posta d'un vapore francese che non arrivò mai, e non so ancora che ne sia accaduto. Finalmente il giorno 18 novembre l'*Indostan* levò l'áncora, e noi con circa trecento altre persone entrammo nel mare di Mosè. E qui sappi che in fondo all'Eritreo, sulla rossiccia arena sta stampato il tuo nome, ch'io scrissi a canto ad altri nomi carissimi, in un momento che pel riflusso potei cogli altri due inoltrarmi quasi un miglio nei dominii del mare. Per andare da un capo all'altro del Mar rosso impiegammo otto giorni: vedemmo da vicino gli scogli, ma non accadde alcun sinistro; soltanto alcuni ebbero a soffrire con me di stomaco, per esservi sempre stato un mar grosso ed agitato, che fu la cagione che non potei dopo la prima pagina continuare questa lettera e la lasciai riposare fino a Ceylan. In Aden si potè sbarcare e ristorarsi in terra per tutto il giorno, come ne avevamo bisogno, perchè sulla nave non avendo i primi posti, ed essendo tutte le cucette occupate da questi, dormivamo sul legno nella sala del pranzo o all'aria aperta, non avevamo minestra, nè brodo, nè vino, nè altra di quelle cose cui siamo assuefatti di mangiare ogni giorno noi lombardi. Appena sbarcati prendemmo tre giumenti, e cavalcando come tre paladini andammo lontano tre miglia in cerca d'un missionario veneziano, pel quale portavamo lettere e soldi. Lo trovammo che abitava in una casa di pali e di canne con vicino una simile capanna per chiesa, come sono quasi tutti gli edifizii di quel paese. Gli uomini erano d'un nero rosso bellissimo, grandi, di forme le più perfette, di capelli ricci e moltissimi biondi, ma tutti nudi con una sola fascia ai lombi, come sono vestiti per la maggior parte anche quelli di Ceylan. Colà i miei compagni celebrarono la santa Messa, ed io solamente l'ascoltai, perchè non mi reggeva il capo di dirla atteso il mal di mare sofferto e la dieta di parecchi giorni. Ivi si pranzò, e verso sera ritornammo in vapore, per entrare in quella notte nel mar delle Indie.

In questo viaggio il mare fu più tranquillo, e quindi gli stomachi meno tribolati, ma accadde la disgrazia che un giovane marinajo, volendo per ischerzo discendere a precipizio dalla corda di un albero, alla vista di quasi tutti i passaggeri venne a cadere in mare e più non comparve, sebbene abbiano subito fermato il vapore e con una barchetta sieno andati girando tra un flutto e l'altro per salvarlo dalla morte se avesse mostrato il capo fuori dell'acqua. Finalmente la mattina di sant'Ambrogio per tempissimo mettemmo fondo nel porto di Point de Galle in Ceylan, e subito ne circondarono gli Indiani con barche e canot, e vedevamo sulla verdeggiante spiaggia or passare la gente sotto gli ombrelli chinesi per riparo del sole invernale, il quale è così potente che non si può uscir di casa per le otto ore del giorno senza andare in carrozza o almeno coll'ombrello spiegato come fanno gli stessi isolani. Quindi appena che si potè prendemmo terra: alcuni cristiani, non so come avvertiti, ci vennero ad incontrare cogli ombrelli, e ci guidarono alla chiesa cattolica, dove si trova un missionario di Goa, che ci accolse cortesemente nella casa della missione. In un momento allora gli Indiani circondarono quella casa e stettero là a contemplare i missionarii europei, sino a sera, rinnovando la stessa scena il giorno appresso e tutto il tempo che ci siamo fermati in Galle. Trovammo l'isola che è tutta un giardino, così feconda anche senza coltura, che gli scogli che la circondano portano sul dorso le piante. Da per tutto boschi di cocco, banani, alberi del pane, piante grandissime e foltissime che riparano molto bene dal sole le case ed i paesi.

Le case poi sono tutte d'un piano solo, molte di legno e di palme, sotto cui si gode d'un fresco che in Italia non si conosce, e sono poste per lo più sulle strade una dopo l'altra a destra ed a sinistra, di modo che un villaggio si distende in lungo qualche miglio; e noi abbiamo trovata così seminata di case e di capanne tutta la strada da Galle a Colombo, lunga settanta miglia, come se fosse un villaggio solo. Dai monti dell'interno dell'isola vengono moltissime acque, che si dividono in tanti fiumi e formano varii laghi così belli e pittoreschi, che un pittore perderebbe la vista nel rimirare tante stupende cartine. I giardini dei nostri principi fatti con tutta l'arte non superano la naturale disposizione del suolo di Ceylan, tutto monti e colli e laghi e fiumi e seni di mare e boschi e campi, giardini e villaggi. Per uno che viene dall'Egitto, l'isola di Ceylan sembra un paradiso, perchè lascia dei deserti per delle campagne fecondissime, e cambia una brutta razza di gente, quali sono gli Arabi sporchi, puzzolenti e deformi, per gli Indiani assai puliti, di una fisonomia dolce e graziosa, cortesi ed amantissimi degli Europei principalmente se padri missionarii. Secondo le differenti caste hanno diverso modo di vestire, ma eccetto pochi che vestono all'europea, tutti vanno con una semplice fascia alle reni, formata con un cerchio d'oro o d'argento, e più o meno ricca e lunga secondo la dignità di casta. Una per esempio di queste vuole per distintivo che gli uomini portino le trecce e il pettine come le nostre donne, un'altra vuole pure le trecce negli uomini e invece del pettine gli orecchini ed i pendenti, e di questa certi personaggi più nobili portano persino sei anelloni d'oro per ciascun orecchio, e i bottoni di pietre preziose nella giacchetta europea quando la portano. Altri poi vanno colla testa rasa e nuda, altri con una specie di turbante alla turca, e tutti a piedi nudi, anche i capi quando sono vestiti solennemente. I cattolici non sono meno di centocinquanta mila; quindi vi sono i protestanti, dei quali se ne convertono sempre alcuni; e quando noi andavamo a Ceylan, veniva a Roma un ministro protestante allora convertito. Vi sono cinquanta scismatici, alcuni maomettani, e gli altri sono gentili; ma tra questi i Buddisti sono così propensi per la nostra religione, che vengono persino spontaneamente a cercare il Battesimo. Ci è poi di buono che col governo inglese si gode d'una grande libertà, e si può predicare quando e come si vuole, si può edificare chiese, cappelle, scuole, collegi, fondare associazioni, stamperie, fare viaggi senza passaporti in tutti i loro dominii, e senza dipendere se non dalle proprie facoltà e dal proprio denaro. Dove ci è una chiesa ivi ci è una congregazione che la mantiene, ed ogni volta che arrivi il missionario, si trova pronta la casa con tutto l'occorrente per vivere se vuole comodamente; e fanno a gara tutte queste congregazioni per avere di preferenza il padre e trattenerlo più che si può. Ma per mancanza di missionarii bisogna alle volte persino dodici chiese stieno sotto ad un padre solo, ed egli fra l'anno si porti ora a questa, ora a quella, per istruire, confessare, battezzare, benedire le nozze tra quella cristianità che forma parte del suo gregge. Le lingue nell'isola sono quattro, due indigene e due portate e diffuse dai conquistatori. La tamulica e la cingalese, il portoghese e l'inglese: in queste due ultime già cominciamo a balbettare, e a me toccò anche di confessare. Delle altre due stiamo imparando la tamulica, dovendo noi andare al settentrione dell'isola dov'essa è parlata universalmente. Non credere che ci sia tanta difficoltà per queste quattro lingue, chè dove bisogna parlare per forza ivi presto si impara, e Dio viene in ajuto. A noi poi tocca di adoperare una lingua straniera, come l'inglese, per apprenderne un'altra più forestiera ancora, come la tamulica. Eppure avviene per grazia di Dio che

le impariamo tutte e due, e ci fanno sperare che dentro quest'anno potremo predicare speditamente in entrambe. In questo tempo ho già amministrati tutti i Sacramenti che può un prete semplice; e un bambino di circa un anno che battezzai quasi in punto di morte è già ito in paradiso a pregare per me. Vistarini e Priori hanno battezzato degli adulti gentili e protestanti preparati da un altro missionario: il P. Bravi si trova già da alcuni giorni nella sua missione con cinque chiese sotto di sè, con una chiesa senza porte dove per torno ci stanno dei cristiani a guardarla di notte, ed ivi presso ci è la casa di residenza, quasi sepolta sotto il cocco ed altre piante che la difendono a meraviglia dai raggi del sole. Questa è la comodità che più si desidera dal missionario nella sua casa o capanna, perchè se è difesa dal sole e ventilata, ivi il caldo è meno sensibile che nella nostra Lombardia. Del resto poco ci importa della mobiglia, perchè a dormire basta una stuoja in terra e un divano di canna d'India, e non si soffre niente neppure se si dorme a cielo sereno, purchè si abbia cura di coprirsi almeno il capo, essendo la notte piuttosto fresca ed umida: anzi per me la chiamo fredda, perchè con meraviglia degli altri dormendo vestito e di più con sopra la mia pesante zimarra e qualche volta anche un busto di lana, ben poche notti non mi sono lamentato del freddo. Vistarini invece sotto il medesimo tetto a giorno, cioè di traversette e tegole, senza soffitta, in semplice camicia e calzoni di cotone bianco lunghi, appena non si lamenta del caldo. Il che avviene per tutti gli altri fuorchè per me, come dissi, che anche di giorno posso vestire una veste nera di panno e sudare meno degli altri. Quello che mi rincresce un po' si è che bisogna stare alquanto da principi, per la venerazione che hanno del missionario gli isolani, i quali si scandalizzerebbero se lo vedessero uscire di casa senza un servo, o sempre a piedi, e se ammettesse alla sua mensa certuni di classe inferiore, e se permettesse agli stessi di sedere alla sua presenza. I quali pregiudizii per il minor male bisogna proprio compatirli; e se non si vogliono avere tante genuflessioni col capo sino a terra, anche sulle publiche strade, in mezzo alla gente d'ogni sorta, bisogna usare di giorno la carrozza col servo che guida per mano il cavallo. Fino certi gentili fanno riverenza al missionario: i cristiani poi qualche volta vogliono baciargli anche i piedi, e dovunque e senza rispetto umano, perchè nessuno là si vergogna della propria religione, e i cristiani portano al collo croci, medaglie, abitini palesemente in mezzo ai gentili; e questi portano anch'essi in faccia l'insegna del loro culto, com'è per esempio di rigarsi la fronte, il petto, le braccia colla cenere dello sterco di vacca. Altre notizie le potrai avere dal nostro mons. vescovo Bottachino nostro carissimo pastore e coadjutore Apostolico in Ceylan, che è già in viaggio per Roma e Milano, se avrai la sorte di vederlo come io desidero, e spero. Fra poco io e don Giovanni ci imbarcheremo di nuovo per girare intorno all'isola e recarci da Colombo a Giasanapatan. Aspetto e desidero le tue notizie.... Intanto pel tuo amico, se non puoi altro, prega almeno il Signore, che non sarà poca cosa se il farai di cuore.

I saluti, ecc.

Opera per il riscatto de' Negri.

Il sacerdote Nicolò Olivieri, or sono alcuni anni, si è con cura assidua ed indefessa rivolto a redimere quanti più mori gli sia possibile, proponendosi « d'indirizzare, adoperiam le parole di lui medesimo (1), all'acquisto del cielo

(1) Noi le ritraggiamo con queste notizie da un libriccino stampato a Genova in questo anno, il quale è intitolato: *Cenni intorno ad una giovane etiopessa*, ecc., tradotti dal fran.

quante più si potessero di quelle povere anime che vivevano nelle tenebre dell'ignoranza, e furono, pur come noi, redente col preziosissimo sangue di Gesù Cristo. » Nel 1838 comperò un moro, il quale fu battezzato in s. Sisto, e poscia ammesso nel collegio di Propaganda. Nel 1839 una mora, che battezzata nella medesima chiesa, s'appigliò a viver nel chiostro, e molto pietosamente vi moriva. Nel 1843 e 44 tre altre, accolte e battezzate nel monistero di Angers. Nove nel 1845, che ricevettero il battesimo, e furon ricoverate in diversi chiostri d'Italia e di Francia. Di alcune di queste raccolte in Angers, scrivea il confessore del monistero: « Quanta sia la contentezza » e la fede viva delle povere morette » colmate di tanta grazia, non si può » dire. La Maria dopo la messa, nella » quale aveva fatta la comunione, non » voleva mangiare nè bere, temendo di » mancare altrimenti alla riverenza che » si deve a nostro Signore Gesù Cri» sto .... Pochi giorni dopo il battesi» mo, due delle picciole neofite caddero » leggermente inferme, una terza cal» damente pregava la maestra, dicen» do: Madre, non dare alcun rimedio » alle nostre compagne; così esse ne » moriranno e andranno in cielo. Mi » rifaccio indietro per aggiungere, che, » quando furono battezzate, sì grande » era la loro gioja, che tutte dicevano » alla maestra: O Madre, perchè non » dura sempre un giorno sì bello? » Nel medesimo anno, all'opera si schiuse un più ampio aringo per le cure del console sardo in Egitto, del marchese Brignole, ambasciatore di Francia, e sopratutto del conte Solaro, ministro degli affari esteri, insigne protettor della pia opera. Il medesimo re Carlo Alberto, i duchi di Savoja, ed altri regii personaggi, applausero e incoraggironla a lor potere. Cosiffattamente nel 1846 ne furon riscattate ben quindici, poscia cortesemente ricettate dalle pietose signore del Buon Pastore, in diversi cenobii francesi ed italiani. Al primo di dicembre or trascorso, si scrivea al console in Alessandria, che altre dieci ne riscattasse. E così pigliando nuovi incrementi codesta lodevolissima intrapresa, come ella merita e noi ci auguriamo, non è a dir quanto bene ella possa procacciare a que' popoli derelitti. Dopo le pie opere che a beneficio di tante nazioni forestiere fondaronsi nella Città eterna, e tra noi dal Ripa pe' Cinesi, sorge ancor questa non minore di merito nè di speranze. Così il clero cattolico, che un dì gridava contro chi volle ridurre i neri alla condizion delle scimmie dei lor deserti, ora non si rimane di beneficarli, e colle missioni le quali si vanno ristabilendo in quelle piagge desolate, e coll'educarne quanti si può tra noi medesimi. Intanto ci piace di qui narrar brevemente d'una giovinetta dell'Abissinia, morta il 14 giugno 1845, con gran fama di pietà. Rapita da un di que' ladroni, che intendono al traffico delle fanciulle nere, sopratutto se di leggiadre forme, fu venduta ad un signor, nero eziandio. Ma fin d'allora la grazia del cielo la predilesse, perciocchè per quantunque esortazioni o crudeltà le usassero, non piegò mai a perdere il suo fior virginale andando a marito. Del quale suo proponimento Iddio adoperò a condurla nella navicella di Pietro. Poichè i padroni sdegnati dell'inflessibile rifiuto, deliberarono di rivenderla; e sì menata in Alessandria, in brigata di un'altra giovinetta nera, furon amendue comprate dall'Olivieri. In Genova ricevettero il battesimo, togliendo la prima il nome Camilla, e l'altra quello di Giuseppina. Poi ripararono al monistero d'Angers. Sarebbe lungo a dire appieno della tenera divozione, dell'amore a Nostra Donna, del fervore con che la Camilla frequentemente usava al santo desco, dell'avvenenza de' modi, e di cento virtù che infiorarono il suo breve pellegrinaggio. « Io non posso, dice chi ne » dettò la vita, dipingervi quell'inno» cente creatura, che fu sempre per me » un motivo di confusione, un angelo » che m'illuminava, una viva imagine » della eccellenza della nostra anima, » eccellenza che le si scorgeva in quella » fronte sì pura. » Nel dì di sua morte, temendo di non potersi bene accusare de' suoi falli, dettò fra infinito pianto la sua confessione ad un'amica, cui dette poscia a leggere al sacerdote. Poi prorompendo in continue ed accese aspirazioni, tranquillamente si dipartia, « quale una pianticella, che traspor» tata in un suolo straniero, non ci tro» vando più la sua vita, s'inchina e » muore. » Le compagnie inglesi per l'educamento de' neri, sapran forse pro-

cacciare a costoro de'miglioramenti materiali, sapranno scrivere delle belle relazioni, come noi alcune ne leggemmo; ma certi miracoli non sa produrli che la Chiesa ed il Cattolicismo.

(La Scienza e la Fede.)

Sulla Società per la conversione dei Negri.

Anche nelle colonie americane i poveri negri si attrassero sempre tutto l'interesse dei missionarii cattolici. A questo riguardo la lettera seguente, *scritta da un prete francese impiegato nelle Antille*, contiene preziosi indizi circa il modo con cui il clero cattolico usa della libertà che equamente gli vien lasciata dal governo inglese nella sua sfera spirituale.

Signore. 4 novembre 1846.

.... Noi volgemmo altresì le nostre cure alla classe così interessante de' negri emancipati. Per essi principalmente ho fondato un'associazione interamente composta di creoli senza distinzion di colore; lo scopo della quale è l'istruzione delle classi inferiori, la cura dei malati e de' poveri. Ho riunito un certo numero di signore del paese, che si fanno ammirare pel loro zelo a fare il bene: sotto il nome di *Figlie di Maria*, io le vengo formando alla vita religiosa ed all'amore de' prossimi. Nel volgere di tre mesi, ne abbiamo istituita una prima Casa a Castries, isola *Santa-Lucia;* d'onde v'è speranza che la buona opera si estenda. Ho pure fra loro due religiose affatto nere: v'ha egli a questo alcun inconveniente? hanno esse bella l'anima innanzi a Dio: fanno già un gran bene, e ne faranno anche più. Chè le risorse a perpetuare il bene cominciato bisogna crearle qui nel paese.

Le colonie ne offrono tutti gli elementi. L'esperienza ci insegnò, che si fa de' negri quel che si vuole, quando si sa come pigliarli, e sopratutto quando si adoperano, ne' rapporti con essi, persone che toccano alla lor classe, e che bene conoscono la lor favella e le loro abitudini. Con questo mezzo, e mercè le corporazioni stabilite fra' negri emancipati, già fu ottenuto un successo di rilievo e che durerà. Potrei citarvi alcuni fatti meritevoli d'ammirazione, se lo spazio mel permettesse. Noi siamo meno fortunati alla Trinità, perchè fin da principio vi furon commessi de' gravi sbagli, che mettono impedimento all'educazione morale dei lavoratori. V'è quivi altresì una popolazion nomada, che vi affluisce dalle isole di Kitt, Nevis, Antigoa; popolazione vagabonda, incapace di disciplina, e pervertita dal predicare esaltato dei metodisti. A Santa-Lucia all'incontro i negri rimasero sulle terre ch'essi coltivano, fatta convenzione coi proprietarii, d'un terzo o della metà del prodotto. I nostri preti francesi, che ivi si trovano, ne fecero de' buoni cristiani, e per conseguenza de' buoni cittadini, a che non ebbero appoggio dal governo. In ogni aggregato di case collocarono una persona incaricata dell'istruzione, che fa la preghiera comune mattina e sera, e insegna la dottrina cristiana. I lavoratori pagano eglino stessi la detta persona, la qual si contenta d'un tenue danaro mensile. La domenica, il curato procede all'esame nella chiesa parocchiale. Per tale modo, questa buona popolazione è felice e tranquilla. Io vidi una parocchia composta di negri: da soli costruirono in pietra una chiesa che piace a vederla. Una di quelle corporazioni ha fatto dono di un altare in marmo che vale quattromila e quattrocento franchi; un altro diede un'egual somma pei vasi sacri e pei paramenti: e tutto questo danaro è risparmio fatto sulla mercede giornaliera. A Granata si terminarono da poco due chiese di centoquaranta piedi: per l'una questi buoni negri cavaron tutte le pietre dal fondo del mare, portandole sulla propria testa; per l'altra andarono a prenderle alla distanza d'un miglio, portando pur queste sopra il capo. I lavoratori si davano a tale fatica, sovente al chiaro di luna, accompagnando di pii cantici il lavoro. Mio fratello aduna allo stesso modo i materiali d'una chiesa che manca alla sua parocchia. In tale guisa il governo britannico si è contentato di dare una indennità, e la libertà; ma pel resto lasciò operare il clero per mezzo della sua propria e sola influenza. Finchè i negri non sono liberi, essi ricevono l'istruzione come un peso novello. Ciò che si è fatto qui, possa chiamar l'attenzione sulle nostre colonie francesi, nelle quali si spende tanto danaro affine di preparare l'emancipazione! Una cosa particolarmente in esse manca al clero; ed è d'avere un capo, un vescovo, che sia centro di unità, di viste e d'azione, e mantenga il clero nella linea de' suoi doveri.

Fasc. 2.° di Maggio. 1847. Anno VII. Num. X.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

LEONE DECIMO.

Lorenzo il Magnifico ebbe di Clarice degli Orsini tre figli, Pietro, Giovanni e Giuliano; e amavali con isviscerata tenerezza (1). Poco dopo la congiura de' Pazzi, mandò a Pi-

(1) Troviamo documento di questo nella storia di Macchiavelli ov'è detto: — *Dilettavasi di giuochi puerili più che a tant'uomo parea si convenisse; in modo che fu visto tra' suoi figliuoli e figliuole nei lor trastulli mescolarsi.* Nell'epistolario di Pietro Aretino leggiamo: — *Lorenzo e Giuliano, quello padre di Leone decimo, questo di Clemente settimo, standosi trapassando il tempo del caldo a Poggio, accadde un giorno poco dopo desinare, ch'eglino, per fuggire il sonno, essendosi ritirati in camera, dove, mercè lo aperto delle finestre, il vento spirava piacevolmente, venute loro alle mani due canne, se ne fecero cavalli; e salendo uno sopra l'una, e l'altro sopra l'altra, volle Giuliano che gli montasse in groppa il piccolo Giulio* (che fu poi Clemente), *e Lorenzo che il simile facesse Giovanni* (che fu poi Leone); *e così spronando ciascuno senza sproni, parevano spronarli dadovvero; talchè i bambini tutti ridenti quel piacere in la loro innocenza provavano che prova ogni genitore che la propria prole trastulla. Videli in cotal atto Mariano, e ridendosene da senno fu chiamato dentro dai personaggi sì grandi, i quai pregarono il faceto e leal uomo che, non prima facesse motto dello avere trovati i due fratelli in tal materia di scherzo, non prima, dico, ch'egli avesse figliuoli; volendo inferire in sì prudente voce di parole che la minor dimostrazione di semplicità che si facciano coloro che ne hanno, si è lo impazzirgli dietro.* — A raffrontar queste due citazioni scorgiamo il *Politico* sentir commiserazione della *puerilità* di Lorenzo; il *Cinico* commoversene e applaudire; davvero che qui il secondo val meglio! E Lorenzo in quella età di filosofanti e pedanti sentì il bisogno di fare l'apologia delle proprie affezioni; e scrivendo a Poliziano, — *Se le fere stesse,* diceva, *amano lor nati, quanto noi che uomini siamo non dovremo essere ad essi affezionati e indulgenti?* — e soggiunge con isquisita gentilezza (avvertite che Poliziano era l'educatore de' figli di Lorenzo): *Se ogni concittadino ha dritto d'esserci caro, come non collocherem noi tra' carissimi gl'istitutori de' nostri figli, ai precetti, ai consigli, agli esempli de' quali avrà debito un giorno la famiglia del suo lustro, e la Republica della sua dignità?*

stoja la moglie e i figli con Poliziano, e abbiamci lettere di questi, nelle quali è tutta l'attrattiva di comunicazioni intime tra uomini che ci avvezzammo a contemplare nella storia collocati sovra sublime piedistallo.

L'anno 1484 Lorenzo mandò a Roma il figlio Pietro accompagnato da Poliziano e dallo Scala: lo munì in partire di una istruzione scritta di quanto doveva fare e dire colà giunto, documento atto a dare una vasta idea della sua prudenza e penetrazione. Eccone un brano. — *Nei templi e nei luoghi dove concorreranno gli altri giovani degli ambasciatori, pórtati gravemente e costumatamente verso de' pari tuoi, guardandoti di non preceder loro se fussino di più età di te; poichè, per essere mio figlio, non sei però altro che cittadino di Firenze come sono ancor loro.* — E prosegue indicando che cosa debba dire al Papa, e in qual guisa raccomandargli il fratello Giovanni; e come rendersi benevoli i cardinali, e perfino quai modi tenere co' fuorusciti, particolarmente collo zio Guglielmo de' Pazzi.

Quella missione fruttò al minor fratello Giovanni la porpora cardinalizia da indossarsi di lì tre anni; e quando il termine fissato fu giunto, Lorenzo accompagnò il figlio che partiva per Roma, di ricordi che son capolavoro di saviezza politica e religiosa. Amo trascriverne una pagina.

« Il primo mio ricordo è che vi forziate d'esser grato a » messer Domeneddio, ricordandovi ad ogni ora, che, non i » meriti vostri, prudenza e sollecitudine, ma mirabilmente » esso Dio vi ha fatto cardinale; e da Lui lo riconosciate » comprovando questa condizione con la vita vostra santa, » esemplare; a che siete tanto più obbligato per aver voi » già dato qualche opinione nell'adolescenza vostra da po- » terne sperare tali frutti. Saria cosa molto vituperosa, e fuor » del debito vostro, ed aspettazion mia, che, nel tempo in » cui gli altri sogliono acquistar più ragione e miglior forma » di vita, voi dimenticaste il vostro buon istituto. Bisogna » dunque che vi sforziate di alleggerire il peso della dignità » che portate vivendo costumatamente, e perseverando negli » studii convenienti alla età vostra.... Conosco che, an- » dando voi a Roma, entrate in maggiore difficoltà di fare » quanto vi dico, perchè non solamente gli esempi muo-

» vono, ma non vi mancheranno particolari incitatori e
» corruttori a farvi sdrucciolare in quella medesima fossa
» in cui son essi caduti. È necessario fuggiate il nome d'ipo-
» crisia, e la mala fama, sforzandovi infatti evitare checchè
» può offendere in dimostrazione ed in conversazione, non
» mostrando autorità o troppa severità, che son cose le
» quali col tempo meglio intenderete, e farete meglio a
» mia opinione che non lo posso esprimere. Voi intende-
» rete di quanta importanza, ad esempio, sia la persona
» di un cardinale, e che tutto il mondo starebbe bene se
» i cardinali fussino come dovrebbon essere, perciocchè sa-
» rebbon sempre un buon papa, onde nasce il riposo della
» Cristianità. Sforzatevi dunque di esser tale voi; che quando
» gli altri fussino così fatti, se ne potrebbe aspettare questo
» bene universale.... Oggimai io vi ho dato tutto a messer
» Domeneddio e alla Chiesa, ond'è necessario diventiate un
» buon ecclesiastico, e facciate ben capace ciascuno che amate
» l'onore e stato di santa Chiesa, e della Sede Apostolica,
» innanzi a tutte le cose del mondo, posponendo a queste
» ogni altro rispetto; nè vi mancherà modo, con questo ri-
» servo, di ajutare la città e la casa... e benchè non si
» possano vedere gli accidenti che verranno, così in gene-
» rale credo che non ci abbiano a mancare modi di salvar,
» come si dice, la capra e i cavoli, tenendo fermo il vo-
» stro primo presupposto che anteponiate la Chiesa ad ogni
» altra cosa. Voi siete il più giovine cardinale, non solo del
» Collegio, ma che sia stato fatto insino a qui; epperò è
» necessario che, dove avrete a concorrere cogli altri, siate
» il più sollecito, il più umile, senza farvi aspettare in cap-
» pella, o in concistoro, o in deputazione. Voi conoscerete
» presto i meno, i più costumati; coi meno si vuol fuggire
» la conversazione molto intrinseca, non solamente per lo
» fatto in sè, ma per la opinione. Nella pompa vostra lo-
» derò più presto lo stare di qua dal moderato che di là, e
» più presto vorrei famiglia ordinata e pulita che ricca e
» pomposa. Ingegnatevi di vivere costumatamente, riducendo
» a poco a poco la cosa a termine che, per essere ora novi
» la famiglia e il padrone, non si può. Gioje e seta in po-
» chi casi stanno bene a'vostri pari; più presto qualche gen-

» tilezza di cose antiche, e belli libri, e più presto famiglia
» costumata e dotta, che grande; convitare più spesso che
» andare a convito; nè però superfluamente. Usate per la
» persona vostra cibi grossi, e fate assai esercizio; perchè
» in cotesti panni si viene spesso in qualche infermità chi
» non ci ha cura. Una regola sovra le altre vi conforto ad
» usare con ogni sollecitudine, ed è di levarsi ogni mattina
» di buon'ora; perchè oltre al conferir molto alla sanità, si
» pensa e spedisce tutte le faccende del giorno, ed al grado
» che avete, vel troverete molto utile. Un'altra cosa ancora
» è sommamente necessaria a un pari vostro, cioè pensar
» sempre, e, massime in questi principii, la sera innanzi,
» tutto quello che avete da fare il giorno seguente, acciocchè
» non vi venga cosa alcuna immediata. State sano. — Vostro
» padre Lorenzo. »

A chi non parranno dignitose e opportune queste ricordazioni? Son tali da poter profittare in ogni tempo, ad ogni uomo giovine, altamente collocato, e che basterebbero ad ispirarci gran reverenza per chi le dettava, se già nol conoscessimo a fondo e perspicace e saggio e buono.

Giovanni de' Medici avea speso assiduamente, studiando a Pisa, i tre anni dell'aspettazione al cardinalato impostigli da Innocenzo ottavo, e vi si er'addottorato con molta e meritata riputazione in dritto canonico. Bello della persona, cortese di parole e di fatti, generoso e retto di cuore, perspicace ed elevato di mente, piacque a Roma, com'era grandemente piaciuto a Firenze. Poeta, musico, archeologo, filosofo, Giovanni si trovò tosto, tra' sette colli, nella vera sua patria. Alzavasi di buon mattino e si conduceva a pregare in qualcuna delle chiese solitarie del rione Celimontano, dove frutteti e vigne crescon rigogliosi intorno a' ruderi dei tempii di Fauno, di Bacco, di Minerva Medica, della reggia di Tullo, della casa ove nacque Marco Aurelio. Niuna parte di Roma è più ricordevole e cara al visitatore poeta e filosofo, di questa che, tutta a colli e vallette, vestesi d'alberi, di rovine, di chiese, di cenobii: ivi son basiliche e conventi intorno a cui silenzio ed isolamento crearono un'atmosfera di dolce meditativa tristezza; spezie d'iniziazione al sepolcro, que' cenobii stillano nelle anime contemplative una

ineffabile dolcezza; da' lor veroni, sotto cielo or di un azzurro trasparente, or di un rosso infiammato, chiuso da incantevoli linee, scovronsi magici prospetti, piani ondulati a somiglianza di mare, il Tevere che spiega, come serpente, le sue grandi spire nel deserto, la zona cilestra del Mediterraneo, l'incantevole sfondo del Lazio. Ivi trascorron viottoli tra siepi o muraglie reticolate; ed al sopravvenire del giocondo autunno, tralci carichi di grappoli dorati, rami onusti di pesche e fichi si curvano sovr'ajuole disseminate di meloni: siede il vignajuolo sulla porta di recinto abitato altravolta da Mamurro, da Simmaco, da Vero, a goder la frescura, lorchè il sole segna allungata per la vuota campagna la grande ombra degli acquidotti: confusa fragranza empie le deserte navate di santa Maria in Navicella, di santo Stefano rotondo, de' santi Quattro Coronati; e ragazzetti seminudi giocan sotto i marmorei vestiboli, mentre fra' mazzi di verzura le capre si arrampicano sui ruderi, atteggiate come Pussino le pinse....

Reduce dalle mattutine preghiere, il cardinal Giovanni chiudevasi a studiare, a ricordarsi con epistole frequenti al padre, a' fratelli, a Poliziano, a Ficino, ad accogliere il fiore degli eruditi Romani, sovrammodo contento quando sorveniva il vecchio Pomponio Leti a proporgli di accompagnarlo ad assistere ad escavazioni che prometteano fruttargli una qualche bella statua di cui presentare la sua Firenze.

A mensa era frugale come il padre e l'avo: durante il pasto amava udir letture di antiche storie greche e romane nell'originale loro lingua; dopodichè usciva a passeggio, frequentatore assiduo dei dintorni di porta san Sebastiano, là dove la via Appia fece un dì maggior pompa della moltitudine de' suoi mausolei, ed ora è visto più grande il cumulo delle disseminate pittoresche macerie. Ned il paese che si allarga intorno è fatto per dissipare le ombre in cui la fantasia si ravvolga: vigne succedonvi a vigne, sino a quella maniera di mal gialliccio addormentato, da che Roma, a modo d'isola verdeggiante e popolosa, è per ogni verso circondata: il terreno mollemente ondulato ti ricorda che ivi surser un dì ville, palagi, delubri; Dio vi soffiò sopra, e sparvero;

battilo col piede, e ti risponderanno le Catacombe col rintronar cupo....

La morte di Lorenzo il magnifico fu pianta a Roma non meno che a Firenze: Giovanni scrisse al fratello Pietro: — *Non ho altro che lagrime! qual padre perdemmo! mai nascerà chi lo vinca in amare le sue creature!* — Venne a Firenze ove Pietro già facea presagire, colla stoltezza dei diportamenti, un vicino mutamento di cose: per poco che avesse tardato, la lampadetta di Marsilio Ficino sariasi spenta per difetto di olio; ma Giovanni si dismise del suo pingue canonicato di santa Maria del Fiore per investirnelo, e il buon Vecchio, in vedersi assicurati gli onesti agi de' suoi ultimi anni, sclamò lagrimando: — Tu sei migliore dello stesso Lorenzo! — Poliziano diede tregua al crucio che lentamente traevalo al sepolcro, in istringersi tra le braccia l'amoroso Discepolo: Calcondila, e la tribù de' profughi bisantini trovarono in lui un fratello generoso. La morte d'Innocenzo ottavo richiamò a Roma il cardinal Giovanni; ma, eletto appena Alessandro sesto, tornava egli in patria ad esservi spettator trepidante del rovescio della sua famiglia, e della cacciata del fratello.... Nè si avvilì: imprese, ardito proposito a que' giorni, di peregrinare per l'Allemagna, per l'Inghilterra, per la Francia: trattenuto ad Ulma come sospetto, impedito dalla marea di approdare a Douvres, prigione a Rouen, naufrago a Savona, niuna fortunosa vicenda mancò a quella odissea, terminata a Roma, ove il reduce diessi a ricomporre il cerchio de' suoi vecchi amici, ed a riordinare le file de' suoi codici e libri. Que' primi, sbalestrati dalla mala fortuna per tutta Italia e fuori, accorsero alla chiamata del loro mecenate; ed anco i preziosi volumi medicei, che la furia popolare non era riuscita a struggere, dal convento di san Marco, ove Savonarola aveali ospitati, pellegrinarono a' sette colli, ricomperati dal loro antico padrone. E a questo Gentile corsero quivi felicemente studiosi, com'erano stati que' della prima giovinezza, alquanti anni, insino all'epoca che Giulio secondo mandollo suo Legato a Bologna: intervenne alla tremenda battaglia di Ravenna, e vi cadde prigioniero dei Francesi, che, indietreggiando, traevanlo oltremonte, se propizia ventura nol liberava: accolto dai Bolo-

gnesi qual angiol di pace, seppe mitigare il formidabile sdegno del Papa contro la ribelle città. E così la presenza di Giovanni de' Medici in epoca sciaguratissima per la Italia, tornò, dappertutto ove si volse, salutifera e benedetta: Roma lo aveva acclamato degno figlio del Magnifico, per la protezione da lui accordata ad ogni utile disciplina; Firenze, nonostante che ingrata, non ebbe cittadino che fosse più tenero d'ogni suo bene; Bologna gli andò debitrice d'insperata immunità da meritati gastighi.

I rovesci delle armi francesi, e le minacce di Giulio aveano provocata una rivoluzione, che per poco non costava la vita al gonfalonier perpetuo Soderini, e costringendolo a fuggir in Turchia (là soltanto si reputò sicuro dall'ira di Giulio), appianò la via alla ripatriazione de' Medici, ed al loro ristoramento alla testa della Republica; Savonarola, e Soderini erano valsi a tenerli diciotto anni fuorusciti.

Già, in dir di Macchiavelli, mentovammo la congiura che l'ebbe consapevole, e, scoperta, gli avrebbe, come a Boscoli e Capponi, costata la vita, se non gliel avesse salva quel desso che i cospiratori voleano morto per primo, quel desso che i cardinali aveano nel frattempo eletto successore di Giulio secondo: la voce di Giovanni de' Medici, tramutatosi in Leone decimo, continuò a suonare ministra di perdono, di pace. L'antico oppositore de' figli del Magnifico, l'uomo stato cagion perseverante della lor lunga proscrizione, il vecchio Pier Soderini, esule alla sua volta, e ramingo in terra barbara, ben dovette stupire in ricevere dal novello Pontefice un Breve in cui stava scritto: — *Tostochè avrai ricevuto questo foglio, col qual ti mandiamo la nostra benedizione, vieni a noi; e più presto verrai, più sarem lieti.* — Corse a Roma, cadde singhiozzando a' piedi del suo generoso nemico, il qual non si contentò dargli ricco assegnamento e stanza in palazzo Citorio, ma volle che continuasse a venir onorato con quel titolo di Gonfaloniere che per dieci anni era suonato sì ambíto e dolce all'orecchio di lui.... Son fatti cotesti, a memorare i quali il cuor ci si allarga pieno di soavità; e ben è facile che una involontaria lagrima, rivelatrice d'interior commozione dolcissima, scenda ad inumidirci le pupille!

E mentre il vecchio Soderini ad un importuno ricordatore

del perduto gonfalonierato potea rispondere la mercè di Leone — *ho cessato d'essere gonfaloniere?* — Macchiavelli escito per comando del Papa dalla segreta delle Stinche, scriveva al Vettori ambasciador fiorentino a Roma: « Eccomi » libero, e bene spero non assaggiar più di prigione. Ricor- » datemi, di grazia, a Sua Santità, acciò mi adopri a suo ser- » vigio, che la servirò di gran cuore. » — E il Vettori rispose: « Sapervi sciolto émmi d'assai allegrezza: ora, compar » mio, non ho che una raccomandazione a farvi, ed è che » non vi lasciate venir manco il coraggio: quando i Medici » avranno messo più radice, non resterete a terra. » — E Macchiavelli che non volea conforti, ma efficace protezione, rescrivea: « Tutto quanto sono ed ho debbolo al magnifico » Giuliano de' Medici; e se piace a' miei padroni di non la- » sciarmi a terra, n'avrò gran contentezza, e mi diporterò in » guisa da renderli soddisfatti di me. » — E diessi infatti a scrivere il *Principe,* deificazione del *Fato* degli antichi, di ciò che oggidì appellasi in politica *necessità:* scriveva a quel modo, acciò coloro che avea voluto cacciare, comprendendo, or che avean ricuperato il sopravvento, quale e quanta fosse la sua scienza politica, nol lasciassero languire nella inopia; chè niuna cosa al mondo messer Nicolò avea più in uggia della inopia....

Atti magnanimi, quali erano l'ospitalità accordata a Soderini, il perdono de' cospiratori fiorentini, ed altri che saria soverchio ricordare, diffusero per Roma una gioja che rivalizzava con quella di Firenze: la Providenza pareva aver sublimato Giovanni a ristorare tuttociò che il passato aveva infelicemente abbattuto, a calmar gli odii, richiamare i cuori traviati, a riunire in un medesimo amore, in una medesima universal reverenza verso la santa Sede, tutti i principi e tutte le genti.

Fu studiosissimo Leone di conservar la pace d'Europa: e, ad oggetto di ricomporla, moveva a stagione avanzata da Roma per abboccarsi a Bologna col re di Francia. In traversar la Toscana aspettò in una villa suburbana che i Fiorentini compisser gli apparecchi delle sontuose accoglienze destinategli; ed esse infatti, nonostante le piove autunnali (correva il novembre 1515), furono degne di città che meritava

in fatto d'arte il vanto di prima. Vasta breccia nella mura schiudeva l'ingresso al corteo sotto un arco di trionfo che Giacomo di Sandro, e Baccio da Montelupo aveano vestito di bassirilievi: altro simile arco, per opera di Giuliano di Tasso, sorgeva in piazza San Felice sormontato dalla statua di Lorenzo il Magnifico col motto (che a taluni puzzò profanazione): *hic est filius meus dilectus;* in Mercato nuovo una colonna storiata sul far della Trajana; in piazza de' Signori un tempio ottagono; due archi nel quartiere de' Bischeri; e, sopra ogni altra costruzione, sontuoso apparve il vestibolo improvisato a santa Maria del Fiore da Jacobo Sansovino. Due fiate in quel dì trionfale il volto di Leone si compose a mestizia (gocce amare nel calice di tanta ebbrezza), quando vide il fratello Giuliano giacere sul letto della vicina sua morte, e quando stette davanti la tomba del padre, sul liscio marmo della quale nemmanco era scolpito il nudo nome di Lorenzo che avria detto pur tanto!

In tornare il 22 dicembre dall'abboccamento di Bologna, Leone trovò in patria accoglienze anco più accette; conciossiachè, morto Bernardo Ruccellai suo cognato, i figli Palla e Giovanni cogli amici loro, ai quali durava nome di *platonici,* accolsero ne' magnifici lor orti il cugino Pontefice; ed ivi al novello Augusto, al ristoratore del secolo d'oro (così non immeritamente suonavano que' versi e quelle prose) recitarono componimenti, a cui tenne dietro una sorpresa: in fondo alla sala si levò una tenda, e, su palco bellamente artificiato a rappresentare una reggia, venne declamata la Rosmunda, tragedia, che, colla Sofonisba del Trissino, segna in Italia il primo stadio del risorgimento della divina arte di Sofocle; l'aveva scritta appositamente Giovanni Ruccellai, il gentil cantore delle Api.

Reduce dalle feste fiorentine, Leone udì mancato a' vivi il fratello, e ne fu sommamente attristato; chè i Medici perdevano in cotesto figlio del Magnifico, da Giovanni in fuori, il più amato, il migliore della loro famiglia: marito a Filiberta del sangue ducale di Savoja, creato dal re Francesco duca di Némours, niuna grandezza umana parea dover essere d'arduo conseguimento al felice Giuliano; di niuna mostravasi egli da meno quando trapassò di trentasette anni,

non altri di sè lasciando che un figlio naturale, che fu in appresso il cardinale Ippolito de' Medici. Il suo morire fu sventura pei Fiorentini, che allo zio suolevan ricorrere per affrenar la baldanza di Lorenzo nipote (1); il qual diventato duca di Urbino, sposò Maddalena di Brettagna parente del re, ed ito a Parigi, fecevi ammirata la magnificenza medicea. Tornava

(1) L'Ariosto ha celebrato con un magnifica ode la morte di Giuliano, nella quale fa ch'ei parli alla moglie, cominciando così:

Anima eletta, che nel mondo folle,
E pien d'error, sì saggiamente quelle
Candide membra belle
Reggi, che ben l'alto disegno adempi
Del Re degli elementi e delle stelle,
Che sì leggiadramente ornar ti volle,
Perchè ogni donna molle
E facile a piegar nelli vizii empi
Potesse aver da te lucidi esempi
Che tra regai delizie in verde etade,
A questo d'ogni mal secolo infetto,
Giunta esser può con nodo saldo e stretto
Con somma castità somma beltade;
Dalle sante contrade
Ove si vien per grazia e per virtute,
Il tuo Fedel salute
Ti manda, il tuo fedel caro consorte
Che ti levò di braccio iniqua morte....

nè l'Ariosto era amico a' Medici: di lor grandezza scriveva:

Fu già una zucca che montò sublime
In pochi giorni, tanto che coperse
A un pero suo vicin l'ultime cime.
Il pero una mattina gli occhi aperse,
Ch'avea dormito un lungo sonno, e visti
I novi frutti sul capo sederse,
Le disse — Chi se' tu? come salisti
Quassù? dov'eri dianzi, quando, lasso!
Al sonno abbandonai questi occhi tristi?
Ella gli disse il nome; e dove al basso
Fu piantata, mostrogli, e che in tre mesi
Quivi era giunta accelerando il passo.
Ed io, l'arbor soggiunse, appena ascesi
A quest'altezza, poichè al caldo, al gelo
Con tutti i venti, trent'anni contesi!...
Ma tu che a un volger d'occhi arrivi in cielo,
Renditi certa che non meno in fretta
Che sia cresciuto, mancherà tuo stelo.

in patria imbizzarito contro i cittadini che, a giudicio suo, non erano abbastanza prostrati e ligii, allorchè sopraffatto da turpe morbo morì; aveal di solo sette giorni preceduto nel sepolcro la moglie; unica prole restò viva una bambinella, che fu in appresso Caterina regina di Francia.

La morte di Lorenzo costrinse il Papa a far novità nell'amministrazione di Firenze, la qual conservava sibbene nome di Republica, ma realmente era suddita a' Medici: avria potuto Leone dichiararsene apertamente signore, ma gli ripugnò; e l'autorità sua non ad altro intesevi che a tener quieta e ben ordinata la città. Nella incertezza però de' modi di reggerla, chiese consiglio a Macchiavelli, il qual risposegli col suo celebre *Ragionamento sopra il riformare lo Stato di Firenze.*

Comincia con avvertire, le fluttuazioni fiorentine derivare dal non avervi là nè vera republica, nè schietta monarchia: e raffrontando i tempi di Cosimo e di Lorenzo il Magnifico con que' che in allora correvano, scrivea queste gravissime, e pur troppo vere sentenze: — « In Italia non er'allora (ai » giorni di Cosimo l'antico e del Magnifico) nè armi nè po- » tenza che i Fiorentini non potessero colle loro armi, etiam » rimanendo soli, sostenere: ora sendoci Spagna e Francia, » convien loro esser amici di un di quelli, ed occorrendo » che quel tale perda, subito restano preda del vincitore; » il che allora non interveniva. Erano i cittadini consueti » pagare assai gravezze; ora, o per impotenza, o per dissue- » tudine se ne sono divezzi, ed a volerli avvezzare è cosa » odiosa e pericolosa. I Medici che governavano allora, per » essere nodriti ed allevati con li lor cittadini, si governa- » vano con tanta famigliarità che ne ritraevano grazia; ora » sono tanto divenuti grandi, che, passando ogni civiltà, » non vi può essere quella dimestichezza, e per conseguente » quella grazia; talchè, considerata questa deformità di tempi » e di uomini, non può essere maggiore inganno che cre- » dere in tanta deformità di materia potere imprimere una » medesima forma . . . Oltre di questo, benchè sia vero che » Firenze non può star senza capo, e che, quando si avesse » a giudicare da capo privato a capo privato, ella ne amasse » uno piuttosto di casa Medici; nondimeno, quando si giu-

» dichi da capo privato a capo publico, sempre piacerà più
» questo secondo da qualunque luogo sia tratto. » Il contesto del ragionamento di Macchiavelli è sommamente artificioso; epperò, nonostante le apparenze, ne traluce uno spirito amico della libertà. Ben sapeva che consigliare a Leone di rimettere in seggio l'antica democrazia sarebbe stato dir cosa inammissibile, perchè contraria non meno alla oppurtunità che alla ragione: che cosa fa il gran Politico? Dimostrata al Papa la convenienza di non innovare, lui, e il cardinal Giulio viventi (questo Giulio era il figlio di Giuliano, la vittima de' Pazzi, quel bimbo di cui Piero Aretino ci descrisse non ha guari i trastulli), l'ordine stabilito, cerca di convincerlo, che, a gloria propria e pro della patria, dovrebbe fermar le cose in modo, che, con cessare in essi due della vita, avesse a cominciare, quasi magnifico lascito della lor benevolenza, la ristorata libertà di Firenze.

Generosità, clemenza, umanità furono le più splendide tra le virtù di Leone.

Maria Massimiliano Sforza, scacciato da Milano per opera di queglino che lo avean meglio adulato e poi tradito, rientrava alla testa degli Svizzeri nel ducato, ed era da prevedere che la mannaja del carnefice non giacerebbe inoperosa: ma ecco Leone scrivere allo Sforza: « Rendete grazie al Signor Iddio che vi concesse vittoria, e chiaritevi degno della sua protezione resistendo all'ebbrezza del trionfo.
» Vendicatevi de' nemici vostri, ve ne scongiuro in nome
» dell'amore che vi porto, non colle punizioni, ma colla clemenza . . . » e Massimiliano Sforza rivocava le divisate condanne.

Raimondo di Cardona, vicerè di Napoli, avea contribuito alla gran vittoria riportata dagli Svizzeri a Novara sui Francesi; Leone scrivegli: « Deploro la morte di tanti valorosi
» soldati, di tanti capitani: ciò che dobbiam augurarci non è
» guerra, ma pace; non sangue, ma pietà: tu che puoi molto
» sullo spirito di Massimiliano, ricordagli che niente addicesi
» meglio a principe della bontà, della clemenza . . . » e Raimondo di Cardona contribuiva efficacemente al salvamento delle vittime designate . . . .

Il Marchese di Monferrato aveva aperto il passo a' Fran-

cesi avviati a Milano, e stava per esserne fieramente punito: Leone interviene in suo favore. « Il Marchese, scrive,
» era troppo debole per contrastare a quel torrente; avrebbe
» aperto que' passi a voi del pari, se vi foste mossi con tante
» armi ad invader la Francia: pietà dunque inverso lui! pra-
» ticate clemenza, e Dio vi compenserà in questa vita... »
e il Marchese era perdonato.

Enrico ottavo minacciava con una ben riuscita invasione il cuore della Francia, e la battaglia detta degli *speroni,* per la dirotta fuga de' nemici, pareva aprirgli la via di Parigi: Leone gli scrive: « Mi giunser novelle de' tuoi prosperi suc-
» cessi: Dio ti diè la vittoria, e tu umíliati per dimostrartene
» degno; e ti ferma a questo pensiero che un sol nemico è
» degno dell'ira tua, l'orgoglioso Musulmano.... » ed Enrico richiama il suo esercito vincitore, e ferma la pace.

Son fatti storici che amano di essere con tutta semplicità raccontati: ne attenuerebbe la impressione chi imprendesse a lodarli.

DE' PII ISTITUTI DEL SACERDOTE NICOLA MAZZA IN VERONA.

Molto a torto si è detto e si ripete tuttor da molti, essere gli ecclesiastici avversi ad un vero progresso. Dico ad un vero; perocchè certo, se intendere noi vogliamo per progresso le teorie socialistiche e radicali, la licenza delle sfrenate passioni, la crudeltà e l'ingiustizia che si maschera e vanta di tolleranza, la sete ardente di tutti i beni e diletti materiali; allora dirò pur io che non pur gli ecclesiastici sono, ma ch'eglino debbono essere quanto possono a tal progresso contrarii. Ma se in tal nome noi crederemo esser significato l'avviarsi ognor meglio ad un ordinato e santo uso delle cose terrene, ad una savia e diritta istruzione dell'intelletto e, che più è, ad una sana e veramente cattolica educazione del cuore; allora a fronte alta ed aperta oso pur dire, non v'esser forse gente nè classe alcuna sociale che come il clero ad un vero progresso cotanto giovi. Che così fosse in passato, chi ben cerca le storie e studiale attentamente, non le false e congiurate in danno del vero,

ma le sincere che sono specchio più che pittura de' fatti, sì lo vede ad ogni passo: che così avvenga al presente, basta pure aver occhi e non chiuderli in prova per iscorgerne ovunque testimonianze splendide e vive. Per tutto dove al clero cattolico sia lasciato libero il corso e una sdegnosa e falsa filosofia non s'attenti impacciarlo e rompergli in qualche modo la via, voi lo vedete sanare, edificare, correggere, perfezionare. Più che i mille trovati de' sognatori voi lo vedete con opere umili in vista e povere condur gli uomini a cima di vero bene e di soda e sicura felicità. Cosiffatti pensieri mi si afforzavan nell'animo in questi anni trascorsi alla vista d'un sacerdote magnanimo, al quale bastò il cuor di fondare due Istituti, l'un più sublime dell'altro. De' quali come da molti ignorati, da altri mal conosciuti, m'accingo or qui come posso a stendere breve cenno.

Vive in Verona un umile sacerdote, che chi s'abbatte a vederlo la prima volta non crederebbe certo giammai ch'egli dovesse essere quel grand'uomo di che son per narrare. Dimesso affatto nell'abito, modestissimo e semplice in ogni atto, non v'ha forse che l'occhio nei vivi lampi del quale legger si possa il santo ardor di quell'anima. È desso l'abate Nicola Mazza, una di quelle anime vigorose e sublimi che pensano e ad un tratto s'accingono coraggiose ad opere pie e grandi, fidate nell'ajuto del cielo assai più che in sè stesse. Incominciò egli dunque infin dall'anno 1828 nella sua patria un Istituto di giovanette povere che veniva sottraendo ai pericoli e faceva educare cristianamente, nell'intenzione di ridonarle così alla società divenute savie donzelle cristiane e atte ad essere ottime madri. Diremo poi come questo Istituto venisse crescendo prospero e tuttavia si mantenga alla patria utilissimo e a tutti che se ne valgono. Corsero intanto altri quattro anni dacchè nato era umile e quasi che non sentito tale Istituto, quando lo stesso Mazza, ardente di carità eccelsa, venne in sè stesso pensando il gran bene che si sarebbe potuto fare alla Chiesa ed allo Stato, se levando ai solchi ed all'incudine que' pochi eletti ingegni che vi si trovan talora, venissero in quella vece educati agli studii. E per quanto l'idea stupenda dovesse pure parergli sì malagevole e grande da non poterla un sol uomo ridurre in atto, ei

tuttavia non s'arretrò sgomentato: si volse al cielo, colà onde piovono i soccorsi e le grazie a chi di cuore confida, e senza fondo nessuno sul qual viemmeglio assodarlo, diè mano incontanente ad un secondo Istituto più ancor mirabil del primo. E in vero i primaticci due frutti ch'ei ne raccolse, furono più che bastevoli a confortarlo di proseguire indefesso l'opera sua: chè furon dessi quel Dusi di cui si è dato già in queste pagine qualche cenno quando ci fu tolto da morte; l'altro quel D. Alessandro Aldegheri che trovasi or direttore dell'Istituto stesso de' giovani, professore di Jus Canonico in seminario e vice cancellier vescovile. Vistosi così adunque ajutato dal cielo, diè man tosto a raunare di questi ingegni sublimi nati fra 'l volgo, ponendo a fondamento precipuo dell'Istituto due cose: l'una che qualsivoglia de' giovanetti ivi entrati dovesse naturalmente avere sì pronto ingegno e felice da riportar senza sforzo ottime classi in tutte quante le scuole; l'altra che a niuno verrebbe non che ingiunta, ma nè pur dalla lunga, per così dire, additata la vocazione e lo stato in che por si dovesse. Venía quindi per cotal modo l'inclito educatore a recare ad effetto non la disordinata e strana idea di coloro che a riempiere le accademie ed i licei spopolerebbero quasi le officine ed i solchi; ma un altro ben più magnanimo e savio suo pensamento, col qual lasciando a' mestieri quegli ingegni che mediocri e discreti pure vi si richiedono; sol ne levava ad ottime discipline quegli altri che per la innata felice disposizione pareanvi quasi creati. Mentre coll'altra regola ch'egli pose di libertà assoluta di vocazione, oltre il rispetto ad una voce che non dee venire se non da Dio, chiaramente mostrava il desiderio suo grande di giovar non che al clero, a tutti quegli altri uffizii e istituzioni eziandio di scienze e d'arti di che si giova la società tutt'intera. Diamo ad essa, dice il pio Sacerdote, oltre che buoni preti, medici ancora, avvocati, ingegneri, artisti, studiosi d'ogni qualsiasi ramo di scienza, ma ben tutti fondati ne' veri e salutari principii di nostra Religione santissima, e coll'ajuto del cielo crescerà vieppiù sempre la pietà e la virtù nelle file anche di quelli che militano nel secolo. Altissimo e veramente cattolico concetto! Abbiam detto di sopra che il Mazza non aveva alcun fondo su cui, dirò, as-

sicurare la vita di cotali Istituti; e infatti fin dal 1828 le stesse case ove locò le fanciulle ei le dovè pigliare a pigione. Quando e' poi mise mano a questo de' giovanetti d'ingegno, ebbe da virtuosa donna benestante una casa che, sebben ampia e capace, era però sfornita di tutto: laonde fin dal principio tutte le sue speranze furono poste in quella Providenza divina che, com'ei dice ancora con santa celia e graziosa, è banco che non ha fatto mai fallimento. E notisi che, come dopo egli fece, così pensò fin d'allora ad una casa in Padova ove coloro avria mantenuto che alle legali o mediche o matematiche discipline avesser desiderato avviarsi. Gran confidenza è questa nell'ajuto di Dio, nè tal per fermo può averla che un sincero cristiano ispirato dal cielo; il quale premiò infatti nel Mazza cotal fiducia col non venirgli mai meno, come avvien tutto giorno con maraviglia di tutti. Pochi anni indi passarono, e il generoso Sacerdote vide subito sorgere nell'Istituto nascente giovanetti di liete e grandi speranze: le Autorità sì ecclesiastiche e sì civili, massimamente l'ottimo vescovo Grasser, lo secondavano: fra i nobili e ricchi uomini, assaissimi l'ajutavan con larga mano a progredire: in breve Iddio benediceva alla cosa, ed egli allora estese alquanto come poteva meglio il suo nuovo convitto. Unì alla prima altre case cedutegli dalla carità generosa del sacerdote Pietro Albertini, che gli prestò ancora per uso dell'Istituto l'attigua chiesa di san Carlo, e accrebbe vieppiù il numero degli allievi sino a passare i cento come rimase e dura tuttora. Questa è in breve la storia delle sue fondazioni: veggiamo ora partitamente per sè le condizioni diverse e lo stato di ambedue gli Istituti.

Per farmi adunque dal primo delle zitelle che, come dissi, venne fondato dal Mazza fin dal 1828, vi si accolgono quelle singolarmente che, non avendo titoli sufficienti ad entrare in altro publico o privato Istituto, trovansi nulla meno povere ed innocenti e in pericolo spesso della loro onestà. Quivi oltre ad una soda educazione religiosa ed a sincere pratiche di cristiana pietà, vengono elle istrutte dapprima tutte nel leggere, scrivere e conteggiare: poi quelle che dimostrano alquanta maggiore capacità, passano a fare lor studii elementari a norma de' supremi regolamenti, usando

a ben governate e savie scuole, ed essendo nel medesimo tempo da brave e opportune maestre istruite ne' varii altri lavori che s'appartengono a donna e che risguardano il privato governo della famiglia. A quelle poi che di attitudine e ingegno le altre compagne avanzassero, insegnansi oltre alle suddette cose più necessarie, altri lavori ed opere di viemmeglio squisito e sottile artificio, come sarebbe ricamo in seta, trapunto in bianco, in seta, in oro, in lana, trine, merletti e fiori artifiziali eziandio. I quali cosiffatti lavori imparano a condurre con tal bellezza e maestria, che nell'esposizioni publiche furon più d'una volta premiati dall'Accademia veronese di agricoltura arti e commercio; ed io ne vidi che al tutto eran per giovanette maravigliosi. Singolarmente i ricami lavoran di tale una sicura e delicata maniera, che e' ti rassembran pitture, e varie belle pianete e tonacelle e stole e altri simili paramenti da chiesa non esagero a dire che sopravanzan di solito molte che pur si fanno al presente. E come il Mazza è uom di mente sublime e mira non meno al bello che all'utile, così dà lor di sovente per mezzo delle maestre a copiare in ricamo non pur frondi e fioretti e intrecci e rabeschi, ma figure ben anco; e queste tratte il più da' pregiati dipinti de' più valenti e classici pittori, di quelli massimamente che in sì gran numero vanta la sua patria e tutta la rinomata veneta scuola. Colà poi vidi una specie di lavorío che credo essere una invenzione dell'Istituto, ed era come tra un ricamo e disegno di chiaro scuro sotto una di quelle fasce di merletto che pongonsi in fondo a' camici, il quale dava bellissima vista. Così pure de' fiori ve n'ha di sì leggiadri e ben fatti, che li diresti pur mo côlti d'in su lo stelo morbidi e freschi, e dalla rosa regina all'umile violetta e al fiorellino del prato tu ve ne trovi d'ogni fatta, da insiem comporne vaghissimo un mazzolino, che certo ingannerebbe l'occhio di chiunque il vedesse. Lodatissima è pure la seta che dalle stesse filande dell'Istituto esce lucida e bella a gareggiar poco meno che colle nostre lombarde. Egli adattò a quelle filande ordigni e ingegni pensati da lui medesimo a rendere quelle sete più morbide, e belle e forti ugualmente: e appena è che trascorra qualche anno senza ch'ei rechi a que' varii lavori qualche mi-

glioramento. Chi poi vede cotante e sì mirabili cose, e nello stesso tempo pon mente al non meno ilare che modesto e reverente contegno di quelle giovani, a quell'amor del lavoro, a que' segni non dubbii d'animo docile e pio, non che anco di florida sanità, non può far che lodando la carità industre e inesausta del Mazza, non salga insieme a pensare di quanto renda capace un'anima il divin soffio d'una Religion santa e verace. Cosiffatti lavori poi vengon direttamente commessi da chiese, da benevoli od altri, o si fanno eseguire dall'Istituto, serbandoli a chi ne chiegga e ne brami: e il prezzo che se ne trae torna indi a vantaggio dell'Istituto medesimo, il quale nondimeno all'uscire d'ognuna di queste giovani le assegna un convenevol provvedimento.

Quanto poi alle regole con che appunto si governa e conduce tal femminile Istituto, son desse quelle medesime che sogliono aver luogo in una buona e savia famiglia. Imperocchè sono esse le dette giovani in tante come famiglie partite, l'una indipendente affatto dall'altra, e governata ciascuna di per sè stessa, comechè in ugual modo. Il qual metodo è favorito pur anco dal non averle il Mazza tutte in un'ampia casa raccolte, ma locate qui e qua in diverse casette a cotal fine comperate, che son per altro nella medesima via. Ciascuna d'esse famiglie vien retta da due donne, delle quali una la madre, l'altra la sottomadre si appella: queste poi dipendenti in ciò che ha riguardo a domestica economia da un'altra cui si dà il nome di economa; e quanto alla famigliare e scolastica disciplina, da due signore elette nella città col nome di protettrici. Agli studii e lavori soprastano e vegliano le maestre: tutte poi deon far capo nel direttore ch'è il predetto abate Mazza. Che se alcuno mi domandasse ora se di cotale Istituto frutti si sien veduti sodi e copiosi, oltre al già detto sopra intorno a' varii lavori ed alla istruzione, le quali cose direi quasi non frutti, ma sì esser fiori di frutti promettitori; risponderò che si vider con molta consolazione frutti eziandio maturi non pochi. Vo' dire che sì le giovani indi uscite a marito e divenute madri di famiglia, sì le acconciatesi per fantesche o ad altri servigi nelle altrui case, sì ancora le disposatesi a Dio ne' monasteri, tutte, non che punto smentire l'educazion ri-

cevuta, stettero testimonio chiarissimo di quant'ella sia buona e fondata ne' veri e salutari principii. Il numero delle giovani che al presente si trovan nello Istituto è di duecento novantotto.

Vegnamo ora al secondo Istituto, a quello cioè de' giovani, il quale pel concetto magnanimo e pel grandissimo bene che ne può derivare merita certo di venir conosciuto vieppiù particolarmente. Ma più ch'altro forse per la novità sua, perocchè ch'io mi sappia niun altro Istituto di questa fatta vedemmo sorgere mai in alcun luogo nè d'Italia nè altrove, e se merita lode chi per nuova invenzione accresce la materiale prosperità degli Stati, ben più a ragione debb'essere data gloria a quell'uomo che con idea tutta propria e novissima pensa non che al materiale, ma ed al bene morale ed intellettuale della società cui questi ingegni potranno essere vantaggiosi. Abbiam già detto più sopra come e quando entrò il Mazza nel sublime pensiero e come desse principio a recarlo ad effetto. Dicemmo il suo fine, i suoi mezzi, le condizioni da lui poste e volute: riguardo a storia poco altro ci resterebbe a dire, se non che l'Istituto venne vieppiù sempre crescendo prospero e di liete speranze ridente e bello. Per ragionare ora un poco dell'interna sua particolare costituzione, v'entran, come diceasi, gl'ingegni veramente sublimi e singolari, che trovansi alle volte per le campagne, nelle botteghe od a qualsiasi lavoro; ne' quali trascurato e disutil lor rimarrebbe il dono di più elevato intelletto. Le scuole poi per questi giovani non tengonsi già in case private, ma, forse per viemmeglio anco accenderli e provocarli mediante l'emulazione, vengon mandati alle publiche in seminario; dove naturalmente a cagione delle elette attitudini che in lor tutti richieggonsi, soglion camminar sempre fra' primi. In casa, oltre al Mazza che veglia sull'andamento dell'uno come dell'altro collegio, li regge un sacerdote di quelli usciti dall'Istituto medesimo, e conosciuto opportuno per tale uffizio: mentre un prefetto scelto fra' cherici che sono nell'Istituto ugualmente, governa e assiste le varie camerate in che, come si usa a' collegi, vengono i giovanetti divisi. Quanto alla disciplina, v'è ferma; non tuttavia troppo stretta, chè alla qualità de' ragazzi non converrebbe, usi la maggior parte

a vita sciolta e campestre. Bensì v'è legge irremissibile e forte che qualunque un sol tratto declini alquanto dalla strada del bene, o non riporti le classi che son volute, n'esca dall'Istituto e alla casa ritorni, o cerchi per altre scuole diverse. Regola che assai vale a guardar sano il costume e ugual sempre lo scopo della fondazion prima; e che l'abate Mazza fermamente a ragione volle sempre osservata. Nell'educazion quindi che si dà agli altri, può egli vieppiù allargare con discrezione la via, variando spesso anco i mezzi a tenor delle tempere e delle menti, e usando quella moderata libertà che assai meglio dà agio di conoscere un cuore che schiettamente rivelasi. Sopra il qual modo di educazione saviamente adoperato e secondo i luoghi e le circostanze, leggasi quel che dice lo Schlör nella sua opera intitolata *la Filantropia della Fede, ecc.* ne' brani che se ne recano nel volume XI, num. 32 degli *Annali delle Scienze Religiose* di Roma. Il numero dei giovanetti dal Mazza accolti agli studii aggiugne oggi a ben cento. A' quali arrogi poi ventisei altri cherici e quattordici sacerdoti di cui terrem più basso parola: e questi tutti, come si accennò sopra, non son tenuti a pagamento alcuno, ma ricevuti per solo spirito di carità, e mantenuti dal Mazza; o dir potriasi da' mezzi che in modo maraviglioso a quest'uom benemerito la Providenza non ha giammai lasciato mancare. Solo se v'ha alcuno che non povero affatto, bramasse pur tuttavolta per alcuna altra cagione buona e importante entrare nell'Istituto, suole allora portare non dirò pagamento, ma bensì una elemosina che a vantaggio comune dell'Istituto vien colle altre limosine adoperata. Così non raccoglie il Mazza nè restringe il bene della sua fondazione alla sola provincia o diocesi di Verona; ma da ogni vicin paese accetta que' giovanetti che s'abbian le qualità domandate, sicchè ve n'ha come de' veronesi, così eziandio de' veneti, de' lombardi, ecc., salva sempre la debita preferenza nel caso uguale a quelli della propria provincia.

Venendo ora a quello che a vocazion s'appartiene, non pochi sono coloro fra i giovani educati nel mazziano collegio, che abbraccian volenti e liberi il ministero santo di Dio. Compiono essi il loro corso teologico alle scuole del seminario, e come dissi sono ora già ventisci. Se non che cia-

scun sa che in questa, come in ogni altra carriera, gli studii che vengon fatti ne' corsi non ponno bastare a pezza a formar di quegli uomini, che in molti, o in qualche anche sol ramo di scienza riescano veramente consumati e profondi. E in que' luoghi e diocesi, ove senza guari intervallo nel qual vieppiù raffermarsi nella sapienza, e a poco a poco progredire alla pratica, vengon tosto i novelli mandati al necessario lavoro nella vigna di Cristo; ne avvien sovente che stretti dalle tante altre cure della loro missione, appena lor resti tempo a spendere negli studii più indispensabili. Questo non già di regole o istituzioni diocesane, ma è difetto de' tempi ne' quali sono scemate le vocazioni ecclesiastiche non dappertutto è vero, ma in molti luoghi. L'illustre veronese pensò a por qualche riparo a questo danno eziandio, e avutane concessione dagli ecclesiastici superiori, dispose che anco finito il corso teologico e dettasi già la messa, chi era pria cherico nel suo Istituto, dovesseci tuttavia rimanere per ben altri quattr'anni. E in questi dare opera caldamente e senz'altro legame, a tutti quegli ecclesiastici studii che son più rilevanti, non che a quelli cui inclinata avendo per avventura la mente, se ne potesse sperare copioso frutto. Parmi basti accennarlo perchè vegga ciascuno di quanto immenso vantaggio possa tornare al clero questo continuato e libero tirocinio di studii. Certo il poco che dalla pianta per così dire ancor giovane s'è raccolto, dà assaissimo a confidare per l'avvenire. Tredici sono oggi i sacerdoti studenti; e la sacra Scrittura, i santi Padri, il Diritto canonico, la Teologia dogmatica, la Morale, la sacra Eloquenza e gli altri studii opportuni vi sono profondamente e con lena animosa ripresi, proseguiti e per così esprimermi fatti siccome un cibo passare in sangue. Mentre chi ama le belle lettere o le morali e scientifiche discipline, si volge ad esse pure e vi s'addentra per modo da uscirne talvolta abile professore E uno infatti fra essi alle vive e ripetute istanze del seminario di Rovigo non fu potuto negare, che il volle a professor di Filosofia: e poco dopo un altro con generoso animo detto un vale a' parenti, alla patria, agli amici, ne andò alla Propaganda di Roma ardente siccome giovane Apostolo di recare il lume di nostra Fede santissima a barbare e lon-

tane nazioni. Ognuno poi conosce in Verona l'ottimo reggimento con che è condotto l'Istituto de' giovani da un sacerdote pure eletto fra gli allevati dal Mazza, non che la profonda dottrina e le mille altre doti che adornano la mente e il cuore dell'abate D. Alessandro Aldegheri, compagno del trapassato celebre Dusi, e con esso de' primi ecclesiastici allievi di D. Nicola. Del quale accennammo in principio le cariche ch'egli occupa degnamente in Verona.

Mirando, come sopra si disse, ad accogliere il Mazza ogni altro genere e fatta di vocazioni, potea però sembrare a questo bastante che l'Istituto accompagnasse i suoi giovani infino a terminato il filosofico studio, per lasciarli indi, come dagli altri collegi, procedere di per sè sulla via cominciata. E potea infatti bastare, se non fosse che a molti le strettezze domestiche il proseguire impedirebbero; e a tutti parve al Mazza fosse dannoso lanciarli così di colpo, dopo una educazion savia e disciplinata, in un mar tempestoso liberi e soli. Dico mar tempestoso quanto a virtù e costumi le università, dove mille pericoli d'ogni guisa attorniano e soglion stringere i giovani, che inesperti ci vanno, o senza guida e consiglio. Non arretrando quindi l'abate Mazza nè al pensiero qui pure di un'altra spesa non lieve che gli saria perciò bisognata, fidato in quel, com'ei dice, non fallibile banco di Providenza, pensa... e già ecco seco stesso ha fermato di pigliare a pigione una casa in Padova; là raccogliere i giovani che volessero avviarsi all'Università, e sotto il savio governo d'un suo cherico o prete unire insiem la difesa dagl'incentivi del male, e il sicuro progresso ne' varii studii che que' suoi giovani imprenderebbero. E fecelo, ed ha ora in Padova questa casa dove infin dal 1840 incominciarono alcuni de' suoi allievi lor studii; ed or ve n'ha più che dieci, parte nella carriera di matematica, parte di medicina, parte di legge. Quella casa è poi retta non ugualmente affatto dell'Istituto di Verona, ma vi è con savia moderazione più temperata e larga la disciplina, come conviensi a giovani già ben grandi: non però sì che le regole che vi restano di morale e di ordine vengan rimessamente osservate; chè anzi in questo il Mazza vuol severa obbedienza, e se talun sol per poco non che si desse a strada men buona, ma sol traviasse alquanto dalla diritta

via, ei non lo tiene più oltre nell'Istituto, e il manda che si procacci altramente di che seguir negli studii. Non volendo egli fomentare punto con soverchia indulgenza un sebben lieve disordine, e molto meno lasciar pietra d'inciampo agli altri della sua casa. Noi vedremo di corto qualcuno di questi giovani, posto fine al suo corso, entrare agli uffizii di società. Certo è da aspettare con lieto animo che per cuore e per mente saran costoro ben diversi da tanti che la mala compagnia delle università ci rimanda, d'innocenti e studiosi, corrotti ed ignoranti: e mostreranno ben chiaro che allora si può tutto promettersi da un di questi studenti quando la Religione gli è stata guida sempre sicura dell'intelletto e del cuore.

Finalmente il Mazza, quasi non fosse molto guidare cotesti ingegni per tutte le sopraddette carriere, pensò a quelli eziandio che da potente inclinazione tratti al bello dell'arti vorrebbon pure lanciarsi a correr presti e bramosi quella nobile via. Ebb'egli fra' suoi certo Antonio Marini, il quale fin da' prim'anni tanta attitudine mostrò alla pittura, che senza maestro alcuno che gli guidasse la mano, disegnava a matita ritratti somigliantissimi. Finito il filosofico suo studio, il Mazza lo allogò, tutto a sue spese, in una casa per intanto a Venezia, donde andava alle scuole dell'Accademia. E vi stette egli cinque anni, ne' quali profittò tanto e sì valente si fece che già era l'abate Mazza presto di mandarnelo a Roma per attingere a quella fonte inesausta i più sublimi e sodi ammaestramenti dell'arte; quando morte venne a rapirlo alle speranze del Mazza e della patria non meno. Finora altri non v'ebbe nell'Istituto che tal genio mostrasse; ma se ei fia per sorgere, chi sa che forse Verona come tanti altri dotti, così non debba riconoscere dal benemerito suo figlio eziandio qualche artista, emulatore dei tanti ch'ella diede all'Italia nel secolo XVI, e in altri secoli ancora come al presente? Non vo' infine passare sotto silenzio che oltre al fatto il Mazza mediterebbe altra non men bella opera, dove non gli fallissero i mezzi, che sarebbe la fondazione di un Istituto di agricoltura o podere-modello. Ei piglierebbe a tal fine un podere in affitto, e colà sotto gente atta e da ciò manterrebbe que' giovani che, se non ottimo, avendo tutta-

via bell'ingegno, mostrassero vivo affetto alle cose della campagna: onde uscirebbero valenti castaldi e fattori, ecc. utili a sè ed altrui. Già questa intenzione del Mazza manifestava il nobile Giann'Antonio Campostrini, testè rapito in Verona all'amore di tutti i buoni, nell'opuscolo suo *sul podere-modello di Meleto in Toscana del Marchese Ridolfi,* opuscolo da qualche anno dato fuori in Verona. E se quelli che possono ajuteranno il pio Sacerdote, anco il podere-modello sarà di corto fondato.

Alcuno vi potrebb'esser forse bramoso di sapere un nonnulla intorno alla persona stessa del Mazza; ma io temerei troppo di offender la sua modestia se discendessi a soverchi particolari (1). Io starommi contento pure a notare la singolar sua fiducia nell'ajuto della divina Providenza, fiducia che ci fa correre involontario il pensiero al Santo di Tiene, non che fra i più vicini a quell'insigne canonico Cottolengo, di cui la immensa evangelica carità e l'ugual confidenza ch'egli poneva in Dio sono a tutti ben note. Accennerò di volo del suo spirito amabilissimo, e della santa non men che lieta conversazione, per cui non è persona quasi che non lo ami e la qual potendo non lo soccorra. Quel suo far sciolto, buono e semplice gli alletta non meno i grandi che il volgo, i giovani ugualmente come gli attempati. Desso è professore di matematica nel seminario veronese, l'onorario del quale spende esso pur tutto per gli Istituti. Accennerò infine che quando l'imperator nostro Ferdinando I fu a cingere in queste nostre contrade la ferrea corona nel 1838, apprezzando le opere e l'animo generoso di questo sacerdote, lo decorò con decreto dato a Milano della gran medaglia d'oro con catena come uomo benemerito dello Stato.

---

(1) Chi ne bramasse, potrebbe leggere oltre agli *Annali delle scienze religiose* di Roma nell'articolo sopra l'opera dello Schlör (vol. XI, num. 32), di cui già favellammo, anco i numeri 39, 40, 41, 43 e 44 del *Giornale de' Parochi* che si publica a Padova, ove più stesamente ragionasi sì dell'abate Mazza come de' suoi Istituti in un bell'articolo del veronese conte Mosconi, il quale renderebbe inutile questo mio molto più breve, se esso Giornale fosse in Lombardia più conosciuto. Facea vero ritratto del sacerdote Mazza anco un Giornal Triestino che più non ricordo bene qual fosse, ma parmi l'*Osservatore,* in un suo numero del 1843.

Altro non resta a dirsi, per esser brevi, intorno a questo argomento. Solo avanti toccar della conclusione, mi fo lecito ragionare un nonnulla su alcune particolari idee che corrono sull'Istituto de' giovani qua e là ne' luoghi dov'esso è conosciuto. E in prima io debbo assicurare chiunque che coll'esporre quanto parmi punto già non intendo di condannare una diversa opinione. Oltrechè ognuno può cadere in errore, ben sa ogn'uomo che in molte cose ed argomenti si tien da varie persone non rare volte giudizio diverso affatto; e finchè non sussiste vera certezza, queste varie opinioni sono pur libere. Solo è mio fine di esporre quanto mi sta nell'animo in riguardo ad alcuni particolari giudizii che altri pronuncia sopra il detto Istituto: e sempre solo tentando la giusta via di persuadere ch'è quella della ragione.

V'ha alcuni adunque, i quali crederebbero forse meno opportuno l'aprire che si fa coll'Istituto Mazziano la via degli stati ed impieghi civili a giovani che non ebbero da' prim'anni educazione a ciò atta. Ma io chiederei qual sia l'educazione atta agli impieghi? Mi si dirà: la civile di gente comoda e colta. Parmi s'abbia a distinguere. O si favella di educazione nel senso vero e pieno della parola, come di ciò che piega e forma la mente e il cuore de' giovani, e che non può cominciare sostanzialmente che dopo gli anni d'infanzia; o si parla di quella che più che educazione sarebbe a dirsi allevamento, che incominciando subito coll'infanzia dura poc'oltre all'aprirsi della ragione, quand'entra l'educazione che testè abbiam nominato, a compiere interamente le sue parti. Posta cotal distinzione, la quale non che ad arbitrio sia posta, ma stassi radicata nella stessa natura, io di nuovo domando: Quale intendete voi di queste due educazioni esser la più adatta a formar uomini da impieghi e da studii piuttosto nello stato ricco e civile che nel povero e scuro? Se mi dite l'educazion de' prim'anni, dubito forte che vi vogliate aver torto, stando le assai volte il vantaggio di questa educazione, che piacerebbemi quasi dir materiale, a giudizio di molti più dalla parte dell'uom di poche fortune che non del ricco. Ciascuno il vede, chè i figliuoli del popolo (e per popolo non intendo quello di che tuttodì gridano a gola alcuni giornali, che già

si regge secondo certi principii disordinati; ma il popolo onesto, semplice, senza vizii, sinceramente religioso) crescon naturalmente più forti, più faticanti e sobrii e destri, di che il corpo ne acquista tempera vieppiù salda e sicura. Laddove, si vuol ripeter, non sempre, ma tante volte, ne' palagi de' ricchi l'abuso de' maggiori agi, il poco o niun pressante bisogno di darsi attorno, e spesso una soverchia mollezza sogliono alquanto più infievolire e snervare la tempra fisica stessa. Che se parliamo di quella che educazion propria si può chiamare, chi negherà che i ricchi abbiano mille mezzi maggiori e più agevoli assai a procurarla quanto è possibile retta e civile e dotta a' lor figli? Ma e l'Istituto del Mazza non ajuta appunto di questi mezzi medesimi quelli che nel disagio di loro stato non li potrebbero avere, e li meriterebbero a cagion dell'ingegno straordinario? Dunque eccoci condotti a parità di cose: quello che gli uni fanno per poterlo e doverlo, il fa quest'Istituto per carità cristiana: quel che può una famiglia ricca ed agiata a bene de' suoi figliuoli, qui il puote inesausta cattolica beneficenza a pro de' figli di cento e più famiglie povere e disagiate. E infatti l'educazione de' giovani che l'abate Mazza raccoglie, prende a informar tutto insieme il cuore, l'ingegno, il costume. Moralità, dottrina e gentilezza ne sono adunque i bei frutti, come possono essere d'una educazione qualsiasi ben condotta e sollecita. E gentilezza dico eziandio, sebbene a chi legge lontano dall'Istituto potrà sembrar ciò forse men facile; ma ei può farsene render testimonianza certa da chi vicino ha pratichi i convittori dell'Istituto Mazziano, dove io stesso ebbi a trovare talvolta tal cortesia di trattare, che non sempre scorgeva in giovani cittadini di più alto grado e ricchezza. Messo or dunque, conchiudo, tutto ciò insieme, perchè dovrebbero gli educati dal Mazza uscir meno atti a civili magistrature e ad impieghi sociali? Non v'acquistano essi tutta quell'idoneità che per molte di tali cariche è pur l'unico titolo di elezione? Giusta è la distinzione che nella sua Filosofia del Diritto porge il Rosmini in questo riguardo, che cioè devonsi sceverar tra gl'impieghi quelli che all'amministrazion si appartengono dagli altri che a giustizia, a legge,

e così discorrendo (1). Ne' primi conosce anch'egli con molti savii e dotti scrittori, doversi elegger persone che oltre all'esservi idonee, posseggano esse medesime averi e beni; il vantaggio de' quali vedendo unito e inchiuso per così dire in quel di tutto lo Stato, vieppiù s'accendano e muovano a procurare il bene comune. Ma negli altri impieghi varii, dove non entra punto amministrazione, ei sostiene a ragione che, salvi gli altri diritti, se ve ne fossero, ad altro non vuole aversi riguardo che pure all'attitudine e idoneità del soggetto. La qual potendo benissimo conseguire i giovani del predetto Istituto, ben parmi che nulla possa del pari essere in loro di mal acconcio e non atto a ottimamente riuscirvi. Oltredichè non veggono eglino quelli che così dicono, come non altrimenti che il Mazza usa in questo la Chiesa? Fu egli mai necessario per salire in essa alle più alte cariche e uffizii, e alla suprema ancora che sia mai sulla terra, che le persone sortito avesser natali illustri o di ricche famiglie fossero membri? Quanti fra' vescovi, cardinali ed eziandio pontefici non furono di oscurissima nascita? Pure l'educazione ch'essi ebbero e gli studii ne' quali venner profondi li ebber sì alto a condurre, che furono luminari di virtù e di dottrina. Dunque vuolsi, parmi, altresì nutrire buona speranza che lo stesso avverrà, come degli ecclesiastici, così ancora degli altri fra gli educati dal Mazza che ad impieghi civili od altro simile ufficio applicar si vorranno.

Ma v'hanno altri che dicono: data pure ogni cosa che voi mi dite, già non potrete negare che questo togliere all'incudine e al solco lavoratori per mandarli ad empiere tutte le scuole già piene oltre al dovere, non sia quel violento sconnettere e rovesciare delle varie condizioni e stati di vita, di che tanto a ragione oggi lagnansi i saggi. Pur troppo, io rispondo, a ragione si lamentano i savii di questo vero disordine dell'attual società, di quell'odierna vertigine per la qual tanti sdegnando quello stato qualsiasi cui li aveva la Providenza sortiti, si sforzano a cento e a mille di ascender, come ben dice il Rosmini, in cima della sociale piramide; ove poi non potendo tutti capire, s'urtano, si attraversano e

---

(1) Vedi vol. II, pag. 462, nota 2.ª

premono, e riescono infine a nulla, salvo a restare con desiderii mal desti non soddisfatti, peso agli altri e a sè stessi. Laddove quietando invece ciascuno nel proprio stato, e solo uscendone que' pochi che son trovati esser di segnalate attitudini, ne ha sì gran vantaggio, ma insiem serbando la pace e l'ordine, tutto il civil consorzio. Ma se vero è questo, ei parmi vero eziandio che il pensiero del Mazza ben inteso e imitato possa essere per contrario a cosiffatto male efficacissima medicina. Infatti che fa il Mazza? Leva egli forse od accoglie a chius'occhi qualsiasi giovanetto che capiti o gli venga mandato per avviare agli studi? Il fine dell'Istituto lo dice, parmi, abbastanza, e lo notammo fin da principio che no: tuttavolta per chi volesse altresì l'argomento validissimo de' fatti, io lo potrei accertare che non pochi di quelli che un cieco amor di parenti, o illuse speranze di protettori e benevoli a lui inviano, o tosto, se tostamente gli venga fatto conoscerli, o al più dopo qualche sicura prova, ei li rimanda, se di quel grado d'ingegno non li vegga forniti, o di que' buoni costumi ch'egli ha per fondamento del suo collegio. Ora domando io: se a tutti quelli accecati padri che per soverchio affetto a' lor figli credon veder portenti d'ingegno ove è appena cervello tanto che basti alle bisogne comuni di questa vita, si desse un giudice tale pei loro figli; e cotal giudice dove in loro non iscorgesse attitudine grande a poter giugnere a glorioso porto, e innocenti costumi, senza accettazion di persone dicesse a' lor genitori: — Ei non è figlio da scuola nè da accademia, rovinereste voi e lui stesso se in questo campo l'avviaste; — ditemi, io ripeto, con un giudice cosiffatto avrebbe egli mai luogo quel pur tristo disordine degli stati che veggiamo a' dì nostri? Io per me avviso che de' settanta od ottanta giovani che talora s'affollano in sola una classe grammaticale, quasi che una metà con questo metodo ne vedremmo tornarsene al male abbandonato tetto paterno.

Finalmente alcuni sarebbero di parere che, pognam pure che questi giovani s'abbiano ottimo ingegno e sien come direbbesi coppe d'oro; non pertanto assai miglior consiglio si fosse lasciarli sia ne' campi, sia nelle botteghe a giovare ivi l'agricoltura o i mestieri del loro ingegno. Così, dicono,

avremmo come già buoni impiegati e medici e che so io dalle classi alte e di mezzo, così e valenti artigiani e contadini pratici e destri di mezzo al popolo. Buona in vero è l'idea se la si guarda così appena di volo; ma sol che un poco vogliam qui ponderarla, io vorrei domandare: Per essere artigiano valente e agricoltore pratico e destro vorrà egli proprio essere necessario niente meno che un ottimo ingegno? Non vi basta egli un qualche grado minore che non si richieda ad esser bravo giuriconsulto o medico o civil magistrato comechessia? Per verità che io penso che non v'abbia persona che tosto chiaro non vegga che no per certo: poichè ognun vede e tocca con mano che alla bottega ed al campo ottimo pur riesce anche un ingegno solo un po' più che mediocre; laddove un alto ingegno ed acuto, come l'esperienza stessa lo mostra, si vede sempre anelare naturalmente a qualcosa di più elevato e sottile. Manifesto indizio che que' lavori e studii materiali non richieggono maggior potenza d'ingegno d'un certo grado; e quanta, per così dire, ne avanza, è a quelle affatto soperchia, e come inutil rimane. Oltredichè qual mai potrebbe sapere se quel giovane che or togliete dai campi, e ai quali potrebbe alquanto essere utile colla propria esperienza e col proprio senno, non sia per arrecare ad essi vantaggi a gran pezza maggiori, collo scoprir negli studi nuove utili cognizioni, di cui meglio ad un tratto che dall'esperienza di qualche tempo possa l'agricoltura o l'arte crescere e vantaggiare? Non furono forse tali nell'industria le scoperte di Fulton e di Jacquard per tacere di tanti altri? Vero è che gl'inventori son pochi; ma i trovati dell'uno compenserebbero in questi casi quegli altri che ad altri studii si fosser rivolti. Sicchè ben pensata ogni cosa, all'ultimo parmi che non che nuocere, ma anzi rechisi giovamento anco alle stesse arti e mestieri cui sembra che nel momento si porti danno col sottrar loro qualche braccio ed ingegno. A ogni modo poi nè per l'agricoltura nè per l'industria fa punto uopo, ripeto, di vere cime d'ingegni, sicchè non farebbesi altro dal Veronese che far fruttare una parte d'intelligenza, che rimarrebbe altrimenti quasi inutile affatto nella umana società.

Del resto dieci, vent'anni al più ancora di tempo, e la isti-

tuzione del Mazza non avrà mestieri più di difesa. Parleranno allora già altamente col fatto que' sacerdoti che nel ritiro e nella pace de' quattro anni che studiaron dopo finito il lor corso, avrannosi procacciata soda e profonda dottrina, cuor generoso, senno specchiato. Parleranno que' medici, que' magistrati, que' legali ed altri o scienziati od artisti che ad una vera scienza acquistata colla fatica e lo studio uniranno costumi irreprensibili e religione profonda. Si scorgerà allora quanta sia la differenza fra l'opera dell'ispirato dal cielo e quella de' mondani calcolatori che la beneficenza vengon notomizzando, ma senza infondere in essa il calor della vita! E voglia il cielo che la pietà e larghezza de' Veronesi giammai non scemi a tant'opera e a tanto Istitutore, che oltre all'immanchevol premio supremo che lor su in cielo si prepara, potrà eziandio su questa terra la patria loro andar lieta di aver la prima dato l'esempio d'un'opera sì benefica e grande.

ANTONIO MARIA MAZENTA.

SAGGI DI UN CODICE AUTOGRAFO
DI S. TOMASO D'AQUINO (1).

Petrus Antonius Uccellius F. . . L . . . . S. P. D.

Superioribus meis epistolis Tibi promiseram me missurum nobiliora et selectiora loca ex Thomisticis Autographis. Promissa impleo mittens non quædam tantum fragmenta, ut anteactis vicibus præstiteram, verum sex integra capita cum suis quæque titulis, ex libro III *Summæ contra Gentiles* deprompta. Licet hæc sint loca decussatis lituris coercita, extant tamen luculentissima testimonia atque monumenta critices diligentiæque quam S. D. semper in suis castigandis ad unguem scriptis adhibebat: nec parum adiumenti studiis rerum Thomisticarum accederet, meo plane consilio, si Codex universus cum suis lituris atque retractationibus in publicam hominum lucem ederetur; præcipue quum quædam et in Textu supersint brevia fragmenta anecdota: nam plenum Caput, quod in omnibus editionibus desiderabatur, superiori æstate, nobis curantibus, Bergomi formis excusum fuit. En igitur quæ et quanta sint suspicienda

---

(1) Vedi vol. XII, pag. 173, 292 e 384.

in hisce archetypis, unde eius possessor rite ac merito eadem potest dicere quæ Magnus Hieronymus * de voluminibus Origenis manu Pamphili martyris exaratis, atque a se repertis: *tanto amplector et servo gaudio, ut Crœsi opes habere me credam: si enim lætitia est unam epistolam habere martyris* (et nos dicimus Sancti), *quanto magis tot millia versuum...!* Vale.

Clusoni Kal. Decembris 1846.

* De Viris Illustribus, cap. LXXV.

Quatuor hæc sequentia capita pertinent ad lib. III. Habentur in Cod. fasciculo ultimo, pag. 3. 4. et 5: plane post cap. 112. Ed. R.

Quod in sola rationali creatura potest esse culpa.

¶. Ex universali etiam consideratione [1] rationalis creaturæ, cæterarumque rerum cognosci potest, quod in sola rationali creatura culpa esse potest. nullus enim culpatur de eo quod non in ipso est. [2] defectus enim sequens ex errore (a) accidentis naturæ homini non imputatur ad culpam, ut patet in his qui cæci nascuntur. Soli autem rationali creaturæ hoc competit, ut in sua potestate et dominio habeat suos actus, sicut ex superioribus patet. in sola igitur rationali creatura potest esse culpa. ¶. Adhuc. nullus culpatur de hoc quod alius agit. omnis autem actus qui non est in potestate agentis, est magis alterius quam ipsius agentis. si enim non est in potestate agentis, oportet quod sit vel violentus, vel naturalis. [3] actio autem quæ est per violentiam, non est violentiam passi, sed magis violentiam inferentis. et similiter est in his quæ per naturam fiunt. sicut enim violentiam inferret in principium, vel in (a) id quod violentiam passum (b) est, unde violente movetur; ita qui dat alicui rei naturam, dat ei motum et actionem consequentem naturam; unde gravitas dicitur movens in gravibus et levibus motu naturali, quia dat formam quam consequitur talis motus. [1] cum igitur res ratione carentes non habeant quodammodo proprios actus, non possunt ex suis actibus culpari. si enim [2] aliqua culpa esset [3] in ipsorum (c) motibus, vel actionibus, [4] esset alii attribuenda, vel violentiam inferenti, vel naturam danti. naturæ autem primus dator (d) est Deus, in quem peccatum non cadit, sicut supra ostensum est. contingit autem in eum qui violentiam infert culpam esse, sicut [5] si aliquis proicit lapidem qua interficitur homo; [6] vel leonem incitet ad hominem occidendum, non erit

Lib. II. Cap. 48. et Lib. III. Capp. 9, 81, 85, 86, 87, 89.

Lib. I. Cap. 39.

1 hominis
2 facere vel non facere
3 quod autem
(a) In marg. *accidentis.*

1 si igitur
2 Sed si in eis
3 non esset
4 culpa illa
5 in eo qui
6 et similiter est si aliquis
(a) Superscripta verba: *id quod.*
(b) Superscriptum, *est.*
(c) Superadditum, *motibus.*
(d) Superscriptum, *est.*

culpa lapidis, aut leonis; sed hominis. in sola igitur rationali creatura culpa esse potest. ℭ. Amplius. omnis culpa [(a)] est contra aliquam legem quæ [(b)] contepnitur: sola autem rationalis creatura legem cognoscere potest. quamvis enim [1] alia lege quadam naturali divinitus procedente [2] regantur, illam tamen legem non cognoscunt, sed magis secundum illam aguntur: lex enim omnis aliquam ordinationem continet; ordinem autem unius ad alterum cognoscere solius intellectus vel rationis est: non potest igitur esse culpa in irrationalibus creaturis. ℭ. Item. culpa virtuti opponitur. [3] virtutum enim opera proprie laudabilia sunt: culpabile autem vel inculpabile [(c)] laudabili opponitur; virtus autem non potest esse nisi in rationabili creatura: virtus enim in medio est quod secundum rationem rectam accipitur: neque igitur culpa esse potest nisi in rationali creatura. ℭ. Præterea. culpa in nobis accidit ex hoc quod prætermisso iudicio rationis, sequimur impetum passionis, quasi, id quod in nobis supernum est, ei quod est infimum in nobis, subicientes. in animalibus autem brutis non est aliquod superius principium motivum illa parte in qua sunt impetus passionum: non est ergo in eis culpa, licet secundum impetum passionum agant; quin imo hoc ad perfectionem eorum pertinere videtur, quod passiones suas sequantur secundum ordinem suæ naturæ; propter quod et iracundiam, quam vituperamus in homine, laudamus in cane. multo autem minus in aliis rebus ratione carentibus, in quibus sunt soli motus naturales absque animæ passione, potest esse peccatum culpabile, cum etiam in nobis tales motus ad culpam non imputentur si qua vero parte in nobis accidunt ex perversitate rationis vel voluntatis tantum. hoc patet in aliis rebus esse non posse, cum in eis nec ratio, nec voluntas inveniatur. nullo igitur modo potest esse culpa, nisi in natura intellectuali. ℭ. Si autem in brutis animalibus non potest esse culpa, nec laudabilis actus virtutis, patet falsam esse positionem dicentium, animas peccantium hominum post mortem in animalia bruta transire, et ibi vel magis inquinari, vel de pristinis inquinamentis purgari; hoc enim fieri non posset, nisi per culpam et laudabilem actum virtutis.

Quod in sola creatura rationali est malum penæ.

ℭ. Ex hoc autem quod in sola rationali creatura est culpa, manifeste apparet, quod in ea sola potest esse. pœna enim non infertur nisi propter aliquam culpam; in quibus igitur non est culpa, in his pœna esse non potest. [1] ℭ. Adhuc. omnis pœna vel iuste

1 omnia
2 agantur
3 sola autem est
(a) Superscriptum, *est.*
(b) Ita Cod. De huiusmodi Orthographia, videsis Trombellum, *Arte di conoscere i codici,* cap. XIX.
(c) Ita Cod., quamvis desit secundum contrapositum.

1 ℭ. Adhuc. pœnam inferre actus iustitiæ est. cui igitur pœna infertur, ad ipsum haberi iustitia est; non est autem iustitia haberi ad ea quæ ratione carent. non enim est iustitia nisi ad eos quibus vita et actionibus communicamus. in communicatione enim iustitia est. non est ergo in ratione carentibus pœna.

vel iniuste infertur. in his igitur contingit esse pœnam ad quæ contingit aliquid iuste vel iniuste se habere; hoc autem non contingit respectu alicuius irrationalis creaturæ. cum enim sint naturaliter subiecta quasi ab aliis acta, ut prædictum est, quicumque alias eis utitur, non facit iniustitiam eis, sed vel sibi ipsi in quantum immoderatus talium usus nocet utenti, vel alteri in quantum subtrahitur alteri quod ei debetur. puniri igitur nisi rationali creaturæ non competit. ℭ. Amplius.[1] circa idem pœna et (a) dapnum est, quod lucro opponitur. lucrum autem æstimatur quidem (b) permanere ad felicitatem, vel ad aliquam particularum eius. circa lucrum etiam et dapnum autem fortunium aut infortunium est. quibus igitur non competit felicitas, neque est eis bene vel male contingere secundum fortunam, in his non potest esse neque lucrum neque dapnum: unde nec pœna. omnia autem carentia ratione sunt huiusmodi, ut patet per Philosophum in II. Phis. non est igitur in eis pœna. ℭ. Item. his ad quos malevolentiam habemus pœnam inferri volumus: his[2] autem ad quos habemus benevolentiam[3] evenire volumus bonum contrarium pœnæ. volumus enim eos (c) esse et conservari in bonis. in his igitur non est neque pœna, neque[4] bonum ei oppositum ad quos non[5] potest haberi benevolentiam neque malevolentiam. ad ea vero quæ ratione carent non habemus benevolentiam: non enim ea amamus[1] propter seipsa, sed solum prout in usum nostrum veniunt. unde etsi ea conservari volumus, hoc est ut eis utamur. non est igitur[2] pœna in his quæ ratione carent. ℭ. Præterea. sicut ratio culpæ consistit in hoc, quod est secundum voluntatem omnem ut ex dictis patet; ita ratio pœnæ consistit in hoc, quod est contra voluntatem omnem; unde idem, huic, quod est pœna, si sit contra eius voluntatem, illi autem non pœna, quia contra voluntatem eius non est. in his autem quæ ratione carent non est voluntas. voluntas enim in ratione est: non est igitur in eis, sicut nec culpa, ita nec pœna. ℭ. Sunt autem quædam quæ videntur monstrare in eis pœnam esse. et p.° quidem quia in lege præscribebatur propter aliqua peccata etiam brutis animalibus pœnas inferri. dicitur enim Lev. XX: qui cum iumento et pecore coierit, morte moriatur: pecus quoque occidetur. et Exod. XX p.° dicitur: si bos cornu percussit virum aut mulierem, et mortui fuerint: lapidibus obruetur, et non comedentur carnes eius. ℭ. Sicut autem quia pœnæ medicinæ sunt, (a) pœnis enim homines retrahuntur a malo et erudiuntur ad bonum, hoc autem etiam in brutis contingere videtur: nam flagellis erudiuntur ad aliquid vel vitandum, vel facien-

Tex. 10. 59.

1 pœna in genere
2 igitur
3 inferri
4 ejus
5 habemus
(a) Ita Codex.
(b) Ita Cod. fortasse est mendum scripturæ pro, *pertinere*.
(c) Superscriptum *eos*.

1 nisi
2 in his
(a) Hæc verba: *pœnis enim homines retrahuntur a malo et erudiuntur ad bonum.* nostra orthographia essent parenthesi intercludenda.

dum: videtur igitur [a] in eis pœna esse. ℭ. Sciendum est igitur [1] bruta animalia in hominum usum accommodata esse, ut ex præmissis patet. per hoc, quod igitur secundum legem animalibus infertur mors propter aliquod factum, hoc non propter ipsa, sed propter homines est; vel ad hoc ut per huiusmodi, hominibus inferatur horror [2] alicuius peccati; vel propter hoc ut animali subtracto [3] patrati sceleris tollatur memoria; vel propter hoc, ut ex morte animalium eorum domini sollicitius sua custodiant animalia ne ex eis aliqua possit esse occasio nocumenti vel peccati: aut quod etiam ipsi puniantur ex dapno interfectionis sui animalis, si forte ex eorum negligenti custodia aliquid tale fuerit commissum. ℭ. Quod vero flagellis animalia erudiantur ad aliqua, non ostendit in eis pœnam locum habere. non enim sic flagellis erudiuntur, quasi [4] rationem accipientia suorum actuum quos facere debeant vel vitare; sed quia ex flagellis fit in eis aliqua passio vel timoris, vel spei, propter memoriam. ex passione autem incitantur ad aliquid agendum vel vitandum; unde sola animalia quæ memoriam et auditum habent, disciplinabilia sunt.

Lib. III. Cap. 112.

Quomodo creaturæ irrationales divinæ providentiæ subdantur.

ℭ. Congregantes igitur quæ dicta sunt, manifeste apparet quomodo verum est quod Apostolus

1 igitur
2 illius
3 illius
4 cognitionem
(a) Superscripta verba, *in eis.*

dicit, quod non est cura Deo de bobus, cum tamen alibi scriptum sit, quod [1] est ei cura de omnibus. non enim ea quæ ratione carent sic sub cura Dei sunt, quasi propter se, ipsorum cura sit, sed secundum quod cadunt in usum rationalis creaturæ. [2] ℭ. Item. neque sic est de eis Deo cura ut in culpam homini imputetur, aut in virtutem, si eis nocumentum, aut contrarium, inferat, nisi secundum quod ad homines ordinantur, quibus ex hoc vel profectus vel nocumentum provenire potest. ℭ. Adhuc. neque sic est de eis Deo cura, ut pro eorum actibus, eis vel præmia vel pœnas retribuet, nisi forte secundum quod ad hominum instructionem pertinet, ut dictum est. ℭ. Per hoc autem excluditur duplex error contrarius. quidam namque dixerunt quod divina providentia non se extendit ad singularia eorum quæ ratione carent, nec ad singulares actus ipsorum, in quantum singularium sunt; sed solum secundum quod habet curam de specie: alii vero, e contrario, dixerunt quod animalibus brutis hoc modo curam impendit sicut et rationalibus creaturis, ut scilicet eorum actus et passiones præmiis aut pœnis recompenset, aut in præsenti sæculo aut in futuro. et hæc est opinio loquentium in lege Maurorum, ut rabi Moyses dicit. prima autem est opinio ipsius rabi Moysis. ℭ. Patet autem ex prædictis, quod utraque opinio a veritate declinat. cum enim supra ostensum sit, quod divina providentia ad omnia singularia se extendit, quorum cognitionem habet; non possunt

1.ª Cor. Sap. 6 et 12.

Cap. 76.

1 sit
2 Neque etiam sic est eorum

singularia[1] rerum ratione carentium a divina cura excludi, nisi ab eius cognitione excludantur. rursus ostensum est, quod eis non competit pœna vel præmium, neque virtus aut[2] culpa. sic igitur prædictarum rerum Deus etiam singula particularia curat, quod ea, quæ in his accidunt, ordinat ad propriam speciem, in quantum in eis servatur modus proprius suæ speciei, et ulterius ad aliam speciem, et præcipue rationalem creaturam[3]; et sic ulterius ordinantur in completionem universi.

Quod hominum actus divino iudicio subiacent.

ℭ. Ex præmissis autem manifestum est[4], rationalis creaturæ actus divino iudicio subiacere. illos enim actus oportet iudicio superioris subiacere quos cognoscit culpabiles et laudabiles esse,[5] ut uni approbentur, et alii reprobentur. ostensum est autem[6] naturæ rationalis actus culpabiles vel laudabiles esse. oportet igitur actus rationalis naturæ subiacere iudicio alicuius superioris in quem defectus non cadat. hic autem Deus est. habet igitur Deus iudicium de actibus rationalis naturæ. ℭ. Adhuc. si aliquid nulla superiori lege astringatur, impossibile est quod actus eius culpabilis[7] sit. si enim superioris lege non astringitur, oportet quod ipsum sibi sit lex: unde, quod secundum seipsum agit, rectum

1 substantiarum
2 malum
3 per quam
4 humanos
5 ut superioris arbitrio
6 solius
7 esse possit. quod enim

esse et absque culpa esse necesse est. quicumque ergo et quorum actus culpabiles esse possunt, superioris lege tenentur. rationalis autem naturæ actus culpabiles esse possunt, ut ostensum est; oportet igitur rationales naturas alicuius superioris legis subditas esse. eiusdem autem est legem agentibus ponere et de actibus iudicare. actus igitur rationalis naturæ subsunt superioris iudicio, qui Deus est. ℭ. Amplius. divina providentia universa ad finem[1] convenientem adducit. singula autem fines debitos sortiuntur secundum proprios actus: oportet igitur[2] omnium actus divinæ providentiæ subesse, cum omnia providentia regantur, ut ostensum est. secundum igitur quod aliqua providentiæ subduntur, secundum hoc, et eorum actus ad providentiam pertinent: rationales autem naturæ subduntur providentiæ tanquam propter se provisæ, ut ostensum est: subiacent igitur divinæ curæ rationalis naturæ actus secundum se. hoc autem ad huiusmodi actus secundum se pertinet quod sint ordinati vel inordinati[3], quod est eos culpabiles vel virtuosos esse. ad divinam igitur providentiam pertinet rationalis naturæ actus an honesti vel inhonesti sint. in lege igitur divina huiusmodi actus ordinantur, et iudicio divino subduntur[4].

Cap. 64.

Cap. 112.

1 proprium
2 cum omnia
3 quo habent quod sint
4 ℭ Item. rationalis natura finem ultimum consequitur proprio actu. nam, ut ex præmissis patet, in aliquo actu eius felicitas consistit quæ est ultimus finis suus, ad quem quidem actum oportet omnes alios actus eius referri, vel sicut adiuvantes, si sint convenientes, vel sicut impedientes, si

Cap. 27, 38 *et* 48.

ℭ. Præterea, ad eum per quem res ultimum finem sortiuntur, pertinet iudicium de omnibus quæ ad finem ordinantur, sicut gubernator, qui utitur navi ad id quod navis est, iudicat de forma et de modo navis. ultimum autem finem suum consequitur rationalis natura per Deum, ut supra ostensum est. oportet igitur quod actus quibus ordinatur in finem divino iudicio subsint. ℭ. Item. quæcumque divina providentia gubernantur, ex ea sortiuntur principia convenientium operationum; differenter tamen. quædam namque consequuntur formas naturales ex quibus inclinantur in proprias operationes, sicut plantæ et inanimata: [1] animalia vero irrationalia accipiunt naturalem æstimationem per quam aguntur ad suos actus: homines [a] vero naturale iudicium rationis habent a Deo, per quod conveniens ab inconvenienti distinguere possunt; id autem quod secundum huiusmodi iudicium naturale rationis rectum apparet, dicitur lex naturalis. hoc tamen interest, quod quadam naturali necessitate sequuntur plantæ et inanimata inclinationes formarum et virtutum naturalium; et similiter animalia irrationalia motum naturalis æstimationis: sed homines iudicium naturale rationis possunt et sequi, et non sequi. sic igitur homini ex divina providentia imposita est lex quam potest sequi et non sequi. [1] manifestum est autem quod ad legislatorem pertinet præmiare vel punire eos qui legem ab eo positam servant vel transgrediuntur: unde consuetum est quod legislatores suis legibus pœnas adiungant et præmia. ad Deum igitur pertinet [2] homines pro suis actibus punire vel præmiare, quod oportet iudicio quodam fieri. sunt igitur hominum actus divino iudicio subditi. ℭ Hinc est quod dicitur Iob. XIX: et scitote esse iudicium. ℭ Per hoc autem excluditur error dicentium, quod Deus de humanis actibus curam non habet [3], de quibus in Ps. dicitur: propter quid irritavit impius Deum? dixit enim in corde suo: non requiret.

Cap. 25. — *Ps.* 9.

Hæc duo sequentia capita pertinent ad lib. III. Habentur in Cod. fasciculo ultimo, pag. 6, plane post cap. 129. Ed. R.

Quod lege divina non exigitur aliquid ab homine propter utilitatem, sicut [4] legibus [a] tirapnorum. [5]

ℭ. Ex hoc autem apparet quod Deus aliter requirit ab homine quales sint actus eius, quam homines hominibus præsidentes. quidam enim homines tirapnice præsunt, quod sibi utile est, non autem quod subditis ab eis requirentes: quod quidem Deo non competit. ea enim quæ ab homine

non ordinati sint. cum igitur providentiæ divinæ sit res ad debitos fines perducere auxiliis adhibitis et impedimentis sublatis, necesse est quod rationalis naturæ actus legi et iudicio divinæ providentiæ subdantur.

1 quædam vero

(*a*) Superadditum, *vero*.

1 eiusdem autem est legem imponere ad agenda, et de actis iudicare. Deus igitur iudicat humanos actus, ℭ. Hinc est quod dicitur. Iob.

2 actus hominum

3 ex quorum persona dicitur

4 est

5 Idest, *regum*.

(*a*) Ita Cod. sine *y* et per *p*.

requirit sunt naturaliter recta et homini convenientia. hoc autem ab aliquo requirere quod ei conveniens est, ei utile est a quo requiritur, non ipsi requirenti. igitur Deus ab homine non suam utilitatem, sed hominis quærit. ℭ. Item. ei cui nihil potest accrescere vel deperire, nihil potest esse utile vel nocivum; Deo autem nihil potest accrescere vel deperire, quia immutabilis est, et summam totius bonitatis in seipso habens: non igitur aliquid ab homine requirit propter propriam utilitatem, nec aliquid ei prohibet propter suum dapnum. ℭ. Hinc est quod dicitur Iob. XXXV: si peccaveris, quid ei nocebis? et si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra [a] illum? porro si iuste egeris, quid donabis ei, aut quid de manu tua accipiet? ℭ. Considerandum tamen est, quod requiritur ab homine ut gloriam Dei quærat secundum illud Apostoli: omnia in gloriam Dei facite. quod non dicitur quasi aliquid gloriæ quam Deus in seipso habet per opera nostra possit accrescere, sed secundum hoc in gloriam eius [1] aliquid accedere dicitur, quod gloria eius participatur a pluribus, vel in pluribus manifestatur. quod quidem participantibus et cognoscentibus utile est. Deo autem nihil accrescit. ℭ. Similiter autem aliquid contra Deum facere dicuntur, non quia Deo aliquod inferant nocumentum, sed quia contrarium agunt rectitudini quam Deus imposuit homini: quod quidem non Deo, sed ipsi homini nocet. ℭ. Dicuntur etiam homines Deum offendere, non quia ipsum contristant, sed quia contra proprium [1] bonum agunt, quod Dei voluntate homini statutum est. ℭ. Vel etiam hoc ad effectum hominis referri potest, quod quantum in ipso est Deum contristat [2], qui contristari non potest, aut contra eum agit cui nihil potest nocere. ℭ. Quod nomen Dei propter homines blasphematur, non in nocumentum Dei cadit, sed in hominum qui Deum contepnunt.

1.ª Cor. 10.

1 augeri dicit
(*a*) Vulgata, *eum*.

Quod lege Dei non requiritur ab homine solum ut sit bene ordinatus ad alios, sicut legibus regum iustorum.

ℭ. Non solum autem divinum regimen terrenorum regiminum dissimile est qui propriam utilitatem a subditis expetunt, sed etiam multum differt a regimine regum qui subditorum utilitatem intendunt: reges enim ad socialem vitam inter homines conservandam constituuntur: unde [a] puplice præesse dicuntur, quasi puplicum bonum procurantes, propter quod leges ab eis positæ homines dirigunt secundum quod ad alios ordinantur. ea igitur quibus commune bonum non promovetur, nec diriguntur humanis legibus, neque prohibentur, neque præcipiuntur. Deus autem non solum regendæ multitudinis curam habet, sed etiam [3] de unoquoque curat, secundum [4] id quod ei secundum se bonum est. est

1 hominis
2 aut contra eum
3 unumquemque
4 bonum
(*a*) Ita Cod.

enim naturæ conditor et gubernator, cuius bonum non solum in multitudine, sed etiam in unoquoque secundum seipsum salvatur.[1] præcipit ergo et prohibet, non solum illa quibus homo ad alium ordinatur, sed etiam ea quibus secundum se bene vel male dispositum est. ¶. Hinc est quod Apostolus dicit p.ª Thess. IIII: hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra. ¶. Per hoc autem excluditur quorundam error dicentium, illa solum esse peccata quibus proximus aut offenditur, aut scandalizatur.

1 unde

VARIETÀ.

Battesimo di un Maomettano.

Iddio che tutto dispone in ordine e misura, che intreccia e collega fra di loro gli avvenimenti più disparati e con infinita sapienza ogni cosa conduce a servire alla salvezza de' suoi eletti, adopera pure mirabilmente i materiali progressi del nostro secolo per la dilatazione del suo regno, per chiamare al seno della sua Chiesa tanti popoli che ancor giacciono immersi nelle ombre di morte. I battelli a vapore, le strade ferrate, la lunga pace internazionale fra le potenze d'Europa, la preponderanza dall'incivilimento assicurata a queste sulle sovranità d'Oriente, le convenzioni stipulate in conseguenza fra l'Oriente e l'Occidente, la libertà e sicurezza de' mari, il dominio e l'influenza della Francia e dell'Inghilterra nei regni anche i più lontani e popolosi, uno spirito di civilizzazione che a poco a poco si va insinuando anche fra le tribù più barbare e nelle isole più rimote; sono tutti mezzi che la providenza del Signore predispone per procurare alla sua Chiesa nuove conquiste, per abbellirla di nuove glorie, per estendere su d'ogni terra il regno del suo Cristo e chiamarvi a salute ogni nazione. Non v'è dubbio che a questo fine Dio abbia suscitato recentemente que' potenti ingegni che fecero stupire il secolo coi loro trovati, che a questo fine egli abbia composto le potenze a tanta civiltà, a sì durevole armonia: perocchè il fine d'ogni cosa quaggiù è la vita e la prosperità della Chiesa, e in essa la salvezza del genere umano. Infatti, benchè nella Chiesa non siano mancati giammai di que' generosi apostoli, i quali, ad onta di lunghe e penose navigazioni, di pericoli d'ogni sorta, di tutti gli ostacoli morali e fisici, solcarono l'ampiezza di tutti i mari e si addentrarono in ogni terra; puossi però asserire che non mai tanto numero di missionarii si recò ad evangelizzare gli infedeli anche più rimoti siccome al giorno d'oggi: mentre non vediamo solo preti e religiosi, ma monache ancora e perfino laici partir ogni mese in gran numero da tutti i lidi d'Europa, solcare l'immensità dell'oceano, distribuirsi fra d'ogni nazione, piantarvi chiese, scuole, monasteri, ospitali e collegi, inalberare per ogni dove il vessillo di salute.

Anche de' nostri Lombardi ci è grato il ricordare che già più d'uno si associò in questi ultimi anni al glorioso apostolato; e che d'assai consolanti si palesano i primi frutti di loro viaggi e fatiche. Le lettere del nostro Calderari, che già abbiamo publicate, ed

altre che offriremo presto ai nostri lettori, ne sono un saggio; un altro ne dà la lettera dal Ceylan publicata nel fascicolo precedente. Ma un altro pegno più sensibile de' loro apostolici guadagni, lo abbiamo veduto cogli occhi nostri, e si rimarrà fra noi: un giovane turco, d'anni 25, mandato a Milano da alcuni mesi, e battezzato il giorno 3 del corrente maggio nella grossa borgata di Vimercate, distante solo alcune miglia da Milano. *Dervich Mustafa Sam*, ossia Dervich figlio di Mustafa Sam, chè tale era il suo nome, nativo del Cairo e domiciliato in Alessandria, giovane d'ingegno assai aperto, di buon cuore ed inclinato all'orazione, usava accompagnare sul Nilo i missionarii che da Alessandria s'indirizzavano al Mar Rosso e all'Oriente, ed in Alessandria frequentava il convento de' PP. Francescani. Preso da riverenza per la virtù ch'egli ammirava in tutti questi cattolici missionarii, volle pur egli farsi istruire nella dottrina cristiana, e d'intelligenza con que' buoni Padri, già da due anni avea prefisso di farsi cristiano. Ma il condurre ad effetto la santa risoluzione in Egitto era cosa assai pericolosa per lui e più ancora pel convento, stante il cieco fanatismo che ancor domina la turba mussulmana. Ma quel medesimo missionario lombardo, le cui novelle dal Ceylan abbiamo appena comunicate, tragittando alle Indie capitava ad Alessandria in buon punto per lui: egli lo incoraggiava nel suo proposito, e prestavagli mezzo agevole ad eseguirlo, indirizzandolo alla nostra Milano. Quivi giunto, ed albergato opportunamente presso giovani e zelanti sacerdoti, come già mediocremente cognito della lingua italiana, ebbe campo e di apprendere anche in italiano il catechismo che già teneva a memoria, in arabo, spiegandone anche il senso, e di dare per ben quattro mesi prove sicure della sincerità del suo volere e della sua edificante condotta. Per il che, ottenutasi dalla rev. Curia arcivescovile la facoltà di ammetterlo al santo battesimo, ne fu presentato il commovente spettacolo ai buoni terrieri di Vimercate, il lunedì giorno 3 del corrente maggio, dedicato nella Chiesa a solennizzare l'invenzione del legno salutare della Croce, giorno che anche l'Associazione per la propagazione della Fede elesse a celebrare la sua festa. La funzione vi fu compiuta solennemente nella chiesa estiva della B. Vergine da quel M. R. signor Preposto, vicario foraneo, coll'intervento di tutto il clero locale e con apparato conveniente a riti così santi e straordinarii. Il neofito si accostò al sacramento della rigenerazione in divisa mussulmana, e parve rappresentare le primizie di quella nazione, a cui Dio forse riserba, fra men tempo di quello che ci pensiamo, l'ampiezza di sue misericordie; poi coperto di candida veste, simbolo dell'acquistata innocenza, assistette alla santa Messa e partecipò alla santissima Comunione, in una coll'illustrissimo sig. marchese del Carretto di Monbaldone, che gli fu padrino.

Una folla accalcata non solo degli abitanti del borgo, ma accorsavi ancora dalle vicinanze stivava compiutamente la capace chiesa; ma colla propria compostezza e riverenza dava a conoscere di ben comprendere la santità di quei riti che vi si venivano celebrando, e di parteciparvi pure cogli affetti del cuore. La comune edificazione fu di non poco accresciuta da quell'espressione di viva fede e di fer-

vida pietà che leggevasi in volto al neofito e trasfondevasi in tutti i suoi atti. Voglia il Signore farlo salvo da tutti i perigli che pure, a nostra vergogna, s'incontrano nella cristiana società, e condurlo sicuro a quel porto al quale anela; voglia egli benedire a tutti coloro che in alcun modo cooperarono ad opra sì santa, e che coi loro ajuti saranno per perfezionarla; voglia egli mettere a tutti in cuore quella carità ch'è feconda di frutti sì belli.

Notizie sulla Chiesa cattolica a Tunisi.

Grazie all'umanità già nota per tante belle prove, dalla quale è animato l'attuale Bey di Tunisi, anche sulle spiaggie limitrofe ai possedimenti francesi dell'Algeria la Chiesa cattolica non ha più a temere il fanatismo maomettano.

Tunisi possiede molte scuole cattoliche primarie e secondarie dovute allo zelo del sig. abate Bourgade, mansionario della cappella di s. Luigi, a Cartagine. Quelle dei fanciulli sono dirette da ecclesiastici, e quelle delle figlie dalle Suore di s. Giuseppe. Coadjuvato da queste pie figlie e dal concorso degli Europei residenti a Tunisi, il sig. abate Bourgade pervenne, di più, a fondare un collegio ch'esso stesso dirige, ed i di cui insegnamenti sono quasi gli stessi di quelli dei collegi reali di Francia. Lo spedale è specialmente destinato a ricevere gli europei ammalati od infermi, sia residenti a Tunisi, sia quelli i quali, come i marinai, non si trovano che momentaneamente.

Ma queste benefiche fondazioni non poterono crearsi senza ricorrere alla generosità publica; ed abbenchè i suoi nobili sforzi siano stati coronati di un esito inatteso, il sig. abate Bourgade stimò di dirigersi alla famiglia reale ed al governo francese per ottenere dei sussidii. Il re e la regina gli diedero mila franchi a titolo di soccorso agli stabilimenti di s. Luigi a Tunisi; il ministro degli affari esteri accordò una sovvenzione al collegio di s. Luigi, e, finalmente, il ministro dell'istruzione publica gratificò quel collegio con una biblioteca.

S. A. il bey di Tunisi protegge, incoraggia, pel bene della civilizzazione francese, di cui pregia tutta l'importanza pel suo paese, le differenti istituzioni d'istruzione publica fondate dal sig. abate Bourgade o dalle Suore di s. Giuseppe dell'Apparizione, istituite dalla signora de Vialard. Nel suo viaggio in Francia egli non esitò di fare publicamente e nell'occasione del solenne ricevimento ch'egli tenne a Tolone il 26 dicembre, la promessa di ugual protezione per gli uomini pii e per tutto ciò che veste un carattere religioso, e specialmente poi, aggiunse, per la religione professata dai Francesi. Fu la risposta da lui data all'arciprete di Tolone che lo ringraziava per la protezione da lui accordata alla Chiesa cattolica.

Grandi meriti nel prosperamento della Chiesa cattolica a Tunisi si è pure acquistato l'illustriss. e reverendissimo Padre Fedele da Ferrara, dell'Ordine de' Cappuccini, vescovo *in partibus* di Rosalia, e vicario apostolico nei dominii tunisini. La sua abilità ed il suo zelo già aveano mosso il Pontefice Gregorio XVI, di santa memoria, ad innalzarlo a questa dignità; recentissimamente il re de' Francesi lo volle decorato della Legion d'onore.

Fasc. 1.° di Giugno. 1847. Anno VII. Num. XI.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

SULL'ARRIVO ED IL PONTIFICATO DI S. PIETRO IN ROMA.

Cattolici ed eterodossi non pochi hanno omai riconosciuto nella odierna critica sacra la tendenza verso un audace idealismo che ama rilegare fra le saghe e i miti le più inconcusse verità di fatto: d'onde conchiusero importare altamente alla soda scienza l'accreditare ognor meglio e far valere l'autorità delle testimonianze, e non lasciarsene spossessare dalla forza delle ipotesi. L'osservazione e l'avvertimento trovano un soggetto di applicazione nel tema dell'episcopato romano di san Pietro; grave argomento che l'esegesi allemanna cimentossi d'ottenebrare con dubbii d'ogni genere, mirando specialmente a negare alla Chiesa di Roma la gloriosa e capitale prerogativa di riconoscere per fondatore il principe degli Apostoli. Per quattordici secoli non si alzò in occidente una voce a contrastargliela: l'orgoglio che suscitò e perpetua un funestissimo scisma non bastò a rendere tanto ardimentosi i Greci. Quando uno spirito di mal intese franchigie, che De Maistre avrebbe chiamate *servitù*, suggerì a Marsilio di Padova, detto il *Menandrino* (morto nel 1328), di farsi menzognero proclamatore di pace (1), e imbaldanzì altri adulatori di secolaresche pretensioni a intorbidare la storica sicurezza del fatto universalmente ammesso, la classe

(1) Si allude allo scritto riboccante di errori che nel 1322 publicò col titolo *Defensor pacis, etc.*, indirizzato a Lodovico il Bavaro, dove si mostrò più giureconsulto che teologo. Marsilio, condannato con espresso decreto da Giovanni XXIII, fu confutato da varii.

men vanitosa ma più assennata dei critici stupì alla novità dell'attentato. Ma inoltrato il passo sul lubrico cammino, non era da aspettarsi che si indietreggiasse. I Riformatori non doveano lasciare inesplorata nemmeno questa via loro anticipatamente aperta a romper guerra alla Chiesa da cui s'erano staccati. Primo forse tra essi il luterano Ulrico Veleno (Velen) spacciò audacemente qual favola l'andata di san Pietro alla gran metropoli (1); ed è pur doloroso il dover soggiungere che gli fece eco un uomo di vastissima erudizione qual era Spanemio: tanto accieca anche i migliori una sinistra preoccupazione! tanto l'odio ad una società è efficace a insinuare ogni più strana idea contro di essa! Parve che per alcun tempo cessasse cotesto assalto alla storia: ma ai nostri giorni trovossi più d'uno che lo rinnovò. Fra questi il dottor Baur, che trascinò seco il dottor Neander già da lui dissenziente: e come quest'ultimo non potè dissimulare a sè stesso la forza della antichità e continuazione della contraria credenza, a indebolirla cercò di smoverne i fondamenti, spiegando colle sue viste il modo con cui si è ingenerata e radicata. Ma quando il suo discepolo Mayerhoff nel 1835 (2) ripetè la negazione e i suoi argomenti, destossi fra i protestanti stessi una gagliarda opposizione. Bleek con qualche riserbo, con molta severità Credner, e diffusamente Windischmann (3), altri col mezzo de' fogli periodici, altri con opere speciali, sorsero a combattere tutti i sutterfugi e i sofismi. Gli errori che insultano più direttamente il senso comune, in generale, si insinuano a gradi: strisciano, non irrompono fra le scuole. Però, innanzi che Baur co' seguaci si gettassero all'estremo del paradosso, aveva il dottor

---

(1) Nel *Liber, quo Petrum Romam non venisse monstratur*, 1660. San Pietro, secondo lui, sarebbe morto in Gerusalemme, e Narciso dovrebbe sostituirsi in suo luogo nella serie dei Pontefici. *Risum teneatis, amici?* — Di Lutero non si sa precisamente com' abbia pensato intorno alla venuta di s. Pietro a Roma. Calvino nel libro IV delle sue *Istituzioni*, dopo aver adunati tutti gli argomenti che sembravangli farle contro, conviene tuttavia nel riconoscere ch'egli vi è morto; ma nel commentario alla II.ª lettera di s. Pietro, sostiene che morì lungi dall'Italia. Veggasi in proposito di tal questione il trattato *de Locis theol.* del P. Perrone al capo *de Petri primatus perpetuitate*, proposizione seconda.

(2) Il Giornale teologico (protestante) di Tubinga, fasc. 4.º, 1831.

(3) *Vindiciæ Petrinæ*. Ratisbonæ, 1836.

Herbst arricchito un giornale quadrimestre (1) di una assai lodata dissertazione, con cui s'interpose quasi mediatore fra la cattolica tradizione e l'opposizione protestante, ammettendo con quella il viaggio di Pietro a Roma, ed accostandosi a questa col concedere non già venticinque anni, ma alcuni mesi al più di pontificato al Capo degli Apostoli: illusoria conciliazione assai applaudita per alcun tempo, perchè non intesa.

Le controversie erudite non cessano in Germania come si estinguono i fuochi fatui: fermentano in una calma apparente per erompere con nuovo impeto e da centri diversi. Il dottore Stenglein, spettatore della contesa, la studiò attentamente, e si risolse di prendervi parte con una polemica differentemente atteggiata. Si sviluppa dalla rete intralciata dei raziocinii di chi lo ha preceduto, evita di avventurarsi nel campo incircoscritto delle ipotesi, e si propone recisamente i tre punti: in quale epoca, secondo le testimonianze storiche, Pietro andasse a Roma; se alle cronologiche dottrine ripugni ch'egli ne reggesse cinque lustri la sede; che cosa ci dicono le storie circa la fondazione della Chiesa romana. E con elaborate combinazioni critiche riesce a conchiudere, o dirò meglio a rafforzare la tradizione che il Santo entrò in Roma nel secondo anno dell'impero di Claudio; che ne occupò la cattedra appunto venticinque anni, e che fu veramente il fondatore della Chiesa ivi stabilita. Ma per evitare una erronea interpretazione, e quindi un'obbiezione sul secondo assunto, dichiara col cardinal Baronio (per tacer d'altri), non doversi intendere che Pietro dimorasse nella capitale dell'impero senza interruzione venticinque anni, siccome alcuni si diedero a credere (il che l'antichità non asserisce, nè sembra conforme alla narrazione degli Atti degli Apostoli); anzi concedesi averla egli abbandonata per recarsi in persona ove lo domandava la prudenza e il pastorale officio. Solo si afferma che per venticinque anni governò la Chiesa madre, sebbene non sempre colà risedesse: nello stesso modo che dicesi di un vescovo lontano dalla sua diocesi ch'egli

(1) Quartalschrift, 1820, fasc. 4.° Opera periodica parimenti di Tubinga, ma publicata dai professori di quella facoltà cattolica.

ne tenne l'episcopato sinchè non l'abbia perduto morendo, o per rinunzia o legittima deposizione, o non sia stato ad altra diocesi trasferito. Le tre tesi furono, in vero, già discusse dal bibliotecario Schelstrate (1), il quale confermò le stesse tre proposizioni; ma la nuova polemica protestante obbligò a nuovamente trattarle.

Raccogliamo in compendio i principali argomenti della dissertazione di Stenglein (2): e però con lui rifacciamoci dal primo punto.

Le testimonianze positive più antiche a noi pervenute sull'epoca dell'arrivo di san Pietro in Roma, sono di Eusebio di Cesarea e di san Gerolamo. Eusebio così si esprime nel suo Cronico: *Anno secundo Claudii Petrus apostolus, cum primum Antiochenam fundasset Ecclesiam, Romam proficiscitur, ubi Evangelium prædicans vigintiquinque annis ejusdem urbis episcopus perseverat.* Concorde col cronista, ma con maggiore ampiezza di indicazione cronologica, il santo Dottore nel *Catalogo degli Scrittori ecclesiastici* lasciò registrato: *Simon Petrus filius Joannis etc.... secundo Claudii anno ad expugnandum Simonem Magum Romam pergit, ibique vigintiquinque annis cathedram sacerdotalem tenuit, usque ad ultimum annum Neronis, id est decimumquartum.* Per indebolire queste autorità, Giuseppe Scaligero, che fu il primo ad impugnare la durata comunemente ammessa del pontificato di s. Pietro, asserì che nel citato luogo di Eusebio san Gerolamo interpolò un'aggiunta. Che questi nella versione latina della cronaca di Eusebio non sia stato pedissequo del testo, ma lo riformasse qua e là, egli stesso lo dichiara. Imperocchè nel prologo all'opera di Eusebio *De loc. heb.* dice: *Relinquentes ea, quæ digna memoria non videntur, et pleraque mutantes. Semel enim et in Temporum libro præ-*

---

(1) *Antiquitas Ecclesiæ,* sì nel 1.° che nel 2.° volume.

(2) Nel tessere questo compendio, attenendoci a ciò che ci parve più essenziale nella elucubrazione del teologo tedesco *(Theologische Quartalschrift, Tubingen 1840, Zweytes und drittes Quartalheft),* le abbiamo data in qualche parte una forma diversa omettendo ciò che credemmo di minor importanza, e insistendo maggiormente su altri articoli. I passi degli antichi scrittori allegati da Stenglein furono quasi tutti verificati: altri ne riportammo più ampiamente, e ne abbiamo anche aggiunti.

fatus sum, me vel interpretem esse, vel novi operis conditorem. E quivi accenna alla protesta che fece nel prologo della cronica: *Sciendum etiam est, me et interpretis et scriptoris ex parte officio usum esse.* Ma ciò concesso, chi assicurò il critico di Agen che il paragrafo allegato sia appunto uno di quelli, in cui san Gerolamo *scriptoris officio functus est?* Come potè asseverare con tutta confidenza che le parole *vigintiquinque annis* furono aggiunte? *adjecta sunt ab Hieronymo, et ab eodem repetuntur in catalogo Scriptorum ecclesiasticorum: græca enim non habent.* L'originale greco era perduto assai tempo innanzi a Scaligero, e però la franca asserzione è una di quelle temerità di critica di cui abbondano gli esempi. È troppo notorio in oltre che Scaligero, malgrado la pretensione di ripristinarlo nella sua integrità genuina, non ha fatto che centonarlo con frammenti arbitrariamente accozzati di cronografi posteriori, siccome a' dì nostri dimostrò con più allegazioni il P. Gio. Battista Aucher nell'accurata edizione della versione armena del medesimo. Questa versione, perchè eseguita sul testo greco nel quinto secolo, forse dal celebre Mosè di Chorene, accreditatissimo scrittore fra gli Aicani, e ad ogni modo in un tempo in cui l'Armenia fioriva di dotti e diligentissimi interpreti, è di somma autorità, nè poteva conoscersi dallo Scaligero. Consultandola, ritrovasi che la notizia sull'arrivo di s. Pietro a Roma è posta anticipatamente sotto il terzo anno di Cajo Caligola, non già sotto il secondo di Claudio. Anomalia in vero da non passarsi sotto silenzio, ma che non dee generare difficoltà, mentre, conformemente alla pratica di Eusebio di collocare di seguito gli avvenimenti analoghi, sebbene non contemporanei, dopo aver parlato della fondazione della Chiesa antiochena, veniva opportuno di soggiungere in via di anticipazione, l'origine di quella di Roma. Secondo la lodata traduzione recata fedelmente in latino dal P. Aucher si legge: *Petrus apostolus, cum primum Antiochenam Ecclesiam fundasset, Romanorum urbem proficiscitur, ibique Evangelium prædicat, et commoratur illic Antistes Ecclesiæ annis viginti (quinque).* La voce *quinque* tra parentesi corrisponde all'armena *ev hink* interposta anch'essa in corsivo e fra parentesi. Il testo novera *ams ksan* (anni venti); le cinque unità pajono soggiunte dell'editore.

Ma ignorandosi il motivo di quella addizione di cinque anni, perchè l'editore stesso non reca su ciò veruna dichiarazione, non possiamo conchiuder nulla di certo da questa versione circa la precisa durata dell'episcopato romano di san Pietro, se non che nell'originale greco d'onde è derivata la traduzione armena si contavano per lo meno venti anni, e non già soli dieci, come piacque ad alcuno, e che la sospettata intercalazione di san Gerolamo nel luogo citato ridurrebbesi al più alla parola *quinque*. Le surriferite parole della Cronica eusebiana sono riportate nella sua da san Prospero, immediatamente dopo un breve cenno sull'impero di Claudio. Donde si scorge che anche l'illustre amico e discepolo di sant'Agostino, che visse fino al 463 circa, ammetteva l'arrivo di san Pietro a Roma durante il regno di Claudio, e annoverava venticinque anni dallo stabilimento della sede romana al martirio del principe degli Apostoli.

Di più: nella *Storia ecclesiastica* del Cesareense, se non è precisato l'anno, è per altro più circostanziatamente asserito che Pietro portossi a Roma ai tempi di Claudio. Ora la storia di Eusebio, accreditata anche presso coloro che hanno in sospetto il suo Cronico, narra come Simon Mago a forza di prestigi traesse ne' lacci de' suoi mostruosi errori i Romani, regnando Claudio; che contro quel seduttore e nella stessa città si oppose s. Pietro, predicando la fede; che avendo s. Marco scritto il suo Evangelio in Roma ad istanza dei cittadini, Pietro lo convalidò colla propria approvazione; che ivi, e sempre dominando Claudio, ebbe amichevoli conferenze col celebre Filone, giusta la tradizione ancor viva a' suoi tempi e le autorità, dallo storico riferite, di Giustino Martire e di Clemente papa (1). Quanto a Filone, indipendentemente da Eusebio, abbiamo la certezza storica che fu spedito a Roma in legazione (narrata da lui stesso) presso Cajo Caligola da' suoi connazionali dimoranti in Alessandria, e che vi ritornò sotto Claudio, mentre decorreva il secondo anno del suo impero. Anche san Gerolamo nel già ricordato Catalogo (all'articolo *Philo*) riferisce la fama che l'ebreo ambasciatore tenesse conferenza coll'Apostolo. Nè si opponga che

(1) *Hist. Eccl.*, lib. II, cap. 14, 15, 17, 43.

qui l'autor del Catalogo ripetè Eusebio. Perchè, oltre che tale ripetizione non involgerebbe opposizione alcuna contro il Cesareense, anzi sarebbe una prova della sua veracità avendo ottenuto l'assenso del santo Dottore, possiamo soggiungere che questi sta sempre come una forte autorità estrinseca ad Eusebio, sì perchè consultò altri gravissimi scrittori, sì ancora perchè, stato fin dalla gioventù in Roma, ove si trattenne a lungo, ammesso alla confidenza del papa san Damaso e da per tutto stimato pel suo sapere, ebbe agio e mezzi di informarsi esattamente di ciò che risguardava l'origine della Chiesa romana, e studiare opere e documenti che più non abbiamo. Per il che ella è cosa stranamente antilogica ricusargli credenza in via puramente negativa, e prestarla invece a persone a lui troppo inferiori per dottrina ecclesiastica, e di opinioni, a dir poco, sospette.

Sebbene pertanto ci manchino le dirette testimonianze storiche anteriori al quarto secolo, quelle di Eusebio e Gerolamo, l'una dall'altra indipendenti ed ambedue di sommo valore, vi suppliscono abbastanza, anzi le rappresentano, non potendo essere gratuite, ma appoggiarsi dovendo a precedenti notizie.

Progredendo più basso, a brevissimo intervallo dalle due accennate incontriamo un'altra autorità, quella di Paolo Orosio che scrisse circa il 416 i sette libri di storie contro i Pagani. Orosio avea conosciuto san Gerolamo in Betlemme, e fatta diuturna dimora presso sant'Agostino in Ippona. Ora nel capo sesto dell'ultimo libro egli ci dice: *Exordio regni ejus (Claudii) Petrus apostolus D. N. J. Christi Romam venit, et salutarem cunctis credentibus fidem fideli verbo docuit, potentissimisque virtutibus approbavit. Atque exinde Christiani Romæ esse cœperunt.*

Contro le concordi testimonianze di Eusebio, Gerolamo, Prospero, Orosio, dalle quali risulta che si teneva per ferma la presenza di san Pietro in Roma sul principio del governo di Claudio, e se ne determina l'andata al secondo anno, il Baluzio, per evitare alcune cronologiche difficoltà, e i moderni sostenitori delle nuove opinioni sul pontificato di s. Pietro, allegano Lattanzio, che nel capo II del libro sulla morte dei persecutori della fede tratteggiando sommariamente i primor-

dii del cristianesimo, piglia le mosse dalla ascensione di Gesù Cristo al cielo, e così si esprime: *Discipuli qui tunc erant undecim, assumptis in locum Judæ proditoris Matthia et Paulo, dispersi sunt per omnem terram ad Evangelium prædicandum, sicut illis magister Dominus imperaverat, et per annos XXV usque ad principium Neroniani imperii per omnes provincias et civitates Ecclesiæ fundamenta miserunt. Cum jam Nero imperaret, Petrus Romam advenit, et editis quibusdam miraculis, quæ virtute ipsius Dei, data sibi ab eo potestate, faciebat, convertit multos ad justitiam, Deoque templum fidele ac stabile collocavit. Qua re ad Neronem delata, etc.* Il Baluzio, commentando queste parole, trova molto probabile che tale fosse ai tempi del Cicerone cristiano l'opinion comune, perchè egli la enuncia senza disputarne; e trasse in errore altri, fra cui il Pagi nella critica agli Annali del Baronio, come può vedersi sotto l'anno 43, ove stabilì l'arrivo di san Pietro a Roma nel primo anno del dominio di Nerone. Ma non havvi, primieramente, ragion che basti per contrapporre alla positiva asserzione degli addotti scrittori e diligentissimi, ben informati della storia ecclesiastica, non altrimenti contraddetti nello stesso secolo, e seguiti da gran numero di posteriori, che intorno a ciò parlarono di proposito, la frase isolata e quasi incidentale di uno scrittore, esimio sì per varii titoli, ma la cui esattezza pei tempi più remoti meritò qualche appunto, nè regge a severo esame se non allorchè trattasi di cose a lui vicine. Avvertasi, in secondo luogo, che Lattanzio accenna in globo e cursoriamente i primi giorni del Cristianesimo, e solo quanto gli abbisogna per connetterli col racconto delle persecuzioni suscitate contro di esso, che è il proprio oggetto del suo discorso: e però mal avvedutamente andossi ad esplorare colà un argomento per negar fede ad Eusebio e s. Gerolamo. L'arrivo di s. Pietro a Roma additato da questi cade appunto nel periodo dei venticinque anni su cui rapido trasvola Lattanzio, e dove non bisogna richiedergli nè attribuirgli una minuta precisione. Nè la pretesa contraddizione pur si ravvisa a schiettamente interpretarlo, poichè dicendo Lattanzio che san Pietro andò a Roma sul cominciare del regno di Nerone e vi operò prodigi e insegnò, non ne segue ch'egli negasse o ignorasse esservi an-

dato anteriormente, ed avervi evangelizzato e confermato con miracoli la fede. Un tal viaggio antecedente non avendo alcun rapporto necessario col racconto delle persecuzioni, ben poteva omettersi. L'eruditissimo canonico Mazzocchi così commenta del pari la frase di Lattanzio, avvertendo: *Quod de secundo adventu est capiendum: nam prior ad alterum aut tertium Claudii annum ex Eusebio et aliis est conferendus* (1). Non è dunque mestieri fantasticare stranamente con Baratier, per conciliar Lattanzio con Gerolamo ed Eusebio, che Pietro, accintosi al cammino verso Roma imperando Claudio, vi arrivasse, peregrinando alcuni anni, quando Nerone tenea lo scettro (2).

A posporre l'arrivo di s. Pietro in Roma all'epoca stabilita da Eusebio e s. Girolamo, furono indotti alcuni dalla ipotesi che il viaggio dell'Apostolo a quella volta avesse luogo soltanto dopo la morte di Erode Agrippa, che lo avea incarcerato alcuni giorni prima di Pasqua.

Ora, come è storicamente certo che Agrippa finì di vivere nel quarto anno di Claudio, o 44 dell'era volgare, ne seguirebbe che l'avvenimento in discorso sarebbe da collocarsi due anni più tardi del tempo indicato da' citati scrittori. Ma nè gli Atti degli Apostoli lo esprimono, ned altrimenti è provato che la Pasqua, in cui san Pietro fu liberato e poi lasciò Gerusalemme, cadesse nell'anno quarto del dominio di Claudio. Anzi, un esame accurato dei fatti circostanziatamente narrati da Giuseppe Ebreo ci permette non solo di segnare due limiti del periodo entro cui avvenne lo sprigionamento di san Pietro e la sua consecutiva partenza dal paese natio, ma ci mostra altresì che ciò non potrebbe conciliarsi col resto della storia, se non attenendoci alla cronologica determinazione di Eusebio e san Gerolamo.

In fatti, l'avvenimento non potè aver luogo nè dopo l'anno 44, nè prima del 42. Non dopo il 44, perchè, ragguagliando gli Atti Apostolici e il racconto di Giuseppe, vediamo che Erode fu colpito da morte dolorosa in Cesarea entro l'an-

---

(1) *In vetus marmoreum S. Neapolitanæ Ecclesiæ Kalendarium Commentarius*, pag. 855, nota 683.

(2) *De successione romanorum Pontificum.*

no 44 dopo un viaggio e la dimora in varii paesi, mentre incarcerò l'Apostolo verso Pasqua risedendo in Gerusalemme. Nè colà poteva trovarsi per la Pasqua dell'anno 41; imperocchè Erode soggiornava a Roma sul finire del regno di Caligola, morto ai 24 di gennajo del 41, e vi si trattenne per implorare da Claudio, che immediatamente gli successe, la conferma del titolo regio, e un editto a favore degli Ebrei di Alessandria. Ora, dovendo decorrere alcun tempo innanzi che li impetrasse, non è verosimile che per la Pasqua di quell'anno la cancelleria cesarea spedisse i due decreti, e già fosse Agrippa con essi partito da Roma per ritornare a Gerusalemme, e quivi arrivasse, cimentandosi ad una navigazione jemale contro la consuetudine degli antichi. Ammettasi invece che si trovasse in Palestina nella primavera del seguente anno 42, e tutto si concilia. Si assegna cioè uno spazio congruo perchè Erode chiedesse e conseguisse le grazie dal nuovo sovrano, quindi a stagione propizia navigasse per ritornare a' suoi Stati, dove, stimolato dal politico intento di accattarsi il favore della pluralità de' sudditi, imprigionò san Pietro dopo aver ordinato la decapitazione di san Giacomo il Maggiore.

Veduto che le ragioni della convenienza storica ci inducono a collocare il tempo pasquale, in cui avvenne quel fatto, entro il secondo anno dell'impero di Claudio, che era pur il secondo del regno di Erode, a comprovare pienamente la cronologia eusebiana circa il primo punto in questione rimarrebbe a chiarire che Pietro, svincolato miracolosamente dai ceppi, si diresse in quell'anno medesimo a Roma. San Luca non lo esprime, è vero; ma nel suo racconto non v'ha nulla che vi ripugni. Egli narra soltanto che san Pietro si avviò alla casa di Giovanni Marco, e di là altrove: *Et egressus abiit in alium locum* (1). Il dottore Herbst mette innanzi la ipotesi che la nuova stazione non dichiarata dall'Evangelista fosse in Palestina: ipotesi non pur gratuita, ma sommamente improbabile. Non è in fatti credibile che contro le regole della prudenza san Pietro volesse trattenersi in paese signoreggiato dal suo persecutore: il quale, non che calmarsi, dopo l'evasione

(1) Act. XII, v. 17.

di lui istituì una perquisizione contro i custodi del carcere, e li punì (1), dolente che gli fosse sfuggito di mano l'uomo che più d'ogni altro dovevano odiare que' Giudei cui studiavasi di assecondare. Avrebbe dovuto starvi nascosto, astenendosi dal publico esercizio del suo ministero, reprimendo così il fervore che lo animava e fallendo alla sua missione. Non dirò seguirne necessariamente, che senza indugiarsi o qua o là e direttamente si fosse rivolto alla metropoli. Ma poichè nè l'espressione indeterminata *in alium locum*, nè veruna ragion naturale vi si oppone, è antilogico partito il rifiutare la costante tradizione ecclesiastica, la quale non assegnerebbe a s. Pietro venticinque anni di episcopato nella capitale dell'impero, se fino dai primordii del cristianesimo non fosse stato altrimenti notorio che egli vi si recò sollecito a combattere, come prima in Samaria, le pericolose empietà di Simon Mago, cioè che dal tempo del suo primo venire in Roma sino alla morte erano passati venticinque anni.

Nè contro la positiva tradizione può validamente accamparsi l'obbiezione puramente negativa, che san Luca non avrebbe con una semplice frase sì concisa e vaga accennata una risoluzione di tanto momento qual era un viaggio alla superba capitale dell'orbe latino per annunziarvi il Vangelo, e in faccia al paganesimo che ivi moltiplicava le sue follie erigere altari al vero Dio e istituirvi una comunità religiosa segregata per dogmi e costumi dal resto della società. Imperocchè bisogna avvertire qui, che il sacro storico si propose di riferire le azioni di s. Paolo, e però, a queste subordinando le altre circostanze del racconto, vi premise e intercalò quel tanto che pensò servisse di preparazione e corredo: non entrava nelle sue viste seguire ulteriormente san Pietro. Ad altri parve inverosimile che si avventurasse così presto fra gli stranieri dove i suoi connazionali erano pochi e deboli, mentre presso di questi aveva più acconcie le occasioni di esercitare lo zelo. Ma dimenticarono gli opponenti che san Pietro uscì da Gerusalemme come luogo mal sicuro per lui; che in Roma ai tempi di Claudio (e ciò si sa da più fonti storiche) non erano ancora perseguitati i Cristiani; che

(1) Ibid. v. 19.

anche agli Ebrei colà stanziati poteva san Pietro aver intenzione di predicare; non considerarono che dovea pure venir il momento di illuminare i Gentili, e che una città come Roma era perciò la più adatta; che già per più anni si era predicato ai seguaci della sinagoga, nè dopo diciotto secoli sta a noi il giudicare del tempo conveniente per ciò.

Poichè adunque contro l'asserzione di Eusebio sanzionata da san Gerolamo non possono addursi nè verità di fatto, nè ragioni di critica, rimanendo solo aperto l'adito ad arbitrarie negazioni, bisogna accettare quella antichissima sentenza, e tenere che san Pietro arrivasse in Roma l'anno 42 dell'era nostra, o sia nel secondo dell'impero di Claudio. Per illustrare l'altro assunto, cioè che governò venticinque anni la Chiesa romana, resta a provare ch'egli sofferse il martirio correndo l'anno 67.

Innanzi tutto, notiamo siccome argomento che fa molta forza all'intelletto la coincidenza dell'antichissimo catalogo dei romani Pontefici compilato ai tempi di Liberio, entro il quarto secolo (poco importa se ne sia autore san Damaso, o no), con altri antichi simili cataloghi e con monumenti congeneri, ma antichi, citati da Schelestrate (1), i quali concordano tutti nell'assegnare una tal durata e mesi e giorni di più al pontificato di san Pietro, differendo solo tra loro di pochi giorni o mesi e non più in là. Ma ricorriamo ad altra considerazione, voglio dire alla circostanza generalmente ammessa, che i santi Pietro e Paolo morirono ai 29 di giugno dell'anno medesimo (2), imperando Nerone, sebbene dissentano gli scrittori nel dichiarare l'anno, o, il che vale lo stesso, i nomi dei consoli. La discrepanza su questo particolare fra il catalogo liberiano, il cronista Idacio e Cassiodoro, ci lascia

---

(1) *Antiquitas Ecclesiæ*, cap. V, art. 4.

(2) *Generalmente ammessa*, ho detto, perchè non ignoro che alcuni, ferma la contemporaneità del martirio, lo stabiliscono ai 22 di febbrajo. Il Mazzocchi, ventilate le due opinioni cronologiche, le quali porterebbero la differenza di un anno nell'epoca del martirio, cioè dall'anno 67, giusta la prima più generale, al seguente, giusta la seconda, sebbene propenda ad abbracciar quest'ultima, conchiude colla ingenua dichiarazione: *Tamen illud quoque fateor grave esse, receptam plurium sæculorum de apostolica passione in 29 junii incidente persuasionem subvertere. Quare præstabilius est ἐπέχειν, quam quidquam temere decidere* (Op. jam cit. pag. 893).

vagare incerti nell'intervallo fra l'anno 65 e il 68; ma negli Atti degli Apostoli troviamo ulteriori elementi che ci permettono di restringere i limiti della incertezza. Gli Atti ci fanno sapere che san Paolo, andato a Roma per appellarsi a Cesare dagli Ebrei che lo voleano condannare, vi dimorò due anni in una casa pigliata a pigione, dove liberamente e publicamente predicò: *Mansit autem biennio toto in suo conducto: et suscipiebat omnes, qui ingrediebantur ad eum, prædicans regnum Dei, et docens quæ sunt de Domino Jesu Christo, cum omni fiducia, sine prohibitione* (1). D'onde consegue per ovvia illazione, che la detenzione di lui in Roma cominciasse almeno due anni avanti alla persecuzione suscitatavi contro i Cristiani dopo il troppo famoso incendio cagionato dalla crudele curiosità di Nerone; altrimenti l'Apostolo non avrebbe avuto nè tempo, nè facoltà di predicare in publico per un intero biennio. Ora le più fondate storiche induzioni additano che i Cristiani dell'occidente soffrirono quel primo assalto dal paganesimo nell'anno 64, ma verso il chiudersi dell'anno. È forza dunque non protrarre oltre l'anno 62 il principio di quella fermata di Paolo in Roma.

Potrebbe per avventura credersi che egli cadesse allora vittima gloriosa degli Infedeli, se il tenore delle epistole che scrisse dal suo soggiorno in Roma, in un colla autorità di Eusebio e di gran numero di Padri e interpreti in ciò conformi, non ci persuadessero che uscì assolto dal processo di appellazione, proseguì in altri paesi l'apostolato, nè fu decapitato se non in una posteriore andata a Roma: quindi la contemporanea crocifissione di Pietro vuolsi stabilire qualche tempo dopo l'anno 64. Anche il modo con cui gli Atti Apostolici riferiscono la prigionia di san Paolo, sebbene si tronchino coi citati versetti a processo aperto, indica abbastanza che dovea sortire un esito favorevole all'accusato. Assalito e maltrattato dagli Ebrei mossi a sedizione contro di lui in Gerusalemme, dopo varii casi è a stento salvato da Lisia tribuno del presidio romano ivi stanziato, il quale vedendo di non poter calmare i sediziosi, fa tradurre l'Apostolo innanzi al preside Felice in Cesarea. Ma nella lettera

(1) Act. XXVIII, 30 et 31.

diretta a questo confessa di non aver trovato in Paolo veruna causa nemmeno per catturarlo. Felice lo riconosce accusato a torto, e se uscendo di governo lo lascia prigioniero in balía al successore Porzio Festo, egli è per compiacere ai Giudei: *volens gratiam præstare Judæis.* Si intavolano nuove procedure: Festo interviene alla difesa; partecipa l'affare anche al re Agrippa, che insieme con Berenice ascolta l'imputato; dopo di che quel principe conchiude giudicandolo innocente, e dichiarando a Festo che potea prosciogliersi, se in questo intervallo non si fosse appellato a Cesare. È spedito a Roma, dove è tenuto sotto mite vigilanza sino a permettergli un domicilio di sua scelta, e licenza di accogliervi le persone che a lui accorressero ed istruirle nella religione affatto ignota ai cittadini. Questa condotta per parte dei magistrati pagani mostra qual giudizio facessero della causa dell'appellante; mentre al tempo stesso vediamo in lui un contegno che annunzia piena sicurezza. La lettera che inviò nel biennio d'aspettativa ai Filippesi concorre a conferma di ciò. Infatti, di sè parlando, li conforta accertandoli che li rivedrà: *Et hoc confidens scio quia manebo et permanebo (in carne) omnibus vobis ad profectum vestrum et gaudium fidei: ut gratulatio vestra abundet in Christo Jesu in me, per meum adventum iterum ad vos* (1). Confidenza poi ripetuta colla promessa di un non rimoto avveramento: *Confido autem in Domino, quoniam et ipse veniam ad vos cito* (2). Anzi avea pure pensato a procurarsi un ospizio in Colossi, pregando Filemone ad occuparsene: *Simul autem et para mihi hospitium* (3). Avrebbe l'Apostolo avventurato espressioni sì risolute senza un ben fondato motivo?

Se dopo ciò esaminiamo la seconda sua lettera a Timoteo, vi ravvisiamo un tutt'altro linguaggio. Lagnasi con lui che gli si fossero alienati gli Asiatici, lodando per altro Onesiforo che era venuto a Roma sollecito di visitarlo, e lo avea assistito (4). La profezia dell'insorgere di seduttori dopo la sua morte, e la conseguente esortazione a Timoteo nei capi terzo e quarto, hanno l'aria solennemente patetica di un grand'uomo

---

(1) I, v. 25 et 26. (2) II, v. 24. (3) Ad Philem. v. 21.
(4) II. ad Tim. I, v. 15, 16, 17.

che scorge prossima la fine de'suoi giorni, e porge gli ultimi avvertimenti agli amati figliuoli. Di più, appare da essa che san Paolo era in Roma dopo esser passato per la Troade, per Corinto, e Mileto; itinerario diverso da quello tenuto allorchè sotto custodia imbarcossi a Cesarea. Le notizie della apostasia di Demade, della malattia di Trofimo, e sopra Aristarco e Tichico, paragonate con quelle che ci porgono le lettere antecedenti, il replicato e sollecito invito a Timoteo di venir da lui, *Festina ad me venire cito, Festina ante hyemem venire* (1), mostrano che l'Apostolo si trovava in una posizione troppo diversa dalla prima prigionia. Ed errò il Baronio, credendole scritte in quel tempo, mentre dalle lettere ai Filippesi e Colossesi, che appartengono a quell'epoca, vedesi che avea seco quel caro discepolo. Che più? il generoso Apostolo annunzia il vicino suo scioglimento: *Ego enim jam delibor, et tempus resolutionis meæ instat. Bonum certamen certavi, etc.* (2).

La prigionia pertanto che lo teneva in Roma allora, e che accennava a Timoteo (3), non è la stessa di quella indulgente e larga cui diede luogo il richiamo a Nerone. Qui scorgiamo un cambiamento di animi e di circostanze che suppone un certo intervallo di tempo; scorgiamo un viaggio per l'Asia e la Grecia prossimo alla prigionia e diverso, dicemmo, dalla navigazione che lo avea condotto a Roma da Cesarea. Nella prima, la sicurezza di risalutare i diletti fedeli di Filippi; in questa, l'aspettazione della vicina mercede delle sue fatiche. San Paolo sostenne adunque una seconda prigionia distinta dall' altra di cui narrano gli Atti. E però la sua morte, quindi anche di san Pietro, avvenne alquanto dopo la prima persecuzione contro i Cristiani in Roma, cioè dopo l'anno 64 dell'era nostra.

A vie meglio convalidare il fatto dell' altra prigionia di Paolo, invochiamo di nuovo, fra gli storici, l'autorità del vescovo di Cesarea. Questi riferisce la tradizione che l'Apostolo delle Genti, assolto da Cesare nella causa d'appello, pe-

---

(1) Cap. IV, v. 8 et 21. (2) IV, v. 6, 7.

(3) *Noli itaque erubescere testimonium Domini, neque me vinctum ejus* (II. ad Tim. cap. I, v. 8) — *In quo (Evangelio) laboro usque ad vincula* (Ibid. cap. II, v. 9).

regrinò in altri paesi, poscia, ritornato a Roma, v'incontrò il martirio: *Rursus prædicandi causa peregre profectum esse, posteaque, cum Romam iterum venisset, vitam martyrio finiisse* (1). Al qual proposito allegando le parole a Timoteo, *Liberavit me de ore leonis* (2), le interpreta appunto nel senso della liberazione dalle mani di Nerone nella prima prigionia, ed osserva che s. Luca termina con essa la narrazione delle geste di san Paolo, perchè intese di raccontare ciò che fece l'Apostolo sinchè dimorò con lui: *Quamdiu cum Paulo versatus est.* E chiude il capitolo quasi riassumendo il tutto, coll'incalzare la stessa asserzione: *Hæc idcirco a nobis dicta sunt ut ostendamus, Paulum non in primo illo, cujus meminit Lucas, in urbem Romam adventu martyrio esse perfunctum.... Verum, cum postea ad teterrima quæque facinora idem Nero prorupisset, Apostolos quoque cum cæteris sævitiam ejus expertos.*

Consuona con questa la dichiarazione di san Gerolamo nel Catologo degli Scrittori ecclesiastici (al titolo *Paulus*): *Sciendum autem in prima satisfactione, necdum Neronis imperio roborato, nec in tanta erumpente scelera quanta de eo narrant historiæ, Paulum a Nerone dimissum, ut Evangelium Christi in Occidentis quoque partibus prædicaretur.... Hic ergo quartodecimo Neronis anno, eodem die quo Petrus, Romæ pro Christo capite truncatur.* — Il leone, dalla cui bocca l'Apostolo diceva di essere stato liberato, anche presso Gerolamo è una allusione a quel tiranno. A queste due concordi e gravi autorità giova aggiungere quella di san Clemente nato in Roma, che accompagnò e ajutò san Paolo in Filippi, poscia nella propria patria, e fu il terzo successore di Pietro. Questi nella prima lettera ai Corintii, lodando il suo maestro, afferma ch'erasi portato *ai confini dell'occidente* ed era stato martirizzato in Roma: δικαιοσύνην διδάξας ὅλον τὸν κόσμον, καὶ ἐπὶ τὸ τέρμα τῆς δύσεως ἐλθὼν, καὶ μαρτυρήσας ἐπὶ τῶν ἡγουμένων (3). Ora sarebbe incongrua l'espressione di *estremo occidente* in bocca d'un romano, se s'intendesse l'Italia. Bisogna dunque piuttosto imaginare paesi veramente per noi occidentali, le Gallie, per esempio, o le Spa-

(1) *Hist. Eccl.*, lib. II, cap. 22.
(2) II. ad Tim. c. IV, v. 17.
(3) Cap. V.

gne (1). Ma perchè non v' ha traccia negli Atti Apostolici di cotesti viaggi, nè si può ad essi assegnare altr'epoca fuorchè gli anni susseguenti alla prigionia narrata da san Luca, ecco di bel nuovo un argomento, volendosi attribuire un senso naturale alle parole d'un contemporaneo qual era s. Clemente, a sostegno della sentenza che il martirio di san Paolo, e però anche quello di san Pietro, avvenisse dopo quella prima cattività.

Il vocabolo *ἡγουμένων*, ben considerato, fornisce un ulteriore e preciso indizio sull'epoca in questione. Infatti cotesta voce non va interpretata per *consoli;* perchè Clemente, giusta l'uso costante della lingua greca, li avrebbe detti (in genitivo) *ὑπάτων*: in oltre, come la magistratura consolare durava da secoli e continuò assai dopo, cambiandosi ogni anno i personaggi, il far dire a Clemente che s. Paolo sostenne il mar-

(1) Un viaggio in Ispagna era tra i divisamenti dell'Apostolo. Egli medesimo aveva palesata questa intenzione ai Romani, cui voleva visitare prima di passare a quel paese: per intraprendere quella peregrinazione aspettava di aver recato ai poveri di Gerusalemme i soccorsi per loro ottenuti mercè la carità dei Macedoni e degli Achei. *Nunc vero ulterius locum non habens in his regionibus, cupiditatem autem habens veniendi ad vos ex multis jam præcedentibus annis, cum in Hispaniam proficisci cœpero, spero quod præteriens videam vos, et a vobis deducar illuc, si vobis primum ex parte fruitus fuero. Nunc igitur proficiscar in Jerusalem ministrare Sanctis. Probaverunt enim Macedonia et Achaia collationem aliquam facere in pauperes sanctorum, qui sunt in Jerusalem. Placuit enim eis et debitores sunt eorum. Nam si spiritualium eorum participes facti sunt Gentiles, debent et in carnalibus ministrare illis. Hoc igitur cum consummavero, et assignavero eis fructum hunc, per vos proficiscar in Hispaniam. Scio autem quoniam veniens ad vos etc.* (Ad Rom. cap. XV, v. 23 ad 29). San Paolo portò le raccolte elemosine a Gerusalemme; ma colà gli avvenne quella serie di casi che terminò colla deportazione a Roma. Se poi abbia eseguito il suo disegno, niuno storico monumento lo comprova. San Gerolamo, commentando il capo V di Amos, lo afferma: lo afferma anche san Giovanni Crisostomo nella settima omelia sopra san Paolo: *Cum igitur biennium Romæ exegisset in vinculis, tandem dimissus est, deinde in Hispanias profectus.* — Così la pensa Teodoreto nel commentario alla seconda epistola a Timoteo, capo ultimo: *Quando appellatione usus Romam a Festo missus, defensione audita, fuit absolutus, et in Hispaniam profectus est, et ad alias gentes excurrens, eis doctrinæ lucem attulit.* E nel commentario al salmo CXVI dice che san Paolo *in Italiam venit et in Hispaniam pervenit, et insulis, quæ in mari jacent, utilitatem attulit.* Checchè ne sia, se penetrò in paesi occidentali relativamente all'Italia, come l'eroica attività dell'Apostolo e la frase di san Clemente ci induce a ritenere, qualunque poi fossero quelle regioni, ciò, ripeto, non potè aver luogo se non dopo lo scioglimento della sua causa portata al trono di Nerone.

tirio sotto *i consoli* è un ascrivergli un'espressione che pecca di tautologia e nulla determina (1). Ragion vuole pertanto che sotto quella denominazione si ravvisino magistrati aventi una storica specialità, per cui il solo così indicarli bastasse ai tempi dello scrittore per farli ricordare. Ora sappiamo che Nerone, preparandosi ad una escursione in Grecia, istituì in vece sua governatori provvisorii nella capitale, e che ne stette assente dalla fine dell'anno 66 all'autunno del 67. Siccome poi quel tiranno si trucidò ai 9 di giugno del 68, mentre i due Apostoli riportarono la corona del martirio ai 29 dello stesso mese, durando ancora il suo impero, ne discende necessaria l'illazione che ciò dovette accadere precisamente nell'anno 67 dell'era nostra. Richiamata qui la tesi già comprovata che san Pietro si trovò a Roma nell'anno 42, conchiudiamo essere conforme alla storia la tradizione dei venticinque anni del suo episcopato romano: secondo assunto che intendevasi di convalidare contro i neoterici.

Tuttavia, nè l'anno del primo viaggio di lui in Roma, nè la durata di cinque lustri del suo pontificato, sono i punti che maggiormente sia loro a cuore di impugnare. Al terzo più tosto, cioè alla gloria della Chiesa di Roma d'avere a fondatore il Capo degli Apostoli, s'indirizzano specialmente i tentativi della polemica protestante. Che la cristiana antichità tutta ne sia mallevadrice, nulla importa: gli eretici ne rigettano audacemente l'autorità, proclivi ad ammettere o inventare le più assurde ipotesi, purchè alla capitale dell'orbe cattolico si neghi quella rilevantissima prerogativa. Ma ad onta dei loro sforzi, per una mente non travolta da inimicizia verso la santa Sede, ad ogni specioso ragionamento prevarrà sempre l'irrefragabile testimonio dei sinceri e meglio istrutti scrittori che vissero prossimi o a non molta distanza da quel fatto, e poterono da pure sorgenti attingere le notizie che il tempo e lo spirito di parte non avevano ancora intorbidate. Fra questi annoveriamo l'illustre sant'Ireneo che fiorì nel primo secolo, soggiornò a Roma, e riverente estimatore della tradizione ecclesiastica, sottili dili-

(1) Taluno tradusse *imperatorum*, con manifesta amfibologia; *gubernatorum* rendeva meno imperfettamente il concetto dell'originale.

genze impiegò per accertare colla scorta de' sacri dittici e d'altri monumenti la serie dei Sommi Pontefici. Eusebio ne riporta un frammento in cui è tessuta la loro successione; e fanno al proposito le seguenti parole: *Fundantes itaque et ædificantes beati Apostoli Ecclesiam, episcopale ministerium Lino tradiderunt.* *Θεμελιώσαντες οὖν καὶ οἰκοδομήσαντες οἱ μακάριοι ἀπόστολοι τὴν Ἐκκλησίαν, Λίνῳ τὴν τῆς ἐπισκοπῆς λειτουργίαν ἐνεχείρισαν* (1). Siccome è incontrastabile che Lino occupò soltanto la Sede di Roma, perciò la *Chiesa* qui rammentata è evidentemente la romana. E che pei *santi Apostoli* che ne posero le fondamenta e sovr'esse l'eressero, sebbene non li dichiarasse per nome, Ireneo intendesse Pietro e Paolo, risulta manifesto da altro luogo dello stesso Padre anch'esso riferito testualmente dal vescovo di Cesarea. *Τοῦ Πέτρου καὶ τοῦ Παύλου ἐν Ῥώμῃ εὐαγγελιζομένων καὶ θεμελιούντων τὴν ἐκκλησίαν. Petro et Paulo Romæ evangelizantibus et Ecclesiam fundantibus* (2).

Il medesimo storico, accuratissimo collettore della erudizione de' tre secoli del Cristianesimo a lui anteriori, ci conservò un frammento di lettera di Dionigi vescovo di Corinto, ove rammenta qual cosa notoria, che a Pietro e Paolo andava debitrice di sua origine la Chiesa di Roma non meno che quella di Corinto (3).

A tali autorità dei primi secoli, le quali accennano indistintamente alla predicazione di Pietro e di Paolo in Roma, soggiungiamo quella del papa Gelasio, che nel suo decreto emanato nel Concilio colà radunato nel 494 così si esprimeva in faccia agli eretici: *Quamvis universæ per orbem catholicæ Ecclesiæ unus thalamus Christi sit, sancta tamen romana, catholica et apostolica Ecclesia nullis synodicis constitutis ceteris ecclesiis prælata est, sed evangelica voce Domini et Salvatoris nostri primatum obtinuit, Tu es Petrus, inquientis, et super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam, et portæ inferi non prævalebunt adversus eam: et tibi dabo claves regni cœlorum: et quæcumque ligaveris super terram, erunt ligata et in cœlis; et quæcumque solveris super terram, erunt soluta et in cœlis* (4). *Cui data est etiam societas beatissimi Pauli*

(1) Euseb., *Hist. Eccles.*, lib. V, cap. 6.
(2) Ibid., lib. V, cap. 8.
(3) Ibid., lib. II, cap. 25.
(4) Matth. XVI.

apostoli vasis electionis, qui non diverso, sicut hæretici garriunt, sed uno tempore, uno eodemque die, gloriosa morte cum Petro in urbe Roma sub Cæsare Nerone agonizans, coronatus est, et pariter supradictam sanctam romanam Ecclesiam Christo Domino consecrarunt, talemque omnibus urbibus in universo mundo sua præsentia atque venerando triumpho prætulerunt.

Ma se san Paolo lavorò nel campo di san Pietro, questi vi penetrò pel primo; predicò cioè Paolo e molto s'affaticò a dilatare il regno di Cristo in Roma, è vero, ma Pietro lo avea stabilito; Pietro avea gettato il seme, e questo germogliava già quando Paolo lo inaffiava co' suoi sudori. In una parola, san Pietro è a tutto rigor di termine il padre della società de' fedeli che sorse, crebbe e moltiplicossi in Roma. E come tale fu costantemente riputato dall'unanime consentimento de' cattolici. Non ci spediremmo così presto se imprendessimo a recarne una ad una le prove: basteranno allo scopo nostro le poche seguenti.

Il Cesareense nel sovra allegato capitolo decimoquarto del secondo libro della sua *Storia ecclesiastica,* ragionando di proposito della predicazione di san Pietro in Roma, ne parla in guisa da mostrare che questi non vi fu da altri prevenuto, e che la dottrina da lui annunziata vi apparve affatto nuova. Sedotti da Simon Mago i Romani erano caduti nella demenza di onorarlo come un Dio ed erigergli una statua. *Sed hæc* (prosegue lo storico) *non diu ex voto illi fluxerunt. Confestim enim ipsis Claudii Augusti temporibus benigna et clementissima Dei providentia fortissimum et maximum inter apostolos Petrum, et virtutis merito reliquorum omnium principem ac patronum, Romam adversus illam generis humani labem ac pestem perducit. Qui tamquam strenuus divinæ militiæ ductor cœlestibus armis munitus, pretiosam illam lucis intelligibilis mercem ab oriente ad eos qui versus occasum habitabant detulit: lucem ipsam et salutarem mentibus doctrinam, regnum scilicet cœlorum, eis annuncians.* E sul principio del capitolo seguente ripete la stessa tradizione, rinforzandola con altre circostanze. *Igitur, cum Dei doctrina Romanos adventu suo (Petrus) illustrasset, Simonis quidem vis ac potentia cum ipso simul auctore brevi extincta atque deleta est.*

Tantus autem veritatis fulgor emicuit in mentibus eorum qui Petrum audierant, ut parum haberent semel audisse, etc. Ora, io soggiungo, se prima di san Pietro da altri, e molto più se da un Apostolo, fosse stato annunziato in Roma il Vangelo, Simon Mago non sarebbe riuscito a spacciare le sue menzogne e arrolarsi tanti e sì ciechi seguaci; avrebbe avuto a lottare coi cristiani già istrutti, e più ancora cogli evangelizzanti. Nè Eusebio avrebbe potuto affermare che il principe degli Apostoli recò d'oriente in occidente il prezioso tesoro della celeste dottrina, se precedentemente vi era stata promulgata; e che, come narra in seguito, i fedeli in Roma non erano contenti di averla una sola volta (*εἰσούπαξ*) udita, e però insistettero perchè s. Marco, discepolo di s. Pietro, la mettesse in iscritto (1). Era in oltre ferma opinione ai tempi dello storico, e i commentatori l'adottarono corroborandola colla critica, che la Babilonia da cui è datata la prima epistola di Pietro fosse Roma, così chiamata per ragioni addotte dagli interpreti; chè già san Pietro non ebbe mai residenza nella famosa città de' Caldei (2).

Vedemmo più sopra che Orosio, il quale doveva aver raccolto informazioni genuine, datava il Cristianesimo in Roma dall'arrivo di san Pietro colà: *Exordio regni Claudii* (giova ripeterne le parole) *Petrus Romam venit... atque exinde Christiani Romæ esse cœperunt.* Cioè cominciarono nell'anno 42 dell'era nostra per le cose antecedentemente discorse. E però riesce ovvia la ragione del trovarsi indicata una florida cristianità, quando circa sedici anni dopo dalla Grecia, e probabilmente da Corinto, san Paolo indirizzava a quei fedeli la sua epistola, che è al tempo stesso il più antico documento che ne dia indizio.

Invano Samuele Basnage, prendendo a strettissimo rigore letterale la distinzione dell'apostolato ai circoncisi da quello agli incirconcisi che l'Apostolo delle Genti accenna scrivendo ai Galati (3), sperò impugnare la possibilità che Pietro reggesse l'episcopato romano, perchè in tal caso, egli concludeva, Pietro sarebbe stato principalmente pastore de' Gentili, non de' Giudei, siccome voleva l'assegnata distin-

---

(1) Ibidem. (2) Vide ibid., et not. Valesii. (3) Cap. II, v. 7 et 8.

zione, mentre Roma era pagana. Imperocchè sappiamo indubitatamente che ai tempi di Claudio, anzi prima, molti Ebrei eransi stanziati in quella metropoli, ed aveanvi per domicilio un quartiere determinato. Ed ecco che Pietro anche in Roma sedeva in mezzo a' circoncisi da evangelizzare e convertire, e questi potevano divenire occasione e ajuto ad illuminare gli etnici. In secondo luogo (e ciò importa ancor più), l'obbiezione del predicante di Bayeux era stata preveduta e sciolta da s. Gerolamo, dove, interpretando quel passo, osservò che una tal divisione di fatiche apostoliche importava che Pietro dovesse particolarmente applicarsi a catechizzare i Giudei, e Paolo i Gentili; non già che si abbia qui a intendere una missione esclusiva a favore di quelli o di questi. In fatti, lo stesso san Pietro si dichiarava chiamato a predicare ai primi e ai secondi: su di che si ragguaglino i capi decimo e quindicesimo degli Atti Apostolici. Ed all'incontro veggiamo l'Apostolo del gentilesimo volgersi primieramente a' Giudei, e dar cominciamento alla predicazione col presentarsi nelle sinagoghe. Nè ciò basta; ma, giusta i dati cronologici della tradizione posti a parallelo colla narrazione di s. Luca, san Pietro era stato a Roma molto tempo innanzi che i due Apostoli si circoscrivessero le loro fatiche. Ma udiamo a questo proposito il santo Dottore. Nel commentario all'epistola ai Galati, arrivato al passo sovracitato così ragiona: *Occulta hìc oritur quæstio. Quid igitur? Petrus si invenisset ex Gentibus, non eos adducebat ad fidem? Aut Paulus si ex circumcisione aliquos reperisset, non eos ad Christi baptismum provocabat? Quæ ita solvitur, ut dicamus, principale singulis in Judæos et Gentes fuisse mandatum; ut qui defendebant legem, haberent quem sequerentur; qui legi Gratiam præferebant, non deesset eis doctor et prævius. In commune vero hoc eos habuisse propositi: ut Christo ex cunctis Gentibus Ecclesiam congregarent. Legimus enim et a sancto Petro gentilem baptizatum fuisse Cornelium, et a Paulo in synagogis Judæorum Christum sæpissime prædicatum* (1).

Gli impugnatori della predicazione di san Pietro ai Romani s'appigliano ad ogni sofisticheria, anzi che inchinar la

---

(1) S. Hier. opera, ed. D. Joh. Martianay, t. IV, col. 241.

fronte alla unanime tradizione degli antichi. Se Pietro fu in Roma, perchè mai, oppongono, san Paolo nella epistola spedita colà, nella quale conchiude con tante salutazioni ai Cristiani, serba intorno a lui un assoluto silenzio? perchè la stessa omissione in quelle scritte da Roma agli Efesii, ai Colossesi, ai cittadini di Filippi, a Filemone, mentre pur rammemora tanti proseliti, amici, cooperatori? Meschino cavillo! Pietro poteva appunto in que' giorni essere lontano dalla sua sede, mentre, come notammo con altri e come accenna Origene, iniziato ivi il Cristianesimo, è probabile congettura il pensare che si recasse a predicare altrove, d'onde poi ritornasse verso il fine dell'impero di Nerone a sigillarvi la fede col martirio. E se era assente, il tacersi di lui da san Paolo nelle menzionate epistole non offre nulla di singolare. Quand'anche si fosse trovato in Roma, giusti motivi che oggi non sapremmo scoprire possono aver consigliata quella omissione: nè già sarebbe un buon ragionatore chi osasse sindacare in ogni punto la condotta franca e generosa dei due Apostoli coi minuziosi precetti della moderna etichetta.

Ma san Paolo si lagnava con Timoteo, che, dovendo comparire a difendersi, nessuno lo avesse assistito: *In prima mea defensione nemo mihi adfuit, sed omnes me dereliquerunt* (1). Dunque san Pietro non fu, non predicò a Roma; altrimenti avrebbe soccorso il suo compagno nelle fatiche dell'apostolato. Altro sutterfugio non men frivolo del precedente.

Perchè san Pietro fosse e predicasse a Roma, non era indispensabile che vi predicasse e vi fosse quando san Paolo si difendeva innanzi a Cesare, come è evidente dal riscontro dell'epoca dell' arrivo di Pietro e della deportazione di Paolo, per la causa d'appello, a quella città. E vi fosse anche stato: poteva Pietro, a tenor delle leggi, non essere persona competente, quindi nè obbligato, nè idoneo giuridicamente a prestarsi a tale officio. Il verbo *adesse,* che fra gli altri sensi tropologici aveva quello di soccorrere coll'opera e col consiglio, nel linguaggio forense si adoperava a significar difesa, tutela, patrocinio giudiziario. *Hinc sæpe ponitur pro ab aliquo stare, defendere, tueri : et præcipue dicitur de ora-*

---

(1) II. ad Tim. cap. IV, v. 16.

tore et advocato qui clientis causam defendit, et præsidio est, assistere, difendere, favorire. Così il Forcellini all'articolo *Adsum*. In niun caso pertanto dalla querela di san Paolo si può inferire che san Pietro non sia stato e non abbia mai predicato in Roma, come vorrebbero gli avversarii della santa Sede (1).

Si scandaglino pure i monumenti della antichità cristiana: vi si troverà bensì la posteriore cooperazione di san Paolo nel campo mistico della Chiesa di Roma già dissodato da Pietro; ma non si riscontrerà che altri siasi arrogata od abbia ricevuta la lode d'essere stato il fondatore di quella società di fedeli, che altri l'abbia prima di Pietro governata. E però sono ridevoli le supposizioni affatto arbitrarie di chi va imaginando che qualche discepolo di Paolo, Andronico o Giunio, per esempio, Aristarco o Narciso, fosse primo propagatore del Vangelo ai Romani. Se le Chiese matrici di Gerusalemme, Alessandria, Antiochia (riflette giudiziosamente il dottor Stenglein) conservarono nei dittici con tanta diligenza ed accuratezza la serie dei loro primi pastori, così che non possiamo avventurarci di rigettarla senza annullare ogni storica autorità, perchè pretenderemo poi che la sola tradizione riguardante la successione dei Papi sia immeritevole di fede? perchè il solo clero romano sarà stato negligente in un articolo sì importante? Grave riflessione che, presentandosi al pensiero del vescovo danese Mynster, sebben protestante, lo indusse (come ne assicura il testè citato teologo) a rispettare la tradizione che siam venuti rammentando. Ma questa lealtà è un'eccezione: una prevenzione sinistra s'impadronisca di una mente, un sistema preconcepito la predomini, e il dotto che ne è cattivato rinunzierà al buon senso più tosto che all'errore di cui vorrebbe persuadere sè, persuadere gli altri.

GIUSEPPE COSSA.

---

(1) Nel passo or ora allegato monsignor Martini intende per *prima defensio* una prima comparsa innanzi Nerone durante la seconda prigionia. Sia pur così: l'obbiezione e lo scioglimento di essa stanno del pari con tale interpretazione.

BIBLIOGRAFIA.

IL CONFESSORE DIRETTO

Secondo la Dottrina dei Santi, o Raccolta di alcune operette sulla retta amministrazione del Sacramento della Penitenza di san Carlo Borromeo, di san Francesco Saverio, di san Filippo Neri, del V. Giovanni d'Avila, di san Francesco di Sales, del beato Leonardo da Porto Maurizio e di sant'Alfonso Liguori, per cura di Giovanni Finazzi, *Canonico Teologo della Cattedrale di Bergamo.* — Bergamo, dalla stamperia Mazzoleni, 1847.

Questa raccolta di pratici ammaestramenti lasciatici dai personaggi più eminenti nella scienza e nella pietà sacerdotale su una delle funzioni più importanti del ministero pastorale, non può essere accolta che col massimo favore da tutti coloro che sono preposti alla cura delle anime. Quanto a noi, crediamo di non poterla meglio raccomandare che col riprodurre la Prefazione, ove il chiarissimo e reverendissimo Editore espone il fine che si prefisse, e accenna il pregio degli opuscoli insieme riuniti. Udiamo adunque lui stesso.

— « Se tutti i fedeli (fu già detto con molto senno (1)) fossero anche a' dì nostri confessati e diretti da un *san Carlo Borromeo*, da *san Francesco Saverio*, da *san Filippo Neri*, da *san Francesco di Sales* e da altri simili, essi non sarebbero certo mal confessati nè mal diretti; d'altra parte se tutti i Confessori, e specialmente i principianti, potessero dire a sè medesimi: Io confesso come *san Carlo*, come *san Filippo Neri*, come *san Francesco di Sales*; io seguo le stesse regole colle quali essi santificarono sè medesimi e tanti altri; certamente che tali confessori non si farebbero del loro santo ministero un soggetto di scrupolo o di rimorso. » Or qual è il mezzo di far rivivere in certo modo questi gran direttori di anime, e di rimetterli nel tribunale della Penitenza? Uno solo, che sta in nostro potere; ed è di porre in mano ai Confessori gli scritti di questi gran Santi, senza aggiunta o diminuzione di sorta, senza verun mutamento o commentario. E questo appunto, e non altro, è ciò che ci siamo proposti di voler fare in questa nostra publicazione. Il libro, che offriamo ai nostri confratelli di ministero, col titolo di *Confessore diretto secondo la dottrina dei Santi*, non è già un metodo di direzione secondo le norme di un san Carlo, di un san Francesco di Sales e d'altri sì fatti; ma è il metodo stesso, lo spirito, l'insegnamento, la pratica di questi Santi, sì riputati nella scienza delle anime, come fedelmente risulta dalle loro medesime Opere, a quest'uopo da lor publicate. Pertanto (noi lo direm

(1) Gaume, *Manuel des Confesseurs etc.* Pref.

schiettamente) non ci ha pure una parola del nostro in tutta questa compilazione. Ci saremmo, a dir vero, vergognati se, in affare sì dilicato e di tanto rilievo, avessimo creduto di farci avanti, per recare noi pure, quali che fossero, i nostri medesimi pensamenti in mezzo alle solenni dottrine di questi insigni e venerabili Maestri. Noi non abbiamo dunque fatto altro che raccogliere ed ordinare in un volume queste diverse Operette; e perchè si potessero più facilmente avere a mano de' giovani confessori, e perche così unite le une le altre si rischiarassero e rinforzassero, e facessero insieme tutto quel peso di autorità, che siamo soliti di attribuire a così grandi ed esemplari ministri della Penitenza.

Or prime, fra le Operette quivi raccolte, vengono le *Avvertenze di san Carlo Borromeo ai Confessori;* che diamo intere e genuine, colle importanti aggiunte pei Curati ed altri Confessori della città e diocesi, quali appunto si trovano nella *IV parte degli Atti della Chiesa Milanese*, nella edizione di *Bergamo* del *Santini.* Il nome solo di questo grande ristoratore dell'ecclesiastica disciplina potrebbe bastare a farci ricevere con ogni rispetto codeste Avvertenze, e a farcele riguardare come altrettante regole di sicura condotta. Ma ormai non è più lecito considerarle semplicemente come documenti di quel grande Arcivescovo. Basta richiamarsi alla mente come i Vescovi e i Pontefici le abbiano accolte e raccomandate, per conchiuderne che la Chiesa vi abbia al tutto riconosciute le sue massime e le sue regole, e che essa come tali le propone ai ministri della Penitenza e le vuole da loro esattamente osservate. Non appena di fatti il zelante Arcivescovo, inerendo a un decreto del Concilio Provinciale III, ebbe publicate codeste Avvertenze per uso de' Confessori della sua diocesi, che, considerando i frutti assai copiosi che ne potrebbe derivare, ove da tutti generalmente i confessori fossero conosciute, pensò di proporle a tutti i vescovi suoi suffraganei, radunati nel Provinciale IV, acciò se fossero anche da loro trovate utili, con decreto dello stesso Concilio ne venisse solennemente adottata e prescritta la pratica. E i vescovi, trovatele degne di ogni approvazione, decretarono insieme che ciascheduno di loro nella propria diocesi « procurerebbe di farle con ogni diligenza osservare; » come fecero infatti coi replicati decreti nei loro Sinodi diocesani. Nè furono solo i vescovi delle nostre provincie ad avvalorare del proprio suffragio le Avvertenze del loro Metropolita; ma presto si unirono anche i vescovi di altre Provincie: come tra gli altri il *Bonomio* vescovo di Vercelli, che fu dei primi a recarle, qual legato apostolico, ai vescovi della Svizzera, e nella Germania superiore e nel Belgio; e il ven. *Bartolomeo de' Martiri* arcivescovo di Braga le fece, come pare, conoscere alle Chiese di Spagna; e *san Francesco di Sales* fu forse il primo ad adottarle nel suo Sinodo (1), e a metterle in pregio presso gli altri vescovi di Francia; i quali poi nei Comizii dell'anno 1655 si unirono, come è bene noto, a farle tra di lor publicare, ed a raccomandarne lo

(1) *Const. Sinod.*, an. 1608. — Ved. Bened. XIV, *de Synod. diœc.* L. XI, c. 2, n. 28.

studio ai confessori, onde « in esse apprendessero come sapersi regolare nel ministero della Penitenza (1). » Ma in nessun luogo per avventura le Avvertenze del nostro santo Arcivescovo furono così onorevolmente accolte e degnamente apprezzate, come nel centro stesso della cattolica Chiesa, in Roma; dove san Carlo era venerato qual altro Ambrogio, come una viva imagine degli antichi Padri, come un perfetto modello dei sacri Pastori. E, a non dire di alcune prime edizioni, che ivi se ne son fatte, solennissima sopra tutte fu quella, che ne preserisse il sommo pontefice *Innocenzo XII*, per mezzo del suo vicario il cardinal *Carpegna*. Il quale, proponendo ai Confessori queste Avvertenze (2), come altrettante regole « che essi dovrebber seguire nel loro offizio, » dichiara « che non si possono già dir nuove, mentre quel santo Prelato le cavò dalle viscere della più antica disciplina della Chiesa, e dagli arcani della più sana dottrina, anzi dalla natura medesima del Sacramento della Penitenza. » Quindi gli esorta a nome dello stesso Pontefice, e intìma loro, come a figli di obbedienza, « di leggere e rileggere queste sacre leggi e savissimi avvertimenti, e di averli di continuo tra le mani come una *regola d'oro;* » « onde ciascuno di essi, con l'esemplare pietà della vita, e colla prudente direzione de' consigli, e colla vera e soda dottrina fondata nei sentimenti e nella pratica dei santi Padri che col lume del cielo ressero il popolo cristiano, e non colle nuove e poco ben fondate opinioni, faccia per modo che nel giorno de' conti possa dir con franchezza al sovrano Giudice e Padre delle anime: *Quando io era con essi, io li custodiva nel nome tuo. Ho conservato quelli che a me consegnasti, e nessuno di essi è perito, eccetto il figlio di perdizione.* » Nè men sollecito a seriamente raccomandarle fu il pontefice *Benedetto XIII;* il quale nel *Concilio Romano* dichiarò formalmente, che « i vescovi non concedessero la facoltà di udir le confessioni, nemmeno ai Regolari, comunque per altro per iscienza e perizia potessero parer idonei, se non constasse insieme che essi fossero istrutti anche nelle approvatissime Avvertenze date da san Carlo ai Confessori (3). » E il pontefice *Benedetto XIV*, riconoscendo esso pure la singolare importanza di queste Avvertenze, nel discorso che tenne al Concistoro de' Cardinali all'occasione di intimare il Giubileo dell'anno 1749, protestava: « che, chiamati a sè d'intorno i sacerdoti destinati a ricevere le confessioni, gli avrebbe all'uopo istruiti non altrimenti che colle parole e colle sentenze, che si ritrovano in questo stesso libro di san Carlo; » e facea voti, che tutti i Confessori « lo avessero frequentemente alle mani, sicuri di coglierne grandissima utilità, e di trovarvi quei rimedii efficacissimi per guarire tutti i mali delle anime, che il santo Arcivescovo attinse dalla sanissima dottrina de' Canoni e de' santi Pa-

(1) *Cler. Gall. Comit.* 1655. *Epist. ad omn. Regni Episcopos.*

(2) *Lettera prem.* alle *Avvertenze di san Carlo,* stampate in Roma d'ordine del Pont. Innoc. XII l'an. 1700.

(3) *Conc. Rom.* Tit. XXII, C. 2.

dri (1). » Le quali testimonianze, per verità solennissime, abbiamo creduto di doverle qui riferire, perchè meglio si avverta la gravissima e perenne autorità, che godono nella Chiesa cattolica queste Avvertenze di san Carlo; e perchè quindi tutti i Confessori ne facciano la debita stima, e se le tengano continuamente dinanzi agli occhi, quale norma principalissima del lor ministero; onde tutti, come già si augurava nel publicarle il nostro Santo (2), « amministrino il Sacramento della Penitenza con quel frutto, che esso può fare ne' penitenti, che è la vera emendazione della vita; e non manchino in negozio di tanta importanza, con carico delle proprie coscienze, della debita diligenza, come è da temere grandemente in questo sieno colpevoli molti, vedendosi universalmente così poca emendazione in quelli, che tanti e tanti anni sono venuti a questo Sacramento. »

Seguono quattro lettere di *san Francesco Saverio.* Queste preziose reliquie dell'anima del grande Apostolo delle Indie erano specialmente fra noi conosciute per la bella versione latina, che ne fece tra gli altri il *P. Tursellino.* Veramente il più di queste lettere, che ci rimasero del *Saverio*, sono istoriche, come con suo grande diletto potrà vedere chi si invoglierà di leggerne l'intera raccolta; ma molte anche sono di argomento morale; fra le quali pensiamo che saranno trovate singolarmente notevoli per documenti di cristiana prudenza le quattro che abbiamo scelte, quelle massimamente assai famose scritte dal Santo al *P. Barzeo*, quando partiva per la missione di *Ormuz*, onde additargli i mezzi da poter cogliere frutti abbondanti dal suo ministero. Nel riprodurre poi queste lettere, abbiamo creduto di poterci a preferenza valere della moderna traduzione italiana del *P. F. Amici* monaco olivetano, publicata in Ascoli nel 1828, coi tipi di *Luigi Cardi.* E ben speriamo (a dirlo colle parole del nostro volgarizzatore) che esse si troveranno « piene del miglior sugo delle sublimi dottrine del grande Apostolo, un fonte inesausto e perenne di spirituali concetti, e una scuola teorica e pratica di virtù e di perfezione per ogni cristiano, e molto più per ogni ecclesiastico, che desideri occuparsi con frutto nella cura delle anime. »

In seguito vengono i Documenti ed esempi di *san Filippo Neri.* E questi non abbiamo fatto altro che estrarli alla lettera dalla Vita del *P. Bacci*; riducendoli, come meglio ci parve, sotto diversi capi, secondo che sembrava richiedere l'ordine delle materie. L'edizione, che ci accadde di dover seguire, è una di *Brescia* per gli eredi *Rizzardi* del 1706. Crederemmo poi di far torto al concetto strardinario che gode nella Chiesa un sì gran direttore di anime, se pur credessimo di dover accennare alla somma autorità e illimitata confidenza, che ci deve ispirare un Santo di tanta virtù e dottrina, e tutto insieme fornito di così singolare esperienza, e di lumi

---

(1) Bened. XIV. In *Alloc. ad S. R. E. Card.*, hab. die 5 maii an. 1749.
(2) *Avvertenze ai Conf.* Proem.

e di grazie così particolari, per attirare, convertire, dirigere e stabilire nel bene ogni maniera di penitenti. Veramente, come fu già avvertito (1), da alcun fatto particolare di questo sì illuminato maestro di spirito non si potrà sempre prendere una norma generale per la condotta di tutti i confessori. Ma quando agli esempi, come è d'ordinario, s'aggiungono sui punti più principali del ministero formali e pratici documenti per tutti indistintamente i confessori, ben possiamo conformarvici con ogni maggior fiducia, sicuri di tenere alla pratica di uno de' più venerati direttori delle anime, che s'abbia avuto la Chiesa.

Appresso ci parve di poter qui riprodurre quattro Lettere scelte tra le molte che abbiamo del ven. *P. M. Giovanni d'Avila*, tradotte dallo spagnolo in toscano dal *P. F. T. Botonio*, secondo l'edizione di Brescia, per *C. Gromi* del 1728. A tutti è noto che uomo veramente apostolico fosse il *P. d'Avila*; e come egli passasse tutti i suoi giorni, seminando dal pulpito la divina parola, e raccogliendone copiosi frutti nel confessionale. Non può quindi essere senza grande vantaggio il raccogliere ed ascoltare i consigli di un uomo di tanto zelo e di tanta esperienza; e pur fosse che molti, fatti a parte del medesimo spirito di evangelica discrezione, ne potesser dividere il bell'elogio, che si è scritto di lui (2): « Che nessuno seguitava a confessarsi seco, che non mutasse o non migliorasse la vita. »

Dopo vengono gli *Avvertimenti di san Francesco di Sales*. Nè sarà bisogno di dire altro per raccomandare questi documenti, quando si ha detto, che sono usciti della penna di quel soavissimo fra i maestri di spirito, e che egli medesimo « gli ha messi insieme, » per presentargli ai Confessori della sua diocesi, « onde ajutarli in questo loro esercizio. » Si trovano fra le sue lettere, ed anche in alcune speciali edizioni, come tra le altre in una di *Parma* del 1764 pei fratelli *Borsi*, di cui ci siamo valuti per questa ristampa. Troppo scarsi a dir vero ci potrebber parere questi avvertimenti; ma bastano intanto a darci come un'idea dei principali avvisi di così grande maestro per la pratica del ministero. E benedetti tutti i Confessori, che avranno posto ogni studio per conformarsi alle massime ed allo spirito di questo grande ristoratore della pietà dei tempi moderni; di questo insigne modello di carità, di dolcezza, di pazienza, di zelo; di questo così profondo e affettuoso conoscitore del cuore umano, delle sue miserie, delle sue malattie, de' suoi rimedii; a dir breve di questo così rinomato direttore delle anime, che fu tutto insieme di una santità così amabile, e di modi così attraenti per farla ad altri amare!

Venendo più vicino ai nostri tempi, abbiamo trovato di dover porre in questa raccolta due lodati opuscoli, il *Discorso mistico e morale*, e il *Trattato della confessione generale del B. Leonardo da Porto Maurizio*. Se ne son fatte varie edizioni; e noi ci siamo serviti della recente di

---

(1) *Sacerdote santificato nella retta ammin. della Penit.*

(2) *Ristretto della vita del P. M. d'Avila* premess. alle lett. nell'ediz. sudd.

Bergamo del 1830, per la tipografia *Mazzoleni.* Chi conosce alcune cose della vita di questo servo di Dio, e il grande frutto che ei fece nelle nostre provincie colle sue apostoliche fatiche, non sarà difficile a riconoscere quanta fiducia si meritino questi scritti, che racchiudono come lo spirito e il succo delle massime e delle pratiche costantemente tenute nelle sue missioni da questo degno ministro, che *sant'Alfonso Liguori* ricorda con rispetto ed elogio, chiamandolo « il gran Missionario de' suoi tempi. »

Ora, come era ben naturale, a chiuder la serie di queste Operette viene egli stesso *sant'Alfonso Liguori* colla sua *Pratica del Confessore.* Ciascuno sa come il santo Moralista de' nostri giorni, oltre alla sua Opera grande di Morale, scrivesse anche un compendio di essa, in italiano, intitolato *Istruzione e pratica pei Confessori*, e in latino *Homo apostolicus*; e di questo stesso un altro più breve compendio in italiano, col titolo di *Confessore per la gente di campagna.* Nè pago di avere scritto tutti questi suoi libri, per sempre meglio facilitare, massime a' giovani ecclesiastici, lo studio e l'esercizio della morale, scrisse, com'egli dice, a compimento delle suddette *Istruzioni*, anche un'altra operetta, in latino e in italiano, intitolata la *Pratica del Confessore*, che noi qui appunto riproduciamo, secondo l'edizione di *Torino* del 1829 per *Giacinto Marietti.* Or chi non comprende di quanta importanza ed utilità debba essere questa operetta del nostro Santo, massime pei novelli confessori, che sono in sullo scegliere le più discrete e sane pratiche del ministero? Perchè, se nell'opera grande ed anche più o meno nei sovradetti compendii, egli talvolta espone semplicemente le diverse opinioni coi lor fondamenti e sostenitori, onde altri secondo la lor prudenza giudichino di che peso s'abbiano a tenere (1); qui al contrario generalmente viene alla pratica, e porge, a così dire, il frutto non solo delle sue teologiche risoluzioni, ma più ancora il criterio della sua esperienza e de' suoi lumi; onde stimiamo che questa sia l'ultima conclusione della scienza del teologo ed insieme della sapienza del Santo (2). Però non è maraviglia se questa preziosa operetta (al dire dell'Autore delle *Riflessioni sulla santità e dottrina di sant'Alfonso* (3)) « fece gran senso, e tale ammirazione si attirò da per tutto, che si aggiunse, a dire de' più savii, che il santo Autore aveva avuto in dettarla una speciale assistenza del suo Angelo tutelare. Non vi si lusinga il peccato, ma si eccita il peccatore ad abborrirlo ed a ricorrere a Dio con fiducia. Spira quest'Opera un'unzione di Dio. Essa è tutta carità, tutta dolcezza, tutta moderazione. »

E veramente, dopo i suffragi così solenni e generali, che ottennero dai Sommi Pontefici gli insegnamenti morali di *sant'Alfonso*, non possiamo esitare a ridurli con lui alla pratica; nella piena fiducia, che, tenendosi

---

(1) Vedi *Monitum ad lectorem*, posto dopo la Prefazione all'Opera grande ed anche alla Istr. e Prat. — *Ceterum, benigne lector, te admonitum volo, etc.*

(2) Vedi *Pratica del Conf.* Proem.

(3) Part. II, Clas. I, art. I.

sulle sue orme, schivati gli estremi, sapremo cogliere nel giusto mezzo di una sana e sicura dottrina (1). Nè v'è a temere (come già fece notare il chiaro Autore della *Giustificazione della morale di sant'Alfonso*), « che coloro, i quali non conoscono alcun principio nè regola alcuna nell'esercizio del santo ministero, sieno per giovarsi della morale di questo Santo per giustificare la lor colpevole rilassatezza; essendovi una differenza ben grande tra la pratica di questo dotto e zelante Missionario e il contegno di cotesti dispensatori infedeli, che, senza richiedere le disposizioni dalla Chiesa prescritte, e senza verun discernimento, ammettono a partecipare delle cose sante chiunque lor si presenti nel sacro Tribunale. » Ben lontana da questa fu la dottrina e la pratica del nostro Santo; che al dir dei Pontefici (2) « a' nostri giorni rifulse come stella luminosissima a rischiarar colla voce e cogli scritti la retta via agli erranti: » degno per ogni rispetto che colle parole di santa Chiesa noi supplichiamo, di poter essere *ammaestrati da' salutari suoi documenti* non meno, che *de' suoi esempi corroborati* (3).

Poichè poi *sant'Alfonso* in fine della sua *Pratica*, a modo di Appendice, stimò di unir le *Proposizioni condannate* da' sommi pontefici *Alessandro VII* ed *Innocenzo XI*, onde in esse i novelli teologi avessero sempre sott'occhio come i limiti necessarii, entro ai quali il giusto rigore e la discreta condiscendenza vogliono essere circoscritti: abbiam noi pure creduto di potervi aggiungere come a complemento gli autorevoli ammonimenti, caldamente inculcati a tutti i Confessori, de' due fra gli ultimi sommi pontefici *Benedetto XIV* e *Leone XII*. I quali tanto più opportuni sembrano poter venire in fine di questo nostro libro, in quanto che essi racchiudono come la somma di ciò, che la Chiesa ne' suoi Concilii e Rituali specialmente ricorda ai Confessori, e confermano inoltre mirabilmente tutte le massime di saviezza e di discrezione, che i nostri Santi seppero così bene ridurre alla pratica del ministero.

Ora non dubitiamo che tutti i nostri venerandi fratelli debbano di buon animo porsi all'attenta lettura di così savie e salutari istruzioni. Nè veramente si saprebbe indicare in quali altri libri, meglio che in questi dei nostri Santi, possano i sacerdoti ministri della Penitenza attingere « la cognizione non tanto speculativa delle dottrine, ma, ciò che più importa, la pratica e il modo manuale di usarle, con saper applicare le regole generali ai casi particolari, nel che sta tutto il forte della scienza morale » (4). Ma per imbeversi rettamente di tutti i loro principii, per informarsi alle vere norme della loro pratica, non basta leggere semplicemente una dopo l'altra queste diverse Operette; bisogna attentamente e con riposato giudizio raffrontarne una coll'altra; e considerare i diversi aspetti, sotto cui

---

(1) Vedi *Lett. past. del Card. De Rohan-Chabot arciv. di Besanz.*, 5 lug. 1831.

(2) Pius VII. In Decret. *An. tuto*, etc. dat. 12 kal. jan. 1815.

(3) Orat. ut in Missa *s. Alfonsi de Liguori.*

(4) B. Leonardo, *Disc. Mist. Mor.* n. XXVI.

sono proposte le stesse dottrine, e trattate, se accade, le stesse quistioni. Nè sarà senza frutto di compiuta sapienza il trovare come altri esponga ciò che uno avrà solo accennato; uno ponga i principii, l'altro più o meno ampia l'applicazione; uno tratti la cosa per lo spirito, l'altro pel cuore; l'uno parli con rigor teologico, l'altro, e più spesso, con unzione di ascetico. Che se, per questi confronti, a tutti che ne faranno esperienza, risulterà pure una grande unità di dottrina, una piena uniformità di insegnamenti, come non dovrà aprirsi l'animo ad ogni maggior confidenza, come non esser tratti a riposare su tanta e sì solenne autorità? « Queglino camminano sicuramente, dicea *san Vincenzo de' Paoli*, i quali non s'allontanano dalla via, per la quale la folla de' saggi è passata. » Ora che s'avrà a dire, se questi saggi sono anche santi, e oltre a questo, lungamente sperimentati in quel medesimo ministero, di cui ci hanno lasciata la loro pratica e i lor documenti? Certamente quando si trova, che questi gran Santi, lontani tra loro di tempo e di luogo, pensarono tutti egualmente intorno al ministero della Penitenza, si può non convenire, che un medesimo spirito li animasse, lo spirito appunto di Colui, che disse: *Io sarò con voi tutto giorno; io sono accanto a quelli che m'invocano nella verità?*

Di che giova sperare (come fu già notato in somigliante proposito (1)), che nella leale considerazione dei documenti irrefragabili dei nostri Santi, sì il troppo rigido come il troppo indulgente abbiano egualmente a trovarvi un salutare temperamento. « L'uno non pretenderà di avere più di zelo per la gloria di Dio e per la salvezza delle anime, nè più di scienza delle leggi divine, di quella ne avessero un Borromeo, un Saverio, un Filippo Neri. L'altro non presumerà di avere più di essi viscere di pietà, o di conoscer meglio le ricchezze inesauribili della bontà divina verso i peccatori. » I sentimenti adunque di questi grandi uomini insieme raccolti dovrebbero essere come un limpido specchio ai direttori di anime, dove possano sottilmente esaminarsi, e riconoscere quegli eccessi di rigore o d'indulgenza, che rendono sì di frequente sterile, anzi pernicioso, il sublimissimo ministero della riconciliazione. Faccia il Signore che questo avvenga di tutti i nostri venerandi Confratelli. *E il Dio della pace, il quale ritornò da morte, pel sangue del testamento eterno, Colui, che è il gran Pastore delle pecorelle, Gesù Cristo Signor nostro, ci renda atti a tutto il bene, affinchè facciamo la volontà di lui, facendo egli in noi ciò che a lui sia accetto per Gesù Cristo, a cui è gloria ne' secoli de' secoli. Così sia* (2).

---

(1) *Annali delle Scienze Relig. di Roma*, vol. XIX, f. 55, an. 1844; annunziando il sovraccennato *Manuel des Confesseurs* del Can. *Gaume*, che ha dei lati di somiglianza col presente *Confessore diretto*.

(2) S. Paul. ad Hebr. cap. XIII.

ORIGINE DEL DIRITTO *che esercita il Capitolo della Chiesa cattedrale di Pavia, di amministrare il Sacramento del Battesimo a tutti i bambini della città e suoi borghi, dal giovedì santo sino alla domenica* in albis. — Pavia, nella tip. Fusi e Comp.°, 1847.

È ragionevole desiderio di pie persone di vedere in opere adattate alla comune capacità illustrati i riti e le discipline di ciascuna Chiesa: e però non possono non essere accolti con interesse da chi ama questo genere di istruzione, che pur dovrebbe star a cuore ad ogni fedele, i libri che spieghino or l'uno or l'altro punto di ecclesiastiche consuetudini. Fece quindi ottimamente il molto reverendo don Giovanni Bosisio, penitenziere maggiore della chiesa ticinese, in prendere a trattar succintamente di una sacra prescrizione di cui molti diocesani ogni anno ragioneranno senza conoscere l'origine e il motivo (1).

Il diritto di cui discorre consiste nella esclusiva facoltà del Capitolo della cattedrale pavese di battezzare in essa i bambini nati nella città e nei sobborghi tra la mezzanotte che precede il giovedì santo e quella della domenica *in albis* inclusive, i nati prima del definito periodo, ma non battezzati ancora; come pure di supplire le solenni ceremonie sacramentali per quelli a cui, atteso il pericolo di morte, fosse stato amministrato il battesimo nel detto intervallo privatamente; e in fine di conferire il sacramento a quelli altresì che, sebben venuti alla luce o avanti, o nel tempo indicato, non fossero stati per anco fino a tutta la domenica *in albis* rigenerati nelle acque salutari. L'estensione del territorio che soggiace a tale precetto è definita dai decreti episcopali riportati in fine dal disserente.

Qui non è il luogo di mettere a confronto colla consuetudine pavese il provedimento sancito nel 1576, celebrandosi fra noi il quarto Concilio provinciale, dall'immortale s. Carlo Borromeo, che, dovunque potè, cercò di ricondurre la sua Chiesa all'antica disciplina, o ne lasciò sentire l'incalzante desiderio che gli stava nell'animo. Intendo solo di riferire in breve il contenuto della citata dissertazione.

La sostanza della dissertazione può epilogarsi in pochi fatti fondamentali, che gioverà presentare succintamente in ordine inverso

(1) Il nome del chiarissimo Autore appare da una epigrafe dedicatoria posta in fronte all'operetta.

a quello seguito dall'autore, cioè risalendo dai nostri a' tempi antichi, perchè meglio appaja l'origine dell'accennato diritto.

Rimontando pertanto dall'episcopato del zelantissimo monsignore Luigi Tosi in addietro, troviamo in vigore e rammentato al clero e al popolo diocesano il diritto in discorso, nel modo col quale si esercita oggidì, fino al 1586, in cui il cardinale Ippolito Rossi lo registrava nelle sue prescrizioni sulla amministrazione de' santi Sacramenti, e lo qualificava siccome consuetudine antica. Le contravvenzioni durante questo periodo di oltre due secoli e mezzo furono rare e redarguite. Ma fra il decimoquarto e il sedicesimo secolo, in un'epoca e per motivo che si ignora, intervenne un cambiamento notabile nella pratica del privilegio, perchè, recandoci al mille e trecento, troviamo che due erano i tempi in cui il solenne battesimo conferivasi dal clero cattedrale, cioè la settimana *in albis*, e quella di Pentecoste, e due i battisterii a ciò destinati, quello di s. Giovanni *ad fontes* annesso alla chiesa matrice, e un altro nella vicina chiesa di s. Giovanni *domnarum*: al primo si portavano i battezzandi nella settimana *in albis*, al secondo nella settimana di Pentecoste. L'autorità esclusiva del capitolo della cattedrale, intesa colle due predette differenze disciplinari, scorgesi in verde osservanza dal secolo XIV, in cui varie chiese urbane erano da molto tempo insignite delle odierne prerogative parocchiali, sino al secolo XI, quando appena incominciava l'erezione delle parocchie in città: e ciò per necessaria ed ovvia conseguenza. Dall'undicesimo indietreggiando al precedente secolo l'anzidetta facoltà del clero cattedrale non poteva urtare in conflitto se non con quella che avevano i Benedettini di conferire anch'essi nelle dette circostanze e nelle loro chiese il Sacramento di rigenerazione. Ma il disserente osserva che l'autorità impartita e confermata a quei celebri monaci riguardava soltanto il battesimo particolarmente ad alcuni neonati conferito, restando intatta al clero della chiesa matrice, allora unica parocchia in città, la facoltà del battesimo generale e solenne che, giusta la disciplina fino allora serbata, non si amministrava se non nelle settimane succennate. Giunti a quest'epoca e inoltrandoci nella antichità c'incontriamo colla notissima primitiva disciplina.

D'onde conchiudesi, che il diritto di cui si tratta trae appunto dalla primitiva disciplina la sua origine, o, a dir più propriamente, è una conseguenza dell'autorità una volta riserbata al solo vescovo, poi a lui ed al clero cattedrale, di amministrar il battesimo, e della pratica di celebrarne l'amministrazione, salvi i casi di pericolo di morte, nei soli tempi pasquale e di Pentecoste; autorità

poco a poco divisa col resto del clero della città, pratica diversamente variata nel decorso de' secoli, ma di cui si mantenne sempre quel tanto che costituisce il diritto e la consuetudine presente.

Ad antivenire poi il sospetto di mire d'interesse, che qualche mal informato potesse attribuire allo zelo con cui il capitolo cattedrale ha sempre cercato di vegliare all'osservanza di quello statuto, saviamente sul fine dell'opuscolo avvertesi quanto segue: — « Il capitolo cattedrale di Pavia, amministrando il battesimo nei giorni enunciati, presta gratuitamente l'opera sua, e quelle oblazioni di cera o di denaro che vengono spontaneamente offerte dai genitori dei battezzati, erano anticamente un provento avventizio, che percepiva il sacerdote inserviente alla sagrestia capitolare » — E poco dopo: — « La premura poi che spiega il sindaco (capitolare) nel procurare di mantenere inviolabile il ripetuto diritto capitolare, procede dall'essersi ciascun canonico impegnato con giuramento di osservare e far osservare le legittime consuetudini del capitolo. »

Le note e i documenti di cui è corredata opportunamente la dissertazione sono bella prova della erudizione e accuratezza dell'Autore.

THEOLOGIA MORALIS UNIVERSA *in usum Clericorum diœcesis Novariensis, auctore* PETRO SCAVINI. *Editio tertia revisa, emendata et aucta* PIO IX *Pont. Max. dicata.* — Novariæ, Typis HIERONYMI MIGLIO (1).

Annunziando la terza edizione di quest'Opera ci riferiamo a quanto ne fu detto per le altre due, e solo soggiungeremo il Breve del regnante Sommo Pontefice, col quale, lodando l'Autore perchè tenda a sempre più diffondere la dottrina di sant'Alfonso Liguori, degnasi graziosamente di ricevere la dedica della nuova ristampa, essa pure dalle indefesse cure di mons. Scavini riveduta, emendata ed accresciuta d'assai di belle cognizioni tolte dai celebri autori Gousset, Stapf, ecc.

PIUS PP. IX.

Dilecte Fili, salutem et Apostolicam Benedictionem.

Dilectus Filius Religiosus Vir *Joannes Carolus Magni* Minister Generalis Fratrum Ordinis Minorum Conventualium, Nobis tuo nomine ob-

---

(1) In Milano si vendono e si diramano dalla Ditta BONIARDI-POGLIANI, contrada di s Giovanni alla Conca, N. 4140.

tulit Opus latine a te conscriptum, tribusque Voluminibus in lucem semel atque iterum editum, cui titulus: *Theologia Moralis Universa in usum Clericorum Diœcesis Novariensis.* Quod quidem Opus benevolo libentique animo excepimus, tibique vehementer gratulamur, quod in hisce Theologicis Institutionibus conficiendis nihil antiquius habueris, quam salutares Sanctissimi ac Doctissimi Viri Alphonsi Mariæ De Ligorio doctrinas magis magisque propagare, iisque Ecclesiasticæ præsertim Juventutis animos imbuere. Itaque susceptum a te consilium summopere commendamus, teque in Domino hortamur, ut pro eo quo polles ingenio atque doctrina, sacras disciplinas ad fidelium utilitatem et ædificationem alacriori usque studio excolere atque illustrare pergas.

Jam vero dum pro munere gratias agimus, enixis tuis votis libenter annuimus, tibique veniam facimus, ut tertiam ejusdem tui Operis editionem Nobis dedicare possis. Ex quo vel facile intelliges, qua te præcipua benevolentia prosequamur, cujus etiam pignus esse volumus Apostolicam Benedictionem quam toto cordis affectu tibi, Dilecte Fili, amanter impertimur.

Datum Romæ apud S. Mariam Majorem, Die 7 Aprilis, Anno 1847, Pontificatus Nostri Anno Primo.

PIUS PP. IX.

VARIETÀ.

Società di S. Vincenzo de' Paoli in Roma.

(Dall'Educatore).

Or che la miseria cagionata dalle inondazioni, dalla mancanza dei lavori e dalle scarse raccolte, ne circonda d'ogni parte, e ci stende pietosamente la mano, invocando la nostra carità, giudichiamo bene far conoscere una santa e ammirabile istituzione destinata appunto a portare soccorso a chi languisce nella inopia, destinata a consolare tanti infelici che contrastano colla fame e sono dal freddo intirizziti. Essa è la Società di san Vincenzo de' Paoli, nata in Parigi verso l'anno 1833 per cura di tre studenti, i quali guidati dallo spirito di religione il più puro e grande, si erano messi a seguire le traccie dell'apostolo della carità, Vincenzo de' Paoli, nome benedetto e festeggiato da tutti i popoli, non eccettuati gli acattolici. Iddio fecondò il seme gettato dai giovani studenti; ad essi se ne unirono altri, i quali spinti da quel movimento religioso che tuttora ferve nelle menti, e guidati dall'ardente desio di mettere in pratica quanto apprezzavano per principio, subitamente risposero a quell'appello fatto loro a nome della carità. Ed ecco riuniti per compiere un'opera magnanima di religione, studenti di diritto e di medicina, allievi di scuole speciali civili e militari; ecco riuniti ancora giovani officiali. Grande n'è già il numero, e vedendosi quei generosi atti a poter giovare, corrono sotto l'autorità di un ecclesiastico su-

periore, manifestano l'opera loro all'arcivescovo; ed ecco stabilita la Società, alla quale tosto vogliono ascriversi e vescovi, e pari, e deputati, e generali, e prefetti, e magistrati d'ogni specie; in somma uomini pii, di mente illuminata, i quali ne compresero la somma utilità.

Che fece allora la Società? Cominciò regolatamente le opere sue con più larghi beneficii: il visitar famiglie povere, porgere soccorsi ai più indigenti, furono le prime opere pratiche della Società, la quale poscia passò ad occuparsi anche dei prigionieri, dei militari, dei fanciulli che non hanno istruzione, della visita dei malati negli spedali, degli stabilimenti per gli orfani, e pensò a provvedere chi mancava di lavoro.

Ma per compiere tutte quest'opere, per dispensare tanti soccorsi di pane e di vestimenta, tornavano necessari dei mezzi; e i membri della Società li trovarono nelle periodiche elemosine, che ciascuno facea, secondo sue forze; li trovarono nella carità di quelle anime generose, che quando si tratta di carità hanno sempre presenti al pensiero le parole incancellabili di Gesù Cristo: «Ebbi fame (nel povero) e mi porgeste da mangiare, ebbi sete e mi dissetaste, fui ignudo e mi copriste, infermo e mi visitaste»: li trovarono in quelle anime, che conoscono la supremazia della carità collettiva sulla individuale. E ovunque ebbero soccorsi: ognuno facea a gara nel porgere, perchè fosse soccorso un numero maggiore di infelici. I pietosi che periodicamente davano, furono detti socii contribuenti; e quei che andavano per le case a portare i soccorsi od a verificare i bisogni, furono detti socii attivi.

Col crescere dei mezzi fu necessario dividere la Società in conferenze, perchè essa propagossi dovunque, crescendo di giorno in giorno di membri attivi, di benefattori, di proteggitori. E nel 1841 un'opera sì benefica veniva stabilita anche in Roma, nella città, ove è così grande il numero degli istituti di beneficenza. Ella tiene ogni mercoledì le sue conferenze nel palazzo del duca di Bracciano: ed ella pure si compone di socii attivi e di socii contribuenti. Ha un presidente, un socio che ne tiene le veci, un segretario, un cassiere e un direttore. Si compone specialmente di laici, affinchè questi abbiano l'occasione di esercitare la carità a favore di quei che si trovano in bisogno. La elemosina non può esser meglio distribuita. In ogni conferenza si fa un processo verbale delle antecedenti adunanze, ed è concessa facoltà ad ogni membro di fare le sue osservazioni: si fa conoscere la somma raccolta dall' ultima conferenza; si distribuiscono le presentate suppliche dei poveri, affinchè sia verificato il reale bisogno di chi domanda soccorso. Il socio move alla casa del supplicante, interroga il curato della parocchia, e sulla petizione fa il suo rapporto, il quale viene publicamente letto dal segretario, e a seconda dei bisogni e dei mezzi che vi sono, i socii presenti stabiliscono quanto si debba dare. Un socio va a verificare se esistano quei bisogni esposti nella supplica: ma un altro è destinato a portare il sussidio stabilito, affinchè nessuno possa essere tentato dall'amor proprio di vantarsi benefat-

tore diretto presso il poverello soccorso. In questa maniera si spande lo spirito della carità, perchè chi mosse a visitare una povera famiglia, in trovarla nella miseria ne sente compassione, e la soccorre anche col proprio. La miseria non si apprezza, se non si sente o si avvicina. Quanti ricchi, che non hanno cuore pietoso, perchè apprezzarono la miseria solo dal vederla descritta nelle suppliche loro presentate, o nei mendicanti sulle vie, i quali sovente fasciano mali che non hanno, e accusano una fame che non sentono? Colle visite poi fatte dai socii della società di san Vincenzo si conoscono i veri poveri: e in un paese dove il fare e presentar suppliche diventa per molti una giornaliera occupazione, è necessario chi corra ad osservare se il falso o l'esagerato o il vero viene in esse esposto. Oh! se tutte le persone che presentano memoriali per avere sussidii fossero ben conosciute, quante si troverebbero non affatto povere! Ai socii dell'Unione di san Vincenzo avviene sovente di rigettare memoriali, perchè si verificò non essere nella necessità chi presentolli. Co' memoriali non verificati quante persone sono soccorse quantunque non abbisognevoli; e quante al contrario languiscono e quasi direi muojono nella miseria! Per conoscere la vera inopia bisogna entrare nelle case, e là troverete madri vedove che si trovano con numerosa figliuolanza, del tutto sprovvedute, ricche soltanto di biglietti del Monte di Pietà, ove hanno depositato quanto di valore possedevano: troverete padri infermi circondati da figliuoletti che dimandano pane: onorate fanciulle, che venute in bassa fortuna per la sorte dei parenti, non hanno come potersi coprire: troverete famiglie moltissime, che languiscono di fame. La carità fatta a questi infelici è la vera carità ragionata, cento e mille volte più meritevole e bella di quella che si fa al povero, che sovente con affettato contegno di patimento ti porge la mano per via, quella mano che educata al lavoro lo toglierebbe da quella obbrobriosa condizione, a cui l'ha gettato l'inerzia.

Ma i soli soccorsi materiali non compiono lo scopo della Società di s. Vincenzo de' Paoli: *l'uomo non vive di solo pane*, disse Cristo: e queste parole sono dai socii caritatevoli vivamente sentite. Accanto alle sofferenze visibili del corpo furono vedute le piaghe invisibili e altrettanto pericolose dell'anima; accanto al bene che si ritrae dal porgere la mano al misero, per sollevarlo e sostenerlo, essi videro il bisogno di condurlo per una via, la quale non abbia un precipizio per termine; accanto ai piaceri, che gusta l'anima nell'opera della carità, videro indispensabili doveri per isperarne buoni frutti. Onde alla distribuzione della limosina diedero una più grande importanza; essi corsero entro la cameretta della famiglia, a conversare colle persone che la compongono, e a tutte dire il bene della religione: si occuparono di conservare la fede in chi la possiede, di animare i deboli, e ridestarla in petto di quei che l'aveano perduta. Così si sono ottenuti pentimenti, si sono veduti rimorsi, matrimonii messi in pace, contese finite; si sono ottenuti beni grandissimi per questa e la seconda vita.

E perchè la carità è necessario sia scaldata dal fuoco di Dio, onde non venga meno, i socii attivi sogliono sempre far precedere alla conferenza una breve lettura spirituale: sogliono accostarsi ai sacramenti in certe solennità della Chiesa. Ond'è che la Società di san Vincenzo, nel tempo medesimo che giova ai poveri, fortifica o conserva nella fede quei che la compongono. E giacchè la Providenza ha voluto che anche in Roma fosse stabilita sì bella, sì santa Instituzione, faccio voti ardenti perchè prosperi, perchè la gioventù corra a farvi parte attiva, chè n'avrà grande consolazione, perchè i ricchi l'apprezzino maggiormente, e ad essa portino il tributo della loro carità, la quale non può meglio essere distribuita. Lodo Iddio e lo benedico in sapere che qualche distinto signore e qualche porporato sogliono inviare per certe circostanze una somma di denaro, coi memoriali presentati in loro anticamera da' poveri: la Società assume il pietoso officio di verificare lo stato delle persone che domandarono soccorso, e presta quei sussidii che in coscienza, mediante però voto comune, crede i più convenienti.

D. Zanelli.

Sentenza di scomunica inflitta dal Vescovo di Breslavia.

Un degenere figlio della Chiesa cattolica, il principe di Hatzfeld, ardì sposare, il 6 aprile, secondo il rito evangelico, in Jäschkowitz presso Breslavia, certa signora di Buch; e ciò vivendo ancora la sua legittima consorte. Il domani il principe Vescovo si trovò quindi necessitato dall'enormità del delitto e dello scandalo a publicare contro il colpevole la seguente sentenza di scomunica:

« Melchiorre, ecc. Con profondo dolore ci vediamo nella necessità di dover ricorrere al potere punitivo della Chiesa, a noi affidato, per applicarlo ad un caso, in cui tutto concorre a renderlo, quanto mai possibile, causa di afflizione e di scandalo. Codesto caso sono le publiche seconde nozze contratte dal nostro diocesano, il serenissimo principe Ermanno di Hatzfeld in Trachenberg, colla vedova signora di Buch nata di Nimptsch, di confessione evangelica, ad onta del suo legame matrimoniale ancor sussistente colla signora principessa Matilde nata contessa di Reichenbach, sua prima moglie, tuttora in vita; legame formalmente convalidato dalla Chiesa cattolica, e quindi, secondo il dogma di questa, indissolubile.

« E codesta empietà, che sì gravemente offende tanto la fede come la morale della Chiesa cattolica, si rende viepiù maggiore: *a*) per l'alta condizione sociale del principe quanto a nascita, grado e possedimenti, onde il suo cattivo esempio si fa tanto più funesto e corruttore: *b*) per la memoria che codesto fatto risveglia dello scandalo precedente, il quale, dopo aver durato più anni, venne finalmente tolto cinque anni sono mercè la detta conferma ecclesiastica del suo primo matrimonio. Si aggiunga l'ingratitudine con cui il principe, ad onta di tutte le sue sacre promesse allora fatte, or ricambia quella concessione legale ch'egli implorò sì vivamente dalla Sede Apostolica, e che allor riguardò come il più gran

benefizio per sè e per la propria famiglia. Lo scandalo poi s'aumenta: *c*) pel fatto che negli ultimi anni il principe, di suo proprio impulso, s'era messo alla testa dei cattolici di questa provincia, dandosi l'aspetto del più zelante difensore di quella Chiesa, ch'egli adesso copre di vergogna e d'insulto col disprezzarne le più sante leggi: finalmente, *d*) vien posto il colmo allo scandalo, considerando che quest'uomo stesso, che ora opera in modo sì sleale contro la sua Chiesa, ha ottenuto l'anno scorso, colle più sacre promesse di eterna gratitudine e fedeltà, dal defunto Capo di essa Chiesa, il primo ordine onorifico pontificio; ordine che ora splende sul petto di colui, che innanzi a tutto il mondo or volge con dispregio il tergo alla Chiesa ed alla sua autorità, e ne calpesta i precetti.

« Tutte queste ragioni, a ciascuno evidenti, ci costringono, come dicemmo, nel caso di una prevaricazione così manifesta, a sostenere con energia le leggi e l'autorità della Chiesa; tanto più che una delle calunnie or più comuni contro di esse è appunto quella ch'ella sappia prudentemente e indulgentemente mitigare il suo rigore in faccia a' grandi ed a' potenti. E di ciò tanto più ci corre obbligo, quanto che i partigiani del principe divulgarono già da tempo la falsa novella, creduta dagl' inesperti, che egli con danaro avrebbe saputo ottenere certamente la dispensa pel suo secondo matrimonio (poligamico!) anzi, ch'ei la teneva già in pugno, potendosi tutto ottenere col danaro presso le rispettive autorità; calunnia che col nostro silenzio vieppiù si accrediterebbe, e che quindi è di nostro preciso dovere di smentire coi fatti. Stando siffatte circostanze aggravanti ed in considerazione 1) che la prima moglie legittima del principe ancor vive, ed in conseguenza 2) egli col contrarre un secondo matrimonio si è reso colpevole del delitto canonico della poligamia, e d'empia opposizione alla dottrina ed alla legge solennemente espressa dal Concilio di Trento (sezione 24 can. 2 et 7, *De Sacramento matrim.*), e 3) in considerazione dei Brevi di Papa Pio VII all'Arcivescovo di Magonza dell'8 ottobre 1803, e di Gregorio XVI ai Vescovi di Baviera del 27 maggio 1832, che trattano i matrimonii di cattolici scapoli con protestanti divorziati come assolutamente riprovevoli (*adulterina connubia*) e meritevoli di punizione senza riguardo, ciò che vale tanto più per un nuovo matrimonio d'un cattolico separato dalla moglie; considerando finalmente 4) che la nostra ammonizione più volte ripetuta ed infine anche perentoria non fu curata punto dal principe: — Noi scomunichiamo, in forza del nostro ufficio vescovile e in conformità ai sacri canoni, il detto principe Ermanno di Hatzfeld come publico ed ostinato sprezzatore e prevaricatore delle dottrine e delle leggi della Chiesa; lo escludiamo dalla comunione dei fedeli, e pronunziamo contro di lui la scomunica della Chiesa con tutte le sue conseguenze di legge, in nome del Padre, del Figliuolo e dello Spirito Santo. Amen.

« Dato nella nostra residenza vescovile di Breslavia, il mercoledì della Pasqua 7 aprile 1847.

« Melchiorre. »

Fasc. 2.° di Giugno. 1847. Anno VII. Num. XII.

L'AMICO CATTOLICO

Tu loquere quæ decent
sanam doctrinam.
Ad Tit. II, 1.

Prima Lettera pastorale dell'Ill.° e Rev.° Mons. Corti *al Clero e Popolo della Diocesi di Mantova.*

GIOVANNI CORTI

PER MISERICORDIA DI DIO E PER GRAZIA DELLA SEDE APOSTOLICA, VESCOVO DI MANTOVA, AL VENERABILE CLERO E POPOLO DILETTO SALUTE NEL SIGNORE E BENEDIZIONE.

Divenuto in oggi vostro padre e pastore per virtù dello Spirito Santo; stretto a Voi coi vincoli di una carità sovrumana, che vi colloca *nel mio cuore padroni della mia vita e della mia morte* (1); io mi sento una piena di affetti che mi trasporta verso di Voi, Mantovani miei dilettissimi. Vorrei in questo giorno della mia consecrazione a vostro Vescovo effondere l'animo mio nell'animo vostro; vorrei darvi conto di me e parlarvi de' miei timori e delle mie speranze; esporvi le mie tristezze e le mie gioje, confidarvi le mie brame e le mie pene: chè tutti questi affetti si avvicendano dentro di me e cercano impazienti uno sfogo nel palesarsi a Voi.

Timor grande e tristezza profonda mi ha recato il primo annunzio della mia nomina in vostro Vescovo. Come persuadermi che potesse seder primo al governo della nave chi sapeva appena tenere il remo? Quindi un'apprensione desolante che questo avvenisse per errore degli uomini, per castigo di Dio. E supplicai a Dio ed agli uomini, che avessero riguardo alla mia infermità, che provvedessero meglio

(1) I. Cor. VII, 3.

ai vostri bisogni. Ma poichè il pregare fu vano e diveniva presunzione il resistere, sorse nell'animo mio un raggio di speranza, che il Signore mi eleggesse, non nella sua collera, ma nella sua misericordia. Il sentimento di san Gerolamo che *Dio non chiama gli idonei, ma colla sua vocazione li rende tali;* la dottrina di san Paolo, che nella economia della divina Providenza i più deboli stromenti sono prescelti sovente al compimento di grandi disegni, crescevano lena allo smarrito mio spirito. Ed oggi che per dichiarata volontà del Sommo Vicario di Gesù Cristo, ho ricevuto nella pienezza del sacerdozio i doni del divino Paraclito, oso dirvi coll'Apostolo: *Vi scongiuro, o Fratelli, per il nostro Signor Gesù Cristo e per la carità dello Spirito Santo, che mi ajutiate nelle vostre orazioni per me dinanzi a Dio ... affinchè con gaudio io venga a Voi per volontà di Dio, e con Voi mi riconforti* (1).

Mi riconforti con Voi della pena ineffabile che provo nell'esser divelto da un popolo, che da tanti anni io amo qual padre, e da cui ebbi sempre il ricambio di figlial riverenza. Mi riconforti dello spavento che reca all'animo mio l'Episcopato nella sublimità della sua rappresentanza e nella vastità delle sue obbligazioni.

E già mi torna grato, o dilettissimi, il ricordare che l'esimia vostra carità non ha mancato di prevenire i miei bisogni e le mie brame. Voi mi deste già prove sì chiare e sì molteplici della vostra benevolenza e devozione, che io posso tenermi sicuro di trovare in Voi altri figli, che mi alleggeriscano la perdita dei primogeniti, e di vedere dalla vostra religiosa obbedienza appianate molte difficoltà del temuto ministero. Il Signore vi rimuneri della vostra tenerezza e religione; e quanto a me, fate conto che da questo momento io sono tutto vostro.

Certamente io non potrò riprodurre ai vostri occhi gli esempi di dottrina, di pietà, di zelo, coi quali tanti miei Predecessori hanno illustrato la Cattedra su cui vengo a sedere; nè quell'angelica bontà che onora la memoria dell'ultimo defunto. Meno poi dovete aspettarvi da me le virtù

(1) Rom. XV, 30, 32.

degli Apostoli, comunque presso di Voi io vesta il carattere di loro successore. Per altro, se vi dico che la vampa della carità arde anche nel mio petto; che del posto cui vengo ad occupare mi allettano le fatiche piucchè gli onori; che per Voi non mi sarà grave il vegliare, il sudare, il patire, che *sono bramoso di dare a Voi non solo l'evangelio di Dio, ma anche l'anima mia, perchè mi siete divenuti carissimi* (1): credetelo, la mia parola non è che l'imagine del mio cuore! Oh questo cuore, lo sa Iddio, quanto anela di venire a Voi per tutti abbracciarvi nelle viscere di Gesù Cristo, per tutto adoperarmi onde Cristo in Voi si formi, e cresca presso di Voi lo splendore del suo regno! Tale è la mia missione, tale il proposito: rendervi venerabile e cara quella Religione, che un Uomo-Dio ci ha recato dal cielo per la salvezza delle anime nostre; rendervi ossequiosi alla verità de' suoi dogmi, docili alla severità de' suoi precetti, affezionati alle sue pratiche, alle sue solennità, ai suoi ministri; sicchè possiate dire al Signore: *Noi siamo il vostro popolo, Noi le pecorelle della vostra greggia; vi confesseremo eternamente, annunzieremo le vostre lodi d'una in altra generazione* (2). Io ben comprendo quanto si abbia a correre per raggiungere questa meta fortunata, quanto si debba lottare per isgombrare i nemici che infestano il cammino. Ma mi consola il sapere che nel popolo mantovano dura vigorosa la fede in Gesù Cristo, intatta la riverenza alla sua Chiesa, che ne è la maestra e la custode. Mi conforta la persuasione di trovare in tutto il venerabile mio Clero quella cooperazione di forze, che tanto serve ad avvalorare l'azione del Vescovo, ed a fecondare la buona disposizione del popolo per la coltura della Religione e della pietà.

L'appello al vostro nome, alle vostre forze, venerabili Fratelli, onde mi assistiate nel regime della diocesi che piacque al Signore di affidare alla mia piccolezza, io non so dirvi quanto mi ecciti alla commozione, quanto m'ispiri di fiducia. Sì, io non posso fare senza di Voi; io mi attendo tutto da Voi. La vostra forza, lo sapete, sta nel tenervi fedeli allo spirito della vostra vocazione. *Voi siete il sale della terra:*

(1) I. Tess. II, 8. (2) Psal. LXXVIII, 13.

se il sale infatua... non giova più a nulla (1). E Voi certamente non ismentirete Voi stessi; ma ricordevoli che fino dai teneri anni vi siete scelto il Signore per vostra porzione ed eredità, sprezzerete generosamente i lucri, le cupidigie, le follíe del secolo; e seguaci delle massime che il grande Apostolo raccomandava al suo Tito, *in tutte le cose vi farete vedere modello di ben fare, nella dottrina, nella purità de' costumi, nella gravità, nel discorrere sano ed irreprensibile; talmente che, chi ci sta di contro abbia rossore, non avendo nulla onde dir male di Noi* (2).

E più vicino, più valido soccorso io mi attendo da Voi, illustrissimi Dignitarii, reverendissimi Canonici della chiesa cattedrale. Voi decoro del tempio principale, Voi posti al fianco del Vescovo, suo senato, sua milizia d'onore, Voi destinati ad amicare il cielo colla terra per mezzo di assidue preci, di quotidiani sacrifizii, Voi maturati dallo studio e dalla esperienza, tutto vi meritate il mio ossequio, la mia fiducia. E la mia fiducia riposa più sicura in Voi dopo le spontanee dimostrazioni di onore e di benevolenza che vi compiaceste di esternare alla mia persona. Poichè nell'unione è maggiore la forza, io pregherò il Signore che la vostra pietà vi tenga ognor *solleciti di conservare l'unità dello spirito nel vincolo della pace. Un solo corpo, un solo spirito* (3).

Nè potrei qui tralasciar di esprimere la speranza ben grande che i lumi, il credito, l'opera di quegli insigni Sacerdoti, i quali retti da un altro padre di famiglia pure faticano nel seno della mia vigna, saranno sempre per un fratellevole accordo diretti alla migliore di lei prosperità. Siamo noi di Paolo, di Apollo o di Cefa? Tutti egualmente apparteniamo a Gesù Cristo, poichè Gesù Cristo è indiviso, ed *Egli va innanzi a tutti, ed ogni cosa ha vita in Lui; poichè Egli è il Capo del corpo della Chiesa, per tenere Egli solo il primato in ogni cosa... pacificando nel sangue della sua croce tutto che è nel cielo e sulla terra* (4).

Ma il mio cuore e la mia lingua si affrettano di venire a Voi, Pastori di anime, chiamati con tanta ragione dall'im-

---

(1) Matt. V, 13. (2) Tit. II, 7, 8. (3) Eph. IV, 3.
(4) Coloss. I, 17, 18, 20.

mortale pontefice Benedetto XIV *i primarii coadjutori dei Vescovi nell'istruire il gregge ad essi affidato, nel reggerlo, purgarlo, guidarlo sulla via della salute ed animarlo alle cristiane virtù* (1). Abbia io sempre a consolarmi che siate stati assunti a parte delle mie sollecitudini in sì divino ministero; abbia anzi ad edificarmi del vostro esempio. Il nome di Pastore d'anime quali idee racchiude tenere e sublimi, dopochè il divino nostro Redentore lo appropriò a sè stesso e lo realizzò nei modi a Voi ben noti! Allorchè Isaia diceva di Lui: *Egli, come Pastore, pascerà il suo gregge; Egli colla sua fortezza raccoglierà gli agnelli e li solleverà al suo seno; porterà Egli stesso le pecorelle che sono piene* (2): diceva assai. Ma questo divin Pastore andò più oltre, e ricomperò le sue pecorelle col prezzo del suo sangue, le pasce delle stesse sue carni! *Anche noi,* il sapete, *dobbiamo dare le anime pei nostri fratelli* (3). Deh! vi penetri profondamente questa parola vivificatrice di tanta virtù in Voi, sorgente di tanta felicità ai vostri popoli! No, che nemmen uno fra noi deve udire dal divin Pastore quelle parole spaventose espresse in Ezechiello: *Non ristoraste il debole, non sanaste il malato, non fasciaste le membra rotte, non sollevaste le pecore cadute, e non andaste in cerca delle traviate .... E le mie pecorelle si sono disperse, perchè erano senza pastore .... Per questo, ecco che io stesso ai pastori domanderò conto del mio gregge* (4).

Le quali parole, che io indirizzo ai Pastori d'anime, vorrei che fossero ben meditate e comprese da Voi, dilettissimi Seminaristi, mio gaudio e mia corona. Conoscendo adesso quello che dovete essere un dì, darete fin d'ora tali saggi di pietà, che i popoli abbiano a presagir bene di Voi. Poichè dice il lodato pontefice Benedetto XIV, parlando appunto di Voi: *Gli operai buoni e valenti si formano, e non nascono tali* (5): e si formano appunto nei seminarii. Il seminario pertanto è un luogo di santità, una palestra di virtù. Qui i giovani allievi devono offrire le primizie di quella scienza e di quella pietà, che sieno alla Chiesa di Cristo so-

(1) Const. *Ubi primum,* § 3. (2) Isa. XL, 11. (3) Ep. I. Joan. III, 16.
(4) Ezech. XXXIV. (5) Const. cit., § 2.

lenne malleverìa della difesa e della gloria, che Ella si attende da Voi, quando messi nel campo combatterete le battaglie del Signore. E se io volessi che il vostro tirocinio rispondesse alla futura vostra professione, non direste Voi che per questo appunto io vi amo assai, che mi siete cari quanto la pupilla degli occhi? Ah come potrei amarvi altrimenti, *stirpe eletta, regale sacerdozio, gente santa* (1)? Come mettere in obblìo il gravissimo ricordo dell'Apostolo a Timoteo, rammentatoci or ora dal glorioso Pio IX, di *non esser Noi frettolosi nell'imporre a chicchessia le mani* (2); ma di mettere a severa prova la vostra vocazione onde non sianci messi a colpa i peccati altrui?

Non dissimile dal mio, lo so e me ne congratulo, non dissimile dal mio è l'amore che portate Voi a queste care pianticelle della vigna del Signore, prestantissimi Professori, Rettori e Direttori de' miei seminarii: chè i giovani Leviti veggono in Voi lo specchio di quelle virtù a cui dovete addestrarli coi vostri insegnamenti e col vostro governo. Trovino essi sempre nei vostri dettati, illustri Professori, il pascolo di quella dottrina limpida, soda, provata, che non isnerva, non iscompiglia lo spirito giovanile; ma lo compone e lo guida a virile e cristiana sapienza. In Voi, egregi Rettori e Direttori, trovino quel braccio da padre, quel cuore da madre di cui parla san Gregorio: *Conviene che il reggitore sia coi sudditi una madre per la pietà, un padre per la disciplina. E con sollecito intendimento si provegga perchè il rigore non sia aspro, e la pietà non s'assomigli a debolezza, ma s'accordino fra loro la misericordia saviamente pietosa, e la disciplina pietosamente severa...; ciocchè al dir di Paolo veniva raffigurato nell'Arca, dove alle tavole della legge si associavano e la verga e la manna* (3). Siate benedetti Voi che comprendete, quanto alta e dilicata sia la vostra missione, e ve ne occupate con animo grande, con instancabile alacrità.

Benedette quelle donne saggie, che gloriandosi di intitolarsi figlie a Colei che è madre d'amore, per impulso d'una carità illuminata ed operosa volgono le sagaci loro cure alla

---

(1) I Petri, II, 9. (2) I. Tim. V, 22. (3) Past. Par. II, cap. VI.

femminile educazione. Voi per virtù d'una maternità tutta spirituale vi affigliate le fanciulle d'ogni ceto e capacità, e le generate in Cristo ad una vita pia, intelligente, industre; levate in onore il vostro sesso; prestate un sussidio alle loro famiglie; preparate al paese un germe potente di morale prosperità. Compia il Signore i vostri desiderii, e colla stabilità della vostra esistenza perpetui il benefizio della vostra vocazione.

Benedette quelle Vergini intemerate, che a Gesù, l'Agnello senza macchia, hanno dedicato il loro nome, i loro cuori; e lo servono nella terra natale al Giglio d'innocenza, Luigi Gonzaga; lo venerano in quella chiesa ove le reliquie del Santo ricordano con forza le sue gesta. Siate Voi sempre il buon odore di Gesù Cristo, come lo era quest'Angelo terrestre; la vostra lampada non mai si estingua, ma brilli sempre di luce paradisiale siccome quella delle vostre istitutrici Cinzia, Olimpia, Gridonia, congiunte a Luigi più per somiglianza di spirito che per identità di prosapia.

Potessi io qui rivolgere partitamente il mio dire a tutti quelli, che non ascritti alla milizia sacerdotale, non addetti a sacri instituti, pure tengono posti, esercitano offizii a bene del popolo che è diventato mio popolo e viscere mie. Vorrei effondermi con quei saggi Professori, i quali col valor della mente e colla rettitudine dell'animo formano alle scienze, alle lettere, al vivere costumato e cristiano la gioventù, questa parte preziosa, questa cara speranza del mio gregge, questa età prediletta dell'animo mio. Vorrei consolarmi con quei Magistrati, dalla cui saggezza, moderazione, vigilanza la Provincia riconosce l'ordine e la prosperità che vi fiorisce. Vorrei lodare la Milizia, che guarda alla nostra sicurezza, ed onora la forza delle armi col nerbo della disciplina. Vorrei dir parole di grata compiacenza a chi amministra la giustizia con senno profondo, con imparzialità severa, con indefessa operosità; a chi promuove il lustro della città con solerzia intelligente e provvida; a quelli infine che adoperano la loro vita nelle opere di publica beneficenza, ostie volontarie di carità, e qui sono padre all'orfano, al derelitto, là maestri di onorata e fruttuosa industria al tapino, allo scioperato, si fanno angeli di conforto al letto del languente, dividono le

angosce del colpevole punito, e convertono le sue catene in istrumento salutare di espiazione, di ravvedimento.

Sì, tutti Voi, che cooperate a compire il mio gaudio, che siete animati dallo stesso sentimento, dalla stessa carità, accogliete le mie grazie; siate ricolmi delle benedizioni del Signore, e vi torni a grado la mia supplica, perchè il vostro zelo non si scemi, anzi si avvalori sempre più e si dilati.

Ma come non esprimere altamente la mia devozione, la mia riconoscenza all'inclito imperatore e re nostro Ferdinando, dal cui labbro augusto partì la prima voce che mi designò all'Episcopato? Faccia il Signore che il suo regno ci porga i frutti dell'animo suo tutto religioso; e la Religione protetta sapientemente dal trono doni alla Sovranità la forza invitta dell'amore verace, della volonterosa sudditanza.

L'aureo nostro principe Raineri, a cui la rettitudine del volere, la benignità dei modi, il corredo d'ogni virtù sono forza e decoro piucchè l'altezza del grado, viva felice e benedetto, e con lui la saggia Consorte e i dolci Figli, loro delizia ed ornamento.

E viva a molti anni sulla Cattedra sempiterna il grande Pontefice Pio, che il Signore nei consigli della sua bontà ha concesso ai nostri tempi; il Pontefice che si è degnato di annoverare me pusillo fra le pecore del suo ovile. Oh quanta grazia e virtù diffonde colla sua parola! Con quale dolcezza egli infrena le intelligenze e le volontà! Come saggiamente regge le cose publiche e si affratella ad ogni popolo, sicchè il di lui nome siccome sole rifulge dall'uno all'altro emisfero! I popoli della terra scossi al suono di questo nome meraviglioso volgano tutti devoti il loro animo a questa Sede principale, e vinti dalle attrattive del Successore di Pietro vengano tutti in unità di spirito a fabbricare su questa pietra angolare del non perituro edifizio! S'innestino al vero albero di vita, che solo produce i frutti incorruttibili per l'eternità! Entrino in quest'arca di salvamento, fuori della quale non v'è che perdizione, come fuori dell'arca di Noè; s'uniscano al gregge, nel cui Sommo Pastore risplende sì chiara l'imagine e la rappresentanza della Divinità!

Questo voto del mio cuore salga al cielo specialmente a

pro dei molti, che vivono nella mia diocesi, ma non sono del gregge di Cristo. Vinti dalla dolce ammirazione che trae l'universo ai piedi del di Lui Vicario, ad Esso si accostino con amore, con fede; ed abbiano nel di Lui gregge la pace aspettata, la spirituale redenzione.

Sono questi i sensi che mi detta il cuore in questo primo giorno in cui mi è dato di chiamarvi mie pecore, miei figli, Mantovani dilettissimi; e che io mi affretto di mandare a Voi per mezzo di lettera, impaziente di contemplare quanto prima il desideratissimo vostro aspetto e di parlarvi cuore a cuore. Intanto però *lontano di persona,* vi sono *presente collo spirito;* e non passerà più momento che io non pensi a Voi, che io non preghi per Voi. Anzi adesso che Voi siete divenuti una sola cosa con me, io non potrò più dire una parola di preghiera al Signore, di cui Voi non siate il caro oggetto.

Prego il Pastor de' pastori Gesù Cristo a non dimenticare questo suo servo, ch'Egli *ha tratto dalla polvere per farlo sedere in un seggio di gloria coi principi del suo popolo* (1); lo prego che per la gloria del suo Nome e per l'amore delle anime vostre non mi abbandoni al mio nulla, ma compia l'opera della sua bontà, e mi riempia di quello spirito multiforme e generoso, col quale il suo Apostolo Paolo sapeva farsi gentile coi Gentili, giudeo coi Giudei, debole coi deboli, tutto a tutti, per salvar tutti.

E propizia mi sia la Madre delle grazie, Madre di Dio e Madre nostra, la dolcissima Maria; alla quale Voi, Mantovani, avete sì tenera e celebrata divozione, e nel di cui cuore materno mi è consolante di collocare i primordii ed i progressi del mio episcopato.

Il Principe degli Apostoli, al cospetto della cui tomba veneranda io vi parlo, mi abbia a cuore non solo come uno dei Reggitori della Chiesa a cui egli fu capo, ma come sedente in quella cattedrale che lo ha scelto a patrono. Le mistiche sue chiavi aprano a me ed a Voi il regno de' cieli.

Mi accolga in questo giorno, e mi tenga sempre sotto il suo manto il grande Anselmo, primo patrono della diocesi

---

(1) I. Reg. II, 8.

mantovana. Mi educhi dal cielo ad alti consigli egli, che qui in terra ne era una scuola parlante. La presenza dell'incorrotta sua salma mi ecciti alla emulazione della sua pietà, della sua forza d'animo; e la mitezza dello spirito me la impetri il compatrono Celestino, sì grande nella sua umiltà.

A questa mia preghiera facciano eco le vostre, Mantovani dilettissimi, unisone, incessanti, fervidissime. Munito della protezione dei Santi, ricco de' loro esempi e delle vostre preghiere, possa io venire a Voi ministro di pace, di benedizione e di salute. Le opere rendano sempre palese che io vi sono padre, che Voi mi siete figli; e di questa mutua carità in Gesù Cristo che forma di me e di Voi una famiglia sola, un'anima sola, siavi sacro pegno la prima pastorale benedizione, che io vi do dalla eterna Città, in virtù dello Spirito Santo che oggi discese sopra di me, in nome di Dio Padre onnipotente, e del di Lui Figlio e Salvatore nostro Gesù Cristo. *La grazia del Signor nostro Gesù Cristo sia sempre con Voi, e la mia carità con tutti Voi in Cristo Gesù. Così sia* (1).

Dato in Roma fuor della Porta Flaminia, questo stesso giorno della mia consacrazione, 25 aprile 1847.

+ GIOVANNI, *Vescovo.*

La Chiesa cattolica non è contraria nè alla vera educazione nè alle istituzioni civili di qualsiasi paese. — Discorso del signor Patrizio Quigley *nella fondazione del Collegio di Sinsinawa Mound nel territorio Wisconsino* (2).

(Versione dall'inglese).

Concittadini.

Noi abbiamo ascoltato con piacere i riflessi di quell'onorevole signore che nel parlare mi ha preceduto, e voi mi permetterete che io vi assicuri, che non vi può essere in questa numerosa assemblea altra persona che senta con più vivo dispiacere la perdita di una buona educazione, quanto l'umile individuo, che ora ha l'onore di parlarvi.

Sarebbe un voler gettare il tempo e cosa superflua in me il tentare

---

(1) I. Cor. XVI, 23, 24,

(2) V. *Amico Catt.* fascicolo 1.° di gennajo, 1847, pag. 37. Sebbene l'argomento di questo discorso possa sembrare alquanto comune, ricordiamoci ch'esso ci viene dal Nuovo-Mondo, che ce ne rivela i pensieri ed i progressi, e non ci tornerà più indifferente. — *La Redazione.*

di dipingervi i vantaggi e l'immensa importanza del beneficio di una buona educazione morale non solo per ciascun individuo, ma ben anche per la stabilità delle nostre libere istituzioni. Voi stessi avete reso testimonianza a questa grande verità riunendovi oggi in questo luogo; e se vi fu fra di voi un solo scettico su tale soggetto, credo che i suoi dubbii saranno stati rimossi se ha ascoltato gli eloquenti rimarchi del signor Wilson, che mi ha ora preceduto (1).

Ma, concittadini, havvi un soggetto di profonda e vitale importanza, e tale che non si può credere inconcludente in tale occasione.

Voi ben sapete, che l'edifizio che si sta per erigere, e di cui noi ci siam qui radunati per assistere alla deposizione della prima pietra, è destinato ad essere ciò che noi chiamiamo un Collegio cattolico; cioè il culto comune dell'istituzione sarà quello della Chiesa cattolica, sebbene, da quanto posso conoscere, so che non verrà esercitata alcuna influenza od intromissione presso coloro, che potranno differire dai professori in opinioni religiose. Ora noi tutti ben conosciamo i gravi pregiudizii, che esistono in gran numero de' nostri concittadini contro ogni istituzione che porti il nome di Cattolica; le segrete e publiche inimicizie; le severe denunciazioni della stampa e del pergamo sopra ogni cosa che si riferisca alla Religione cattolica; i modi e le maniere di questa guerra; le segrete e publiche calunnie che ci vengono fatte, aggravanti seriamente i membri della Chiesa cattolica, nel nostro carattere morale e politico; calunnie che, se fossero vere, dovrebbero non solo sottoporci alla gelosa vigilanza del governo, ma abbandonarci al disprezzo ben meritato d'ogni vero amico delle istituzioni del proprio paese.

Chi v'ha fra noi che non abbia udito l'accusa spesse volte ripetuta: *Che la Religione cattolica è opposta per principio all'educazione delle genti ed alle istituzioni republicane?*

Questa seria accusa è ripetuta dal pergamo e dalla stampa ogni settimana, ogni mese, ogni trimestre: essa risuona dal pergamo nelle domeniche, è instillata nelle menti della gioventù nelle scuole del sabato; essa forma una buona porzione delle quattro nostre orazioni del luglio e delle composizioni delle scuole del sabato, essa vola a traverso il nostro paese sulle ali della stampa, cominciando dal giornale che costa un soldo, fino all'erudito Quarterly; tutti proclamano l'accusa che i Cattolici sono ostili all'educazione delle genti ed al libero governo, rendendo così contrarii gli animi, e nutrendo i pregiudizii ed i sentimenti anticristiani di molti, che prestano fede a tali accuse sopra la sola asserzione di chi le pronuncia senza aver fatto alcun esame o ricerca di sorta.

L'esame adunque di tali accuse sarà l'oggetto del quale ora io conto d'intrattenervi.

Egli è principio di giustizia, che nessuno possa esser condannato, finchè non fu esaminato e trovato colpevole. Se alla Chiesa cattolica

---

(1) Il signor Wilson non acconsentì di darc il suo discorso per la stampa, probabilmente perchè egli non è cattolico.

si fosse applicata questa semplice norma che vien ammessa pei più colpevoli, allora i Cattolici non avrebbero ragione di lamentarsi. Noi dimandiamo ed invitiamo onde vengano fatte delle indagini, delle ricerche. Dalle pagine della nostra storia imparziale noi non abbiamo nulla a temere, non abbiamo segreti a nascondere; tutte le nostre dottrine e pratiche sono publicate in libri d'ogni nazione e lingua, e possono essere letti da tutti coloro che lo desiderano; noi siamo anche sempre pronti a togliere ogni velo, a condurre il sincero indagatore nel più intimo penetrale del santuario.

Ed io qui solennemente dichiaro alla presenza dei reverendissimi e rispettabili Ministri della nostra Chiesa, in presenza di questa numerosa e rispettabile udienza ed in presenza del mio Dio, che se queste accuse potessero essere provate contro di lei, io non solo crederei mio dovere di non essere oggi qui venuto, ma che userei ogni onorata maniera, che fosse in mio potere, per impedire la diffusione delle sue istituzioni nel paese; e che quantunque la veneri sinceramente e l'ami divotamente, pure mi allontanerei da essa, come da un'istituzione vile e non emanante da Dio.

Noi scorgiamo quindi, o concittadini, la necessità di questa investigazione; e quantunque io sia sinceramente dispiacente che questo assunto non sia ora in più abili mani, e vegga la mia propria incapacità corrispondere men degnamente al soggetto, di quello che la circostanza richiede, pure io spero che potrò provare abbastanza che la Chiesa cattolica non è, nè fu mai contraria all'educazione delle genti ed alle libere instituzioni del governo civile; ma che al contrario ella è ora ed è sempre stata liberale patrona, e zelante promotrice e della prima e delle seconde. Se io riescirò a tanto, o concittadini, io spero allora che le nostre istituzioni saranno protette e difese, e lascerò al vostro giudizio, alle vostre riflessioni di decidere come dovrete stimare quegli uomini, i quali, sotto il manto del ministero cristiano, vanno percorrendo il paese, eccitando le peggiori e più basse passioni del cuore umano contro cristiani loro simili, loro concittadini, uomini come loro.

Vediamo ora che fanno i Cattolici per l'educazione in confronto delle altre confessioni religiose degli Stati-Uniti. L'Almanacco Americano pel 1846 dà il nome di cento otto collegi negli Stati-Uniti, e di questo numero quindici cattolici, che sono in piena prosperità. I Metodisti ne hanno dodici ed i Battisti dieci. Come si crede generalmente, i Presbiteriani si sono adoperati per andare al possesso di molte delle instituzioni fondate dai differenti Stati e per ciò non collocate sotto alcuna particolare denominazione. Or bene adunque, la popolazione cattolica all'intorno ammonta ad un milione (1). Compreso il presente stabilimento, l'intero numero dei collegi cattolici nell'Unione è di sedici, e dà un collegio ad ogni sessantaduemila e cinquecento dei membri appartenenti

(1) Il numero de' Cattolici negli Stati-Uniti non è esattamente conosciuto; noi abbiamo alcune statistiche che variano da un milione ad un milione e cinquecentomila.

alla Chiesa cattolica. I Metodisti ammontano ad un milione e duecentomila con dodici collegi, offrenti un collegio ad ogni centomila dei membri di questa setta. I Battisti sommano ad un milione e trecentomila con dieci collegi, che offrono un collegio ad ogni centotrentamila (1).

Il resto della popolazione degli Stati-Uniti, essendo oltre i quindici milioni, ed avendo settantuno collegi ed università, ha perciò un solo collegio ogni duecentomila abitanti. Così noi vediamo che i Cattolici, paragonati con due delle più numerose ed influenti sette religiose negli Stati-Uniti, hanno, secondo i conti fatti, due collegi per ogni uno de' loro, e comparativamente con tutta la popolazione tre sopra uno. E questo, miei amici, prova la contrarietà all'educazione? Inoltre il censo del 1840 dà cinquecento quarantanovemila e novecentocinque persone sopra l'età di venti anni, che non sanno leggere e scrivere: questo darebbe alla popolazione de' bianchi uno ogni ventisei che non sa leggere e scrivere, nè puossi già dire, come ben fu detto altre volte, che questa gran massa di esseri ineducati è principalmente composta di stranieri, perchè noi troviamo che il maggior numero degl'ineducati è in quegli Stati a cui affluisce il minimo numero di forestieri, ed in cui i Cattolici sono « come le visite degli Angeli poche e rare. » Così nel Tennessee uno sopra dieci degli abitanti non sa leggere nè scrivere, nella Georgia uno sopra dieci, nell'Alabama uno sopra dieci, nella Carolina del Nord uno sopra nove, nella Virginia uno sopra tredici, nella Carolina del Sud uno sopra tredici, nell'Arkansas uno sopra nove, nel Mississipi uno sopra dieci; e negli Stati in cui risiede il più gran numero di Cattolici, la proporzione è dall'uno sopra quaranta, fino all'uno sopra ottanta. Qui ancora noi vediamo, che i Cattolici in confronto degli altri hanno nulla a vergognarsi sul punto dell'educazione.

Ma fu asserito che gli sforzi che fa la Chiesa cattolica in questi Stati sono tendenti allo scopo di avere il monopolio dell'educazione del paese. Benissimo: se i Cattolici arriveranno al monopolio dell'educazione, sarà perchè la loro educazione o sarà migliore, o sarà a migliore mercato, o per entrambi tali cose; e sia nell'uno che nell'altro di tali casi, come mai ne viene che si possa trarne accusa, che i Cattolici sieno contrarii all'educazione? Se noi diamo l'educazione a più buon mercato, la mettiamo maggiormente a portata della popolazione, e così devono essere compiti i desiderii degli stessi oppositori, qualora il loro ragionare sia giusto, cioè che: *il cattolicismo ed un popolo educato e libero non possono fiorire assieme*; di conseguenza ne viene che, secondo la logica protestante, i Cattolici devono essere i pazzi più grandi, lavorando ad educare la popolazione, quando sanno ch'essa lavorerà poi alla loro distruzione. Ma i Cattolici lavorano negli Stati-Uniti ad educare il popolo, ed i Cattolici non sono pazzi; dunque i Cattolici non sono contrarii all'educazione.

---

(1) Alcuni scrittori metodisti e battisti pretendono che i membri delle loro sette ascendano a varii milioni: ma egli è quasi impossibile di assicurare la cifra a motivo delle numerose conversioni alle loro sette in un tempo e delle grandi diserzioni in altro.

Ma si dirà, che dove i Cattolici sono in maggior potere, che nol sono negli Stati-Uniti, essi mostransi più avversi all'educazione. Benissimo: esaminiamo i paesi cattolici e vediamo come le cose vi stanno. Noi visiteremo prima d'ogni altro il nostro vicino Canadà. Il Canadà Orientale è decisamente un paese cattolico, se una gran maggioranza lo costituisce tale, perchè nella sua popolazione di seicentonovantatremila anime, vi sono cinquecentosettantunmila settecentoquattordici cattolici, e vi esistono sessantatrè academie, collegi ed università, che danno uno stabilimento per i rami più elevati di educazione ad ogni undicimila individui; e milleseicento ventinove scuole, che danno una scuola ad ognun quattrocento della popolazione, che è precisamente la proporzione delle scuole degli Stati-Uniti, una per ogni quattrocento individui. Così noi vediamo che il paese cattolico nostro vicino è altrettanto provvisto, se non anche qualche cosa meglio di noi stessi.

Io trovo la lettera seguente publicata nel *Franklin Journal and American Mecanies Magazine*, nella città di Filadelfia nel settembre 1826, e attribuita al signor Poinsett in allora nostro ministro al Messico:

« Nella città di Puebla, sulla strada di Vera-Cruz, vi è una società » per la diffusione dell'educazione fra i poveri e la classe media della » popolazione. La breve dimora che io feci in quella città non mi per- » mise di ottenere una conoscenza piena de' principii, su quali essa è » basata. Essa mantiene però una scuola elementare, nella quale cinque- » cento fanciulli apprendono a leggere, scrivere e conteggiare; unita a » questa havvi una scuola di disegno, parimenti gratuita, nella quale » cento scolari sono istrutti; e dai disegni ch' io vidi, conobbi con pia- » cere che alcuni di essi avevano fatti grandi progressi. Mi si disse che » gli scolari rimangono quanto lor piace nelle scuole, nè una falsa su- » perbia trattiene i ricchi, che sono membri di quella società, dal man- » dare i loro figli alle medesime, onde sianvi istrutti coi poveri. Egli » è pure consolante di aggiungere, che ad onta di tutti gli abusi di » cui noi udiamo incolpare il clero cattolico, come nemico alla diffu- » sione dell'educazione, *questa Società è stata in gran parte sostenuta » dallo zelo liberale del vescovo del sito e di un altro prelato, ora » ottuagenario, e la di cui vita intera fu dedicata al propagamento » del sapere ed alla diffusione dei principii dell'uguaglianza dei diritti » in tutti gli uomini.* Pare che questa Società contenga varii articoli, » che da noi non sarebbero divisi fra molti. Ad ogni modo promuovere » il publico bene educando il povero, incoraggiare le arti belle, e dar » sussidio alle utili, sono il principale suo scopo ».

Ecco come qui abbiamo ancora, sull'autorità del ministro americano, due vescovi cattolici del Messico, che sostengono principalmente a loro proprie spese una scuola per seicento fanciulli poveri, che adoperano la loro influenza e dedicano la loro vita alla diffusione dell'educazione fra il popolo.

Ma volgiamo uno sguardo alle antiche provincie del Paraguay ed Uraguay con una popolazione di duecento venticinquemila anime, re-

dente quasi, pochi anni or sono, da uno stato di barbarismo e di vita selvaggia dall'ammirabile ma troppo calunniata corporazione de' Gesuiti. Questi pii missionarii portarono fra quei popoli la fondazione di un sistema, dietro il quale ogni individuo della comunità apprende a leggere, a scrivere, e l'aritmetica; ogni persona deve conoscere un mestiere utile; quindi l'ozio e la miseria sono sconosciute. Volesse Iddio, che noi potessimo dire altrettanto per la nostra felice Republica!

Noi troviamo adunque, che la Chiesa cattolica incoraggia e promuove l'educazione non solo negli Stati-Uniti, ma anche nel Canadà, nel Missuri e negli Stati dell'America meridionale. Ora esaminiamo alcuna delle nazioni cattoliche d'Europa. Come spesso le nostre orecchie risuonarono di lugubri lamenti sopra la sorte della povera tenebrosa Italia, dell'Austria, della Spagna, dell'Irlanda, ecc. ecc., e come spesso i lampi brillanti dell'Inghilterra, della Scozia, della Prussia, della Svezia e della Danimarca furono indicati come fari, che guidar dovessero gli erranti passi dei loro poveri e tenebrosi vicini! Ma quali sono i fatti in questo proposito? Noi rileviamo da una buona autorità protestante che il grande e lucente splendore di questi ultimi Stati si è tramutato in una luce di giunchi, e che gli Stati anteriormente accennati non solo stanno loro al livello, ma sono di gran lunga migliori nei sistemi da loro stabiliti per l'educazione della popolazione che non qualunque de' più colti Stati protestanti d'Europa.

In prova di che abbiamo la testimonianza del signor Saing protestante scozzese. Nelle sue *Note* di viaggi egli dice: « Nella Germa-» nia cattolica, nella Francia ed anche in Italia l'educazione del basso » popolo nel leggere, nello scrivere, nell'aritmetica, nella musica, nella » civiltà e nella morale è non meno generalmente diffusa e fedel-» mente promossa dal ceto ecclesiastico, che nella Scozia. Egli è col » suo proprio progresso, e non col tenere indietro lo sviluppo della » popolazione, che il clero papale de' nostri giorni procura tenersi » avanti del progresso intellettuale della società ne' paesi cattolici; » ed esso potrebbe volgersi al nostro clero Presbiteriano e dimandar-» gli, se esso pure *è alla testa del movimento intellettuale del secolo?* » L'educazione non solo non è realmente depressa, ma è incoraggiata » dalla Chiesa papale, ed è un potente instromento nelle sue mani, di » cui si serve abilmente. In ogni contrada di Roma, per esempio, a » poca distanza le une dalle altre sonvi delle scuole primarie per l'e-» ducazione dei fanciulli delle classi più basse e medie. Roma con una » popolazione di centocinquantottomila e seicentottantasette anime, ha » trecentottantuna scuole primarie con quattrocentottantadue maestri e » quattordicimila fanciulli, che le frequentano. Possiede Edimburgo al-» trettante scuole per l'istruzione di tali classi? Io ne dubito. Berlino » con una popolazione doppia di Roma ha solamente duecentosessanta-» quattro scuole. Roma ha anche una università con un adequato » concorso di seicentosessanta studenti; gli Stati papali con una popo-» lazione di due milioni e mezzo hanno le loro sette università, e la

» Prussia coi suoi quattordici milioni d'abitanti non ne ha pure che » sette. »

Da questo passo noi scopriamo, per la maniera di esprimersi del signor Saing, ch'ei visitò questi paesi colla prevenzione di trovare la popolazione sepolta nell'ignoranza, e l'educazione, se non depressa interamente, almeno molto scoraggiata dal clero cattolico.

Il signor Hallam, un altro protestante, dice che « l'Italia al princi- » piare del secolo XVII era almeno cento anni avanti dell'Inghilterra » nella cognizione dell'antica letteratura, ed è sempre stata dopo d'al- » lora il paese, la cui letteratura, se non la più finita, fu però sem- » pre la più elevata nella stima generale (1). Essa è il primo paese in » cui l'antica letteratura fu coltivata, ed ha sempre conservato la sua » superiorità nella fina percezione delle sue bellezze, ed il potere di » ritenerle col mezzo di sensate imitazioni; essa è il paese del gusto e » della sensibilità, e certo giammai maggiormente che nel secolo di Raf- » faello e dell'Ariosto » (2).

Ecco dunque la testimonianza di due eruditi protestanti dimostrare che l'educazione e la letteratura non sono *le vittime proscritte dal perenne despotismo della Chiesa Romana*, e che negli Stati della Chiesa l'educazione è molto meglio provvista, che nella Scozia e nella Prussia, gli Stati protestanti tanto vantati per l'educazione popolare delle scuole.

Nè la Spagna restò indietro alle altre nazioni nella causa dell'educazione. Le ventisette sue università sono una prova del fatto. Havvi però ancora l'Austria, la stessa essenza del dispotismo, dell'ignoranza e della superstizione papale (come i nostri cari amici alcune volte la classificano nel loro zelo per i lumi de' paesi cattolici): sicuramente non si potrà dire alcuna cosa in favore di lei. Vediamo. Il suo sistema delle scuole publiche per l'educazione di tutta la popolazione è il migliore, l'ottimo che sussiste; i suoi abitanti sono i meglio istrutti, i più morali e per conseguenza i più felici d'Europa, e tanto, che dai diversi governi vi furono spediti incaricati a studiarvi e riferire il sistema d'istruzione seguíto da lei, sistema che forma l'ammirazione d'ognuno che visita quel paese. A proposito di tale argomento citerò un breve passaggio del professore Saint-Marc-Girardin, mandato dal Governo francese ad ispezionarlo. Nel suo rapporto ei dice: « Io non ho trovato » alcun governo, il quale non desideri che la popolazione sappia leg- » gere e scrivere; ed il governo, ch'io avea creduto il meno zelante in » questa materia, era l'Austria, ma io l'ho trovata un paese, e mi » sento in dovere di confessarlo, *dove havvi più che in ogni altro il mas-* » *simo grado d'istruzione nella popolazione.* »

J. F. Maline, cittadino di Cincinnati, che visitò l'Austria nel 1840, dice: « In nessun paese havvi una providenza più liberale per l'edu- » cazione elementare della popolazione, ed in nessun paese la popola-

---

(1) Vedi la *Storia della Letteratura* di Hallam, vol. I, pag 145, 159, ecc.
(2) Pag. 173.

» zione è più prospera: egli è obbligo de' parenti di mandare i loro fan-
» ciulli alle scuole appena toccano l'età di cinque anni, e di continuare
» a mandarli fino a che abbiano compito il dodicesimo anno.... » (1).

Oh quanto bene ciò conferma che l'educazione è la vittima proscritta dal dispotismo papale! Come tornerebbe invece salutare una tale legislazione in quel baluardo del protestantismo, nell'illuminata Inghilterra, dove, secondo un rapporto parlamentare fatto nell'anno 1843, fra Inghilterra e Galles eranvi quattrocento sessantasettemila ed ottocento novantaquattro matrimonii di tutte le classi, e di tal numero trecentotremila ed ottocento trentasei non sapevano scrivere il loro nome! Quasi un terzo delle persone, che si maritarono nel corso di tre anni, secondo il più autorevole documento, non sapeva scrivere il proprio nome! Questo fatto solo basta per provare come poco si può contare sulle leggieri asserzioni di certi reverendi signori, le quali noi abbiamo udito leggere nelle nostre scuole domenicali de' fanciulli, asserzioni che descriveano al loro spirito meravigliato l'illuminata Inghilterra, come il modello dell'educazione ed il paese de' lumi e delle Bibbie, mentre mostravano la modesta Austria e l'Italia come sepolte fra le tenebre e in una ignoranza quasi brutale. Tale, o miei amici, era l'informazione, che con dolore udii comunicarsi alla gioventù americana nel glorioso anniversario della nostra Indipendenza Nazionale.

Io qui già potrei finire la discussione a proposito dell'educazione, e riclamare un giudizio in nostro favore; ma havvi un altro paese ancora menzionato dai nostri oppositori, e di cui non abbiamo per anco toccato; un altro argomento ancora, che io non ho per anco confutato: questo paese è l'Irlanda, e l'argomento è questo: *Ammesso anche che la Chiesa cattolica non si opponga all'educazione, non si può negare che fuvvi un tempo, in cui essa si oppose e perseguitò la scienza.* A questo io risponderò con enfasi. No! Ella non lo fa ora e non l'ha fatto mai! *Ma che? non l'ha fatto nei secoli tenebrosi?* No, giammai! *Ma l'Irlanda dunque?*

Sì, miei amici, e volontieri io vorrei accordare di rimettere l'intera causa della nostra Chiesa sul soggetto dell'educazione al caso dell'Irlanda, e facilmente potrei provare, che molto tempo prima che i piedi ostili de' Sassoni calpestassero il verde suolo d'Erinni, la sua popolazione era educata ed illuminata.

Nel V e VI secolo, quando le nordiche orde cominciarono a versarsi a migliaja nel Sud, quando la furia vandalica e pannonica saccheggiò e devastò l'occidente ed il centro, il Saraceno ruinò l'Oriente e l'infatuazione mussulmana cancellò dall'Africa quanto aveano rispettato i Goti, avvolta nel suo pesante mantello la tenebrosa ignoranza sembrava accovacciarsi con istupida soddisfazione sopra l'estesissima devastazione; e ad

---

(1) Vedi la lettera del signor Maline publicata nella *Western Leterary Gazzelte* nel febbrajo 1846, e nelle *Catholich News Letter* del 21 febbrajo 1846.

eccezione del sacro monastero entro le cui massiccie mura erano raccolti gli avanzi dell'antico genio, il di lei impero s'era dovunque dilatato.

Ma l'Irlanda fu preservata da quel diluvio di barbarismo che allagò il restante d'Europa, e là, come in un'altra arca, furono conservati i mezzi di ristabilire la schiatta incivilita dell'uomo.

Prima dell' êra cristiana, l'Irlanda, come ogni altra nazione, giaceva nelle tenebre, ma aveva ciò che si può chiamare un crepuscolo di luce; e quando la nuova luce della Fede cristiana cominciò ad illuminare l'Oriente, gli occhi dell'Irlanda erano rivolti in aspettazione verso di lei, ed essendo accostumata ad una piccola luce, era meglio preparata a sopportare ed esaminare l'orbita splendente, che s'innalzava sopra il suo orizzonte in tutta la sfolgoreggiante maestà della verità: perciò può ricordarsi una conversione così subita e perfetta....

La sua antica musica fino a quell'istante dedicata al culto pagano, allora risuonò nei templi del Dio vivente, e le sue vergini innalzarono i concenti delle loro voci a celebrare in care note il trionfo della Redenzione. Noi diremo colle parole di un vescovo suo patriota: « O Erinni, » terra de' miei padri, quanto belle erano le tue colline, quanto ama- » bili le tue pianure, quanto puri i tuoi ruscelli in quel giorno all'oc- » chio del Cielo! Il piede dello straniero non calcava allora il collo » de' tuoi figli; la mano del distruttore non aveva devastati i tuoi campi; » la spada del persecutore non aveva ancora macchiato di sangue i tuoi » tempii; la face dell'incendiario non aveva ancor consumato i tuoi asili » di pietà, nè ancora aveva il crudele puritano armato i tuoi figli alla » comune loro distruzione; ma il convincimento dell'intelligenza for- » mava la base della vera pietà, e la carità perfetta offriva le forme di » una religione incontaminata. »

Tale era la felice condizione lasciata nella popolazione dell'Irlanda or sono mille e quattrocento anni da un santo missionario spedito da Roma; ed ecco che ora dopo lo spazio di quattordici secoli i fedeli figli dell'Irlanda (1) si riuniscono intorno un altro missionario, spedito dall'Italia, per festeggiarlo nelle sue amorose fatiche, nei suoi tentativi a seminare ampiamente la carità, a diffondere l'educazione nella valle del gran Mississipi, e con essa i lumi e la libertà in tutto il paese.

Ma per ritornare da questa digressione, le scuole in Irlanda dal principio del VI secolo al principio del X erano nella più florida condizione. Essa aveva già nell'epoca precedente acquistato il titolo d'*Isola de' Santi* per la pietà della sua popolazione, e d'*Isola de' dottori* per il sapere de' suoi figli. Il dottore Pradaux, uno dei primi storici inglesi, c'informa che quando il continente d'Europa lavorava a far rivivere le lettere, gl'Irlandesi erano i principali professori in molte delle sue scuole. E un altro storico inglese, il venerabile Beda, rende testimonianza a quanto noi troviamo ricordato nelle nostre proprie storie, cioè che durante il settimo, l'ottavo, il nono ed il decimo secolo, le scuole dell'Irlanda erano nel più

(1) Cioè i coloni americani cattolici emigrati dall'Irlanda.

alto grado di credito e nella stessa perfezione del vigore, dimodochè gli stranieri vi affluivano da ogni parte d'Europa per attingere sapere; e questa era cosa così comune, che quando un uomo di qualche nome letterario era assente dal suo paese, si diceva immediatamente ch'esso era andato in Irlanda: *Con amore per la scienza e con infocata sapienza si ritirò in Irlanda, famosa per sapere.*

Nè questo sembrerà strano qualora sappiamo, che non solo le lezioni de' professori erano date gratuitamente, ma che alla gioventù straniera, che accorreva all'asilo dai nostri padri eretto al genio d'Europa, erano dati persino i libri, e qualche volta anche gli alimenti ed i vestiti. Il collegio d'Armagh era uno de' principali di questi; nè dobbiamo essere sorpresi quando la storia ci dice, che esso conteneva più di diecimila studenti ad un tempo.

Fu dimandato e si dimanda ancora: « Se l'Irlanda fu una volta sì istrutta, come divenne essa poi così ignorante? » Questa è una bella dimanda, ma si perderebbe troppo tempo se al momento volessimo esaminarne i particolari. Non chiediamo di vedere il quadro troppo da vicino. Basta per ora il dire, che gli stranieri presero possesso della nostra nazione (sia per frode, per forza, o per stratagemma, o per tutto insieme, nè noi ci fermeremo a ricercarlo); e quando poco a poco essi se ne trovarono in potere, vollero annichilare l'Irlanda come nazione, imposero leggi barbare e crudeli, ed a tale scopo chiamarono delitto anche l'essere educato. Un signore irlandese non poteva educare il proprio figlio nè in patria, nè fuori, sotto la pena di aver confiscati i suoi beni per la corona; un Irlandese non poteva insegnare sotto pena d'essere bandito; e se fosse ritornato, la sua condanna era una morte ignominiosa: queste leggi furono continuamente in vigore fino quasi alla fine del secolo scorso.

In tal maniera ci vennero tolte le nostre proprietà, banditi i nostri maestri, distrutti i mezzi per l'educazione da un fiero ed insultante vicino, che avea la pretensione d'essere incivilito, che ci derubò de' nostri giojelli e de' nostri preziosi apparati, che ci fece indossare per forza l'abito della follìa, e che poi nelle sue storie, nelle sue geografie ci additò alla derisione del mondo, come una razza barbara ed ignorante. Ah! miei amici, può mai lo spirito umano concepire nel raffinamento della barbarie qualche cosa di più eminentemente ingiusto e perfido! Eppure queste cose sono avvenute, e per mano d'uomini, i cui discendenti ora hanno l'imprudente sfrontatezza di deridere la nazione irlandese per la sua ignoranza, e di accusare i principii della sua religione per la mancanza d'educazione. Tale è una parte, una piccola parte in verità de' motivi, pei quali *l'Irlanda, dall'essere moltissimo erudita, divenne tanto ignorante.* Ma grazie a Dio ed allo zelo del clero cattolieo guidato dall'intrepido campione dell'Irlanda, O' Connell, il giorno della nostra miseria è passato, e noi cominciamo a vedere i suoi collegi, le sue scuole, i seminarii del sapere prendere di nuovo il loro posto nella grande Repubblica delle Lettere.

Ma noi abbiamo anche gli antichi Concilii della Chiesa generale, nazionale, provinciale, che provano la di lei sollecitudine e premura in favore dell'educazione del popolo.

Il terzo Concilio di Costantinopoli, tenuto nell'anno 680, comandava ai preti di aprire delle scuole nei paesi di campagna, e di ricevere *gratis* tutti i fanciulli che le avrebbero frequentate.

Il Concilio d'Orléans tenuto nell'anno 800 ordinava, che i parochi dovessero erigere delle scuole nelle città e ne' villaggi, onde insegnare gli elementi della dottrina ai piccoli fanciulli: « Essi riceveranno ed » insegneranno ai piccoli fanciulli colla maggior carità, onde eglino stessi » possano risplendere per sempre come stelle. » E questo Concilio medesimo aggiunge: « Esso clero non riceverà altra rimunerazione dalle » sue scuole, se non quella che offriranno volontariamente i parenti. »

Un Concilio tenuto a Roma nel 826, sotto papa Eugenio III, ordinò « che le scuole dovessero essere stabilite in tutto il mondo, nelle catte» drali, nelle chiese parocchiali ed in ogni luogo consimile adattato al » loro esercizio »; ed il terzo Concilio di Laterano, tenuto l'anno 1179 dal papa Alessandro III, comandò ciò che segue:

« Siccome la Chiesa di Dio, come una tenera madre, ha l'obbligo di » provvedere pei poveri tanto in quelle cose che appartengono al corpo, » come in quelle che appartengono alla coltura dello spirito, e per timore » che alla gente povera ne manchi l'occasione, ordiniamo che un com» petente beneficio sia assegnato in ogni cattedrale ad un maestro, il cui » dovere sarà di istruire gratuitamente i cherici ed i fanciulli poveri; ed » in tal maniera la necessità di un maestro può essere poi tolta e la via » dell'istruzione aperta a chi vuol insegnare. Che questa pratica sia rin» novata nelle altre chiese e ne' monasteri, se negli scorsi tempi era » riservata qualche somma per tale scopo. Ma che nessuno possa esigere » un prezzo per la licenza d'insegnare. »

Il papa Innocenzo III nel 1215 rinnovò questo decreto ed estese la legge alle chiese parocchiali. Onorio ed altri papi ne seguirono l'esempio.

Nè i principi ed i nobili cattolici rimasero indietro ai dignitarii della Chiesa nella promozione del sapere. Così noi troviamo un Pipino, un Carlo Magno, un Lotario ed un Alfredo il Grande, unirsi zelantemente coi vescovi nello stabilire delle scuole e nell'erigere e dotare collegi ed università nei rispettivi loro dominii. Nè le donne erano meno zelanti nella gran causa dell'educazione. Cosa penseremmo noi se la regina Vittoria fermasse in istrada i fanciulli, mentre retrocedono dalle scuole, e li esaminasse nella grammatica e nella logica? eppure egli è un fatto ricordato, che la regina Edgita nell'undecimo secolo era solita fare tal cosa, ed incoraggiava l'emulazione col premiare chi dimostrava maggior profitto. Sussistono pure numerose e valenti opere scritte da donne durante quei secoli chiamati comunemente *tenebrosi*. « Ma, come un erudito protestante rimarca, lo spirito che chiama quei secoli di fede *tenebrosi*, deve essere egli stesso ben tenebroso. »

Due terzi delle università d'Europa appartengono ai Cattolici, e più

della metà di esse fu eretta prima del principio della così detta riforma; nè queste nobili instituzioni erano, come spesso fu asserito, erette solamente per i ricchi ed il clero. Questo può essere dedotto dal numero considerevole che le frequentava. Noi leggiamo di venticinque a trentamila studenti concorrenti a ciascuna delle università di Oxford e Cambridge nel XII secolo; l'università di Parigi aveva i suoi trentamila, l'università d'Ungheria sotto il regno di Mattia Corvino aveva i suoi quarantamila, Padova diciottomila, Bologna diecimila, Armagh diecimila: cifre che presentemente sembrerebbero quasi incredibili, se non fossero troppo bene autenticate per lasciare alcun dubbio, e particolarmente quando si rifletta che l'educazione in quei buoni vecchi tempi cattolici vi era data gratuitamente.

« Ma, dice alcuno, havvi sicuramente un esempio in cui la Chiesa, od il Papa o i Gesuiti, hanno perseguitato la scienza nella persona di Galileo. » Ad onta del *quietus* che l'expresidente degli Stati-Uniti ha avuto da un abile censore di Cincinnati a proposito di tale soggetto, quest'accusa grave fu rinnovata ultimamente da un erudito professore capo dell'academia di Platville, nella lettura ch'ei pronunciò poche settimane sono a Dubuque sull'educazione protestante.

Ora io asserisco che nè la Chiesa, nè il Papa, nè i Gesuiti perseguitarono Galileo a proposito della sua scienza. S'egli fu censurato dalla Corte di Roma, non lo fu per la sua scienza, ma per la reiterata colpa nel violare un ordine preventivo della Corte, che gli comandò di limitare la sua teoria alla scienza e non attentare di provarla coll'autorità della sacra Scrittura; ei non rispettò quest'ordine, e per questo fu accusato di disprezzo alla Corte. Ciò riesce ancora più certo quando si pensi e si sappia che la teoria eliocentrica era publicamente insegnata in Roma cento anni prima che Galileo fosse nato, dal cardinale Nicola Cusano; egli fu al Concilio di Basilea, e là apertamente propose la riforma del Calendario, basata sul movimento della terra intorno al sole. Battendo il piede sul suolo ed alla presenza dei vescovi colà radunati, disse egli: *La terra si muove, il sole è fermo.* Egli morì nell'anno 1464, e trentasei anni dopo troviamo che Nicola Copernico, prete cattolico e professore d'astronomia all'università del Papa a Roma, insegnava publicamente lo stesso sistema, ed era il primo a provare e stabilire la teoria sopra principii scientifici; d'allora in poi essa fu sempre conosciuta come il sistema di Copernico, e Leonardo da Vinci nel 1500 unisce la teoria della caduta de' corpi col moto della terra, come una cosa allora generalmente conosciuta e ricevuta. Ora il cardinale Nicola non fu perseguitato per asserire: *che la terra si move, e il sole è fermo;* ma fu dopo questa celebre dichiarazione ch'ei fu nominato cardinale. Anche Copernico fu altamente onorato dal Papa e da altri alti dignitarii della Chiesa; uno de' cardinali sostenne col suo privato peculio la spesa della publicazione del suo sistema, il quale provò il moto della terra intorno al sole, e l'opera fu dedicata al papa Paolo III coll'approvazione del papa. Così Roma diede origine, fomentò e maturò una teoria che alcuni tentano di farci credere essere stata da lei dichiarata un'eresia; e noi abbiamo anche veduto come essa

colmasse d'onori chi la difendeva, sostenesse la spesa della publicazione e permettesse che questa *dottrina eretica* fosse dedicata al Papa stesso (1). Così dunque noi vediamo, miei amici, che la scienza per mezzo della quale conosciamo il moto della terra, la teoria della caduta de' corpi al centro della terra, e per mezzo della quale possiamo darci una ragione del cambiamento delle stagioni, fu la scoperta de' nostri antenati cattolici, e proprio di quei giorni chiamati *tenebrosi*, ed in fatto havvi solo pochissimo di quanto constituisce presentemente la nostra maggior prosperità che non fosse già scoperto: è vero che furono migliorati da noi i principii fatti noti in que' secoli di tenebre; ma tali principii sui quali agire furono pur basati da maestri cattolici.

Io conchiuderò questi rimarchi sopra l'educazione col dare uno specchio fatto da Guglielmo Cobbett in proposito della letteratura fra l'Inghilterra protestante, e la Francia e l'Italia cattolica: il suo quadro abbraccia cento ottantasette anni, dal 1600 al 1787, e cita solamente il nome di quelli che si erano distinti nei diversi rami, nei quali essi scrissero. La sua autorità è il *Dizionario Universale, Storico, Critico e Bibliografico.*

	Inghilterra.	Francia.	Italia.
Scrittori legali	6	51	9
Medici e chirurghi	13	72	21
Matematici	17	52	15
Storici	21	139	22
Scrittori drammatici . . .	19	66	6
Gramatici.	7	42	2
Poeti	38	157	34
Pittori	5	64	44
Totale	126	643	153

Ora io lascerò, miei amici, che voi tiriate la vostra propria conclusione da questo specchio di fatti, dal quale apparirebbe che *l'ignorante Italia*, durante il periodo in questione, produsse trentadue scrittori illustri nei nove rami principali della letteratura, e la Francia quasi cinque volte più della superba e millantatrice Inghilterra.

Il gravame, che la Chiesa cattolica si oppone alla libertà civile ed alle istituzioni nostre, è tanto falso e senza fondamento, quanto quello che ho ora esaminato. Su tale argomento non mi tratterrò che pochi minuti, e v'indicherò brevemente uno o due fatti.

Io non voglio citarvi altro paese, che la nostra propria colonia cattolica del Maryland, il primo governo nel mondo che proclamò la libertà civile e religiosa a tutta l'umanità.

Ogni principio importante di libero governo era ben inteso molto tempo

(1) Si sono portate tutte le espressioni dell'Autore relativamente a tale questione; del resto essa fu già ampiamente trattata in questo Giornale, in due articoli del volume secondo, anno primo. Rimettiamo ai medesimi chi desidera formarsi un'idea più chiara ed esatta delle cose. Intanto vogliosi render grazie al ch. P. Perrone della Compagnia di Gesù, che nell'ultima edizione romana della sua *Teologia dogmatica* citò con molta onorificenza quella dissertazione. *La Redazione.*

prima della riforma ed asserito publicamente dai politici cattolici, dagli scrittori cattolici e dal clero cattolico: ne siano esempio le popolari rappresentanze, gli esami col giury, l'*Habeas corpus*, ed il principio che l'esercizio del potere civile vien determinato dalle nazioni (1)....

La Chiesa cattolica non si è dichiarata in favore di alcuna forma particolare di governo civile; ella saggiamente ha lasciato che i popoli si regolassero in questo da sè stessi; il suo regno non è di questo mondo: seguendo la massima del suo divin Fondatore, ella c'insegna *a rendere a Cesare ciò che è di Cesare, ed a Dio ciò ch'è di Dio.* Questa adunque è una istituzione ben degna dello studio dei cittadini americani, perchè, come dice il sig. Macauley, « Non vi è, nè vi è mai stata su questa terra » un'opera tanto degna d'essere esaminata come la Chiesa cattolica ro» mana. La storia di questa Chiesa unisce insieme le due grandi epoche » dell'umana civiltà. Nessun' altra istituzione sussiste che trasporti lo spi» rito a quei tempi, in cui il fumo del sacrifizio s'innalzava dal Pantheon, » e in cui i leopardi e le tigri si dibattevano nell'anfiteatro Flavio. Le » case reali de' nostri giorni sono solamente di jeri, se vengono parago» nate colla linea dei Pontefici romani. Noi seguiamo questa linea per una » non interrotta serie dal Papa che coronò Napoleone nel XIX secolo, al » Papa che coronò Pipino nel VIII secolo; e l'augusta dinastía si estende » molto più in là del tempo di Pipino, finchè la sua origine si perde nei » crepuscoli della favola (2). La Republica di Venezia vien dopo per l'an» tichità. Ma la Republica di Venezia era moderna in paragone col Pa» pato; la Republica di Venezia è scomparsa, ma il Papato sussiste.

» Il Papato sussiste, non in decadenza, non come una mera antichità, » ma pieno di vita e di giovine vigore. La Chiesa cattolica manda ancora » ai più remoti confini del mondo i suoi missionarii tanto zelanti, quanto » quelli che sbarcarono in Kent con Agostino, e che sanno resistere ai re » ostili collo stesso spirito col quale resisterono ad Attila. Il numero dei » di lei figli è più grande che in ogni altro secolo. Gli acquisti che essa ha » fatti nel Nuovo-Mondo l'hanno più che compensata di quanto ha perduto » nel vecchio. La sua influenza spirituale si estende sopra le vaste re» gioni che giacciono fra le pianure di Missouri ed il Capo Corno, regioni » che da qui ad un secolo possono contenere una popolazione tanto nu» merosa, quanto quella che ora abita l'Europa. Nè scorgiamo già alcun » segno che indichi avvicinarsi il termine del lungo di lei dominio. Essa » vide il principio d'ogni governo e d'ogni altra società religiosa che » ora esiste nel mondo, e noi siamo certi ch'è destinata a vedere la » fine d'ognuno di essi. Ella era grande e rispettata prima che il Sassone » ponesse il piede nella Bretagna, prima che il Franco avesse passato il » Reno, quando l'eloquenza greca ancor fioriva in Antiochia, quando nel » tempio della Mecca ancor si adoravano gl'idoli. Ella esisterà ancora » forse in pari vigore, quando qualche viaggiatore venuto dalla Nuova-

(1) Omettiamo questa parte d'interesse totalmente particolare agli uditori americani del signor Quigley.

(2) L'autore citato parla qui da protestante imbarazzato.

» Zelanda sederà in mezzo ad una vasta solitudine sugli avanzi di un arco
» del ponte di Londra a sbozzare le ruine di san Paolo. »

In verità, miei amici, questa è una delle più splendide testimonianze alla vitalità della Chiesa cattolica, e che viene da uno degli editori della *Rivista trimestrale d'Edimburgo*, ed erudito protestante. E questa è quella Chiesa, cui una società di persone, sedicenti ecclesiastici cristiani, si sono uniti per opprimere in questo paese di libertà, per strapparla dal nostro suolo. Stolti! Nulla dunque vale per loro l'esperienza di secoli? il loro fanatismo tanto li acceca da non vedere questo maestoso fiume che bagna le spiaggie d'ogni clima e nazione, questo fiume che non può essere arrestato od asciugato per qualunque danno ch'essi possano recargli, per qualunque convulsione o catastrofe essi possano cagionare? Esso può qualche volta venire intorbidato dalle sporche sozzure di un vizio accidentale; spumeggiante di quando in quando si fa strada a traverso le brecce aperte dall'eresia e dall'infedeltà; ma pure continua a scorrere inalterabile nella sua maestà, e dando vita, fertilità ed allegrezza a tutti quelli che bevono delle sue acque salutari. Le follie ed i vizii degli uomini possono pur una volta deviare il suo corso, e dirigerlo fuori de' paesi, cui l'onnipotente Provveditore abbandonerà alla sterilità, all'aridezza, ad una siccità morale peggiore delle piaghe d'Egitto; ma nessuna mano mortale potrà disseccarne l'eterna sorgente, perchè una numerosa moltitudine d'ogni nazione, d'ogni tribù, d'ogni lingua e popolazione è chiamata a bere delle sue acque che danno la vita: delle acque di questo puro fonte che sorge da quella Rocca dove l'ha posto il suo divin Fondatore, colla promessa che avrebbe scorso puro ed incontaminato sino alla fine dei secoli.

Intorno alla base di questa Rocca, i flutti delle passioni e degli errori umani spumeggiano, urtano, si frangono, si disperdono: sopra di essa invano le tempeste infuriano ed i lampi balenano: essa è una Rocca cui non possono minare o distruggere tutte le forze dell'inferno congiunte; milleottocento anni sono, una mano onnipotente vi scolpiva la parola « Eterna. »

CENNI SULLA STORIA DEL CRISTIANESIMO
NELLA CALIFORNIA.

La California, estesa penisola dell'America settentrionale, e che probabilmente, in conseguenza della guerra attuale fra gli Stati-Uniti ed il Messico, passerà a fare stabile parte dell'Unione, merita di essere conosciuta nella sua storia religiosa. Egli è per questo che vogliamo qui offrirne un compendio, quale un Giornale lo comunicava non ha guari in una corrispondenza da Nuova-York, del 15 dello scorso dicembre.

« Dal momento che l'attenzione del mondo politico e finanziario è rivolta verso la California, è bene sapere di che si parla; e ci perdoneranno i vostri lettori, se loro richiamiamo non tanto quello che è attualmente la California, quanto ciò che fu altra volta. La storia dell'oscura penisola, se oggi percorre un periodo di decadenza, ebbe già la sua epoca di

grandezza; ma questa fu opera della religione, mentre in quella abbiamo l'opera della mano degli uomini e delle rivoluzioni.

« Ognuno sa che la California propriamente detta forma una stretta penisola all'ovest del Messico; essa ha trecento leghe in lunghezza sopra trenta appena di larghezza: ma si diede il nome di Nuova-California a quella parte del continente americano che dal Nord della penisola si prolunga fino all'Oregon. Questo territorio deve la sua scoperta a Ferdinando Cortez. Lo studente di Salamanca, l'alcade di Cuba, il vincitore del Messico era nel 1521 padrone dell'immensa monarchia di Montezuma. Ma il suo genio avventuriero voleva sottomettere nuovi regni ancora alla corona di Spagna. Spogliato da Carlo V del governo dell'impero da lui medesimo conquistato, Cortez ottiene come un insigne favore il permesso d'intraprendere a sue spese nuove spedizioni; e nel 1532 noi lo vediamo trasportare attraverso le montagne del Messico pezzo per pezzo le navi: costruitele sull'Oceano Atlantico le slancia sopra il Pacifico, e ben presto vi si imbarca egli stesso, insofferente che i suoi capitani non agguaglino la velocità del suo pensiero. Cortez visita una dopo l'altra le rive della California; ma que' lidi inospiti gli sono fatali; la tempesta gli sfracella le navi; la fame decima il suo equipaggio, e le nomadi tribù degli Indiani oppongono alle sue armi un' ostinata resistenza. La civilizzazione degli Atzec era più facile a vincersi che non la sempre sfuggente mobilità dei selvaggi. Ruinatosi in queste infruttuose intraprese Cortez è ridotto a impegnare i diamanti di sua moglie per acquietare il malcontento de' suoi marinai senza paghe. Ciò non toglie che sia suo l'onore di avere scoperto pel primo una vasta estensione di paese, e di aver dato il suo nome al mare Vermiglio, che dovrebbe ancora chiamarsi mare di Cortez. Basterebbero queste esplorazioni ad illustrare un navigatore ordinario; i Cook, i Vancouver non fecero tanto; ma esse si perdono fra le magnanime imprese del valoroso Castigliano.

« Durante il secolo seguente, la Spagna tentò invano di colonizzare la California, sebbene desse grande importanza a questa possessione. La corte di Madrid voleva mettersi in diretta comunicazione colle Filippine, e abbisognava perciò d'un buon porto sull'Oceano Pacifico, per farvi arrivare i galeoni di Manilla. Ma undici successive spedizioni, allestite con grandi spese sotto regni diversi, furono egualmente disastrose. La vecchia California è tutta coperta di montagne vulcaniche, senza fiumi, senza foreste, senza alberi. In alcune poche valli si trovava un leggiero strato di terra vegetale, dove i selvaggi coltivavano del grano d'India: ma la loro sussistenza dipendeva specialmente dalla pesca. I coloni, che il governo spagnuolo inviava in quelle aride contrade, vi perirono di miseria, o si ritirarono, e nel 1697, vale a dire cento settantasei anni dopo la conquista, non esisteva in tutta la California un solo stabilimento. Fu allora che il Governo, disperando di giungere colle sole sue forze ad un risultato, ne abdicò in certa maniera il dominio a favore d'un Ordine religioso. Le patenti accordate da Carlo II danno alla Compagnia di Gesù il diritto di amministrare la giustizia nella California, di farvi le nomine agli impie-

ghi civili e militari, di reclutarvi le milizie, e agire in ogni cosa come soli rappresentanti del re di Spagna nel paese. Munito di questi pieni poteri, il padre Salva-Tierra sbarca il 5 ottobre 1697 nella California alla testa d'un esercito di *cinque soldati*, e prende solenne possesso del paese, in mezzo al quale vuol vivere e morire. La missione di Loreto è fondata, e l'opera di evangelizzazione comincia. Il gesuita, tuttochè assistito poco dopo dai padri Piccolo e Ugarte, è più volte tentato di lasciare un terreno sì ingrato. La colonia non può provvedere alla sua sussistenza. Gli uragani devastano i suoi campi, il mare inghiotte i vascelli che gli portano le provvigioni, e la California sarebbe tuttavia abbandonata, senza la carità del padre Kino, che, avendo la sua residenza in una parte del Messico più fertile, non si stanca di mandare a' suoi fratelli abiti e grano. Nondimeno la perseveranza finisce col trionfare. Ripetute escursioni guidarono alla scoperta di valli più suscettibili di cultura: la vite e l'olivo trapiantate frammezzo alle roccie vi sono a meraviglia favorite dal clima, e formano un oggetto di scambio col grano delle coste vicine: le greggie trasportatevi d'Europa vi si moltiplicano in libertà, e in breve la missione è fuori di bisogno. — Difensori degli Indiani come Las Casas, i Gesuiti ottennero che que' loro selvaggi non venissero acquisiti pei lavori delle miniere: e i selvaggi riconoscenti si lasciano istruire nella vera fede, e le missioni di san Giacomo, di san Giuseppe, di sant'Ignazio e di santa Rosalia fanno ben presto corona a quella di Loreto. Gli è qui dove il genio de' Padri si mostra in tutta la sua originalità. Non trovando essi nella lingua degli Indiani parole per rappresentare la risurrezione de' morti, e dovendo pure spiegare questo dogma, l'idea del quale mai non avea esistito nella mente di que' popoli primitivi, ecco a qual mezzo espediente si appigliano. Prendono una mosca, e la immergono nell'acqua fino a che la vita ne sembri estinta: poi fanno asciugare l'insetto al sole, sicchè questo a poco a poco rinviene sotto l'influenza del calore. Gli Indiani presenti all'esperimento sclamano *ibimuheité*, e i Padri s'impadroniscono di queste parole per designare la risurrezione del Salvatore, della quale giungono così a dare a quegli Indiani un'idea chiara.

« In questo frattempo, Salva-Tierra riceve l'ordine di recarsi al Messico, nominatone provinciale dal suo generale; ma non convenendo un posto sì elevato alla sua modestia, l'anno 1706 ottiene l'autorizzazione di tornare a seppellirsi nelle missioni che ha fondato. Filippo V vuole una carta delle sue possessioni sull'Oceano Pacifico; e Ugarte costruisce in California una nave, s'imbarca il 1719 sul *Trionfo della Croce*, e manda ben presto al re l'atlante e la relazione del suo viaggio di esplorazione, che fa onore alla scienza non meno che all'intrepidità del Gesuita.

« È facile comprendere come Salva-Tierra abbia dovuto imporre de' regolamenti piuttosto severi a quelle cristianità nascenti. Ma i coloni venuti d'Europa non poteano soffrire il freno posto alle loro male passioni, e ridestarono nel cuore degli indigeni il vizio sopito. Nel 1734 scoppia una cospirazione, e le missioni di San-Giuseppe e di San-Giacomo vengono improvvisamente invase da truppe di rivoltosi. I Padri Carrenco e Tama-

tal sono massacrati a piè dell'altare, come san Tomaso di Cantorbery, e i loro corpi gettati nelle fiamme che vanno struggendo le cappelle e gli edifizii delle Riduzioni. Un tale assassinio minacciava tutti i missionarii; ma, al primo annunzio del disastro, il Superiore loro ordina di piegarsi sopra Loreto, ove trinceratisi, si mandano emissarii al vicerè del Messico per cercare soccorso. Questi crede avere cose più serie a cui pensare, e non si dà pena di liberare i Gesuiti. Intanto gli Indiani rimasti fedeli non sanno darsi pace in vedersi vicini a perdere i loro Padri. Una lunga processione si incammina verso Loreto, con le croci e gli stendardi delle Missioni alla testa, e que' pii cristiani vengono in atto di supplichevoli a riclamare il ritorno de' loro benefattori in mezzo a loro. L'armata fedele degli Indiani marcia contro i ribelli, li disperde, e conduce davanti al superiore il capo della cospirazione, dimandandone la morte. Ma quegli consente soltanto a sbandire dalla colonia gli uccisori de' loro fratelli; e il delitto fa luogo ne' congiurati al pentimento.

« Nel 1745 si contavano nella Vecchia California venticinquemila Indiani convertiti, e sedici missioni, avente ciascuna parecchie cappelle. Quelle popolazioni erano felici, e dovevano ai Padri la cognizione dell'agricoltura e d'un gran numero di arti utili. Ma questi risultati preziosi per la religione e per l'umanità furono ecclissati dalle meraviglie che lo stesso Ordine operava nel Paraguai; e il Cretineau-Joly non ha potuto consacrare che poche righe alle Riduzioni della California, tanto era imbarazzato dalla copia di sue ricchezze, tanto numerosi materiali aveva raccolti per la sua bella storia de' Gesuiti (1). Robertson accusa la Compagnia di Gesù di aver dato una falsa idea della California, e d'averne oltremodo esagerata la sterilità per conservarvi un' autorità assoluta sugli Indiani. Ma Robertson voleva piacere a Voltaire; il ministro scozzese, il predicatore della fede cristiana, ambiva le lodi del più caldo nemico del Cristianesimo; nè la sua austerità puritana arrossiva di corteggiare una M.me du Deffant per potere arrivare fino al filosofo. Ecco cosa scriveva questa celebre intrigante a Voltaire da parte di Robertson: « Esso » vorrebbe farvi omaggio delle sue opere; ed io mi presi l'incarico di » dimandarvene il permesso.... Il suo rispetto e la sua venerazione per » voi vanno all'estremo. » — Il signor Humboldt, protestante esso pure, ma che ha veduto co' suoi proprii occhi, rende a' Gesuiti un omaggio luminoso, giustificandoli dall'accusa loro fatta dallo storico di America: « Gli stabilimenti de' Padri, dice il dotto prussiano, hanno fatto riconoscere

(1) *La Storia della Compagnia di Gesù* del Cretineau-Joly, ora appena compiuta, in 6 volumi, e della quale già esistono due edizioni nell'originale francese, non venne finora da noi annunciata, non certamente per disistima dell'opera, molto meno per mancanza d'affetto verso la veneratissima Società, a cui già abbiamo dato e vogliam darne in appresso altre prove. Diremo ora soltanto, giacchè l'occasione n'è pôrta, in anticipazione di qualche più maturo articolo, che l'opera suaccennata è veramente un bel servizio reso alla verità e riclamato dall'ingiustizia dei tempi, un degno tributo alle glorie della Compagnia di Gesù, sebbene sia scritta in istile alquanto oratorio, nè scevra al tutto di secondarie inesattezze. Per tal rispetto è preferibile all'originale francese la traduzione impressane a Parma dal ch. prof. Buttafuoco, il quale vi accompagnò in note le opportune rettificazioni. *La Redazione.*

» la grande aridità della California, e l'estrema difficoltà di coltivarla. »
Noi stessi abbiam ricavato la maggior parte di questi fatti da un autore protestante, il signor Farnham, che, riportando le sue impressioni di viaggio nella California, non si fa riguardo di consacrare dodici capitoli alla descrizione delle belle missioni di questo paese. Ma esse dovevano avere la sorte che ebbero tutte le opere dei discendenti di sant'Ignazio. Nel 1767 giunge al Messico l'ordine di Carlo III, in forza del quale i Gesuiti spagnuoli di tutte le parti del mondo devono essere arrestati lo stesso giorno e imbarcati per l'Italia. Ai soldati che vengono a legarli non oppongono i Padri alcuna resistenza, e non chè prevalersi del loro potere sugli Indiani per conservare la libertà, raccomandano a que' buoni selvaggi la rassegnazione, ed abbandonano fra le lagrime degli abitanti quella terra inaffiata de' loro sudori e del loro sangue.

« Quando a San-Blas il vascello sbarcava i Gesuiti prigionieri, essi vi si incontravano coi Francescani mandati a surrogarli nella California; era il padre Junipero alla testa di sedici religiosi: di modo che i convertiti non restarono che un sol anno privi de' spirituali soccorsi. Ma avvezzi alle vesti nere che amavano tanto, gli indigeni non sapeano accordare una eguale confidenza alle tonache grigie. Da quell'epoca data la decadenza delle missioni della Vecchia-California.

« I discepoli di s. Francesco d'Assisi dovevano avere maggiori successi presso popolazioni che mai non avevano veduto missionarii. I progressi della navigazione portavano l'attenzione sulla Nuova-California, dove la terra produce quattro messi all'anno, e dove si offrono due rade spaziose allo sbarco delle navi. Direttisi colà i Francescani, dal 1768 al 1822, fondano lungo le coste vent'una missioni, di cui le principali sono San Francesco, Monterey e San-Diego. I Padri governavano settantacinque mila Indiani convertiti, e provvedevano tanto alla loro sussistenza come al vestito ed all'istruzione. Queste missioni possedevano ciascuna fino a centomila capi di pecore, cavalli selvaggi, bufali e montoni, che pascolavano nelle pingui valli di San-Gioachimo. Le pelli di questi preziosi animali formarono la ricchezza della colonia. Ogni anno navi d'Europa venivano a sbarcare ai porti di San-Francesco e di Monterey le droghe, le stoffe, le chincaglierie che i Padri distribuivano ai loro Indiani, dando in iscambio le corna e le pelli raccolte per questo traffico. Fintantochè il possesso del Messico stette alla Spagna, essa ebbe la saviezza di non immischiarsi per nulla nel governo delle due Californie, lasciandolo intieramente ai Francescani. Dal 1810 al 1821, il Messico combattè per la sua indipendenza e riuscì a separarsi dalla Spagna. La California sola restò fedele fino al 1825. Ma in quest'epoca, il generale Echuandra arriva a Monterey alla testa di un corpo d'armata. Egli visita l'una dopo l'altra le missioni, raduna gli Indiani, e loro annuncia che sono cittadini liberi della grande Confederazione messicana; legge loro la dichiarazione dei diritti dell'uomo, e li esorta a negare ogni obbedienza ai religiosi che li opprimono. Echuandra vuol far prestare ai Padri giuramento di fedeltà alla Repubblica, e dietro rifiuto, ne sbandisce un gran numero; poi fa tra

quegli Indiani la spartizione dei campi e degli armenti appartenenti alle missioni. Quello che bastava largamente alla comunità divenne in breve insufficiente per ciascuno de' membri. Dietro i Messicani un nugolo di commercianti si gettò sulla California. Privati dei loro Padri, gli Indiani vengono corrotti dai liquori spiritosi, fino al punto, che per un fiasco d'acquavite danno cento pelli di bufali, facendo sterile macello de' loro armenti per giungere a soddisfarsi l'ignobile passione. Nel 1835, la direzione degli affari temporali della colonia è tolta ai Padri e data in mano agli officiali del governo. L'anno seguente, i Californiani emancipati mettono a profitto le lezioni di Echuandra e si dichiarano indipendenti dal Messico. L'anarchia regna in quelle contrade non ha guari sì tranquille, e da quell'epoca in poi non è che un continuo avvicendarsi di rivoluzioni e contro-rivoluzioni.

« I cittadini degli Stati-Uniti approfittarono di questi disordini per introdursi in un paese dove la fertilità del suolo li invitava. I coloni americani, moltiplicatisi in questi ultimi anni nei dintorni di San-Francesco e di Monterey, disposero gli abitanti stanchi di tante perturbazioni all'idea di lasciarsi incorporare agli Stati-Uniti. Ond'è che, quando il commodoro Stockton si presentò colla sua squadra per prendere possesso della California, non ebbe a dar fuoco a un polverino. — Nel 1840 Gregorio XVI, volendo rimettere un po' d'ordine in queste derelitte missioni, eresse la California in diocesi, della quale fu eletto vescovo monsignor Francesco Garcia: egli ha tuttora sotto i suoi ordini sessanta preti francescani. La religione non ha motivo di temere, vedendo questa contrada cambiar di padroni; giacchè la Republica americana fa regnare, ovunque si stabilisce, l'ordine e la vera libertà; e la Chiesa altro non teme che la servitù. Contrasto providenziale! I Gesuiti si trovano da republicani protestanti ricondotti a quei luoghi da cui li scacciava il re cattolico: due di loro sono i cappellani dell'armata d'invasione nel Messico. Quale lezione pei popoli, e qual soggetto d'orgoglio pei Padri, calpestare dopo sessant'anni di esiglio la terra fecondata dai loro predecessori nell'apostolato! »

CRONACA RELIGIOSA.

Ultimi giorni di Daniele O' Connell, sua morte, suoi funerali.
Sguardo alla sua operosità.

Un avvenimento ben doloroso per un'intera nazione e per tutti i sinceri cattolici, si è compiuto da pochi giorni: il più potente patrono del cattolicismo al parlamento britannico, l'uomo che vi conquistò definitivamente l'emancipazione de' cattolici, l'insigne benefattore del più misero fra i popoli cristiani fu côlto dall'ora estrema nel suo cammino verso l'eterna Città; verso quella città ove il suo spirito figuravasi di poter riprendere nuove forze ai piedi del Pontefice supremo per consacrarle ancora alla patria ed alla religione. Daniele O' Connell è morto in Genova il 15 maggio. La robustissima sua complessione logorata a poco a poco

dalle incessanti fatiche richieste dal benefico scopo di tutta la sua vita, quello di rilevare i cattolici irlandesi e l'Irlanda dall'estrema miseria in cui l'avea gettata il fanatismo protestante dell'Inghilterra, avea ricevuto l'ultimo crollo dalle scissioni gettate nell'associazione della *revoca* dai nemici dell'ordine, e dallo straziante spettacolo di un popolo agonizzante di fame. O' Connell si recò a Londra anche per l'ultima tornata del parlamento, col cuore gonfio di tutti i dolori della sua patria, coll'animo anelante ad ogni sforzo pel suo sollievo: ma le forze vennero meno al vecchio venerabile sotto il peso di tante sciagure; egli infermò e fu costretto all'inazione.

Pensossi allora che le distrazioni di un viaggio avrebbero potuto ridonar vigoria così all'animo abbattuto come al corpo languente; il viaggio d'Italia parve a ragione il più opportuno e per l'interesse che presenta tanto all'uomo erudito quanto al fervente cattolico, e per la serenità del cielo e la mitezza del clima. Alla metà di marzo O' Connell partì da Londra per Parigi, accompagnato dal figlio, di nome parimenti Daniele, e dall'amico sacerdote dottor Miley, chiamato appositamente da Dublino. A Parigi si trattenne egli alcuni giorni; e non sembrando da principio così grave il suo male da impedirgli qualsiasi ricevimento e da rendergli fatale qualunque emozione, i principali campioni della causa cattolica ottennero di potergli recare l'espressione del loro ossequio e de' voti comuni. Il conte Montalembert, alla testa dei due comitati per la difesa della libertà religiosa e per la libertà dell'insegnamento, espose con nobile linguaggio i sentimenti più degni di quel solenne momento. Il venerabile soffrente non rispose che brevi motti; ma anche in questi parlava il suo cuore, e splendeva la purità de' suoi fini. Erano desse le ultime parole della vita publica di O' Connell.

Lasciata Parigi il 29 marzo, fu egli sorpreso nel viaggio verso Lione dai rinnovati rigori del verno, i quali forse contribuirono a quel peggioramento nella malattia, che in questo passaggio si andò manifestando. Esso non potè compiersi che in dodici giorni; e la salute di O' Connell si andò ancor più alterando nella fermata a Lione, dove il freddo prolungato obbligò il soffrente a starsene rinchiuso in una camera, privo d'ogni giovevole distrazione. Quivi perciò i medici gli proibirono di ricevere alcuna deputazione, di esporsi ad alcuna commozione d'animo: i fervidi cattolici, di cui Lione va a diritto superba, furono ricevuti e complimentati da Daniele il figlio. Il parere dei medici fu d'innoltrarsi sempre più verso il mezzogiorno e di toccare il suolo d'Italia il più sollecitamente che fosse stato possibile. Il 22 aprile si partì quindi da Lione in compagnia del medico francese Latour; all'arrivo in Avignone, il 24, un miglioramento in O' Connell era già notabile; ed il 28, i medici di questa città attestarono che la congestione cerebrale, riconosciuta grave dai medici di Lione, avea sensibilmente diminuito così per l'influenza del clima, come per l'effetto della cura. Il progetto del viaggio a Roma fu confermato da questi pure come assai opportuno. Lasciata perciò Avignone il dì seguente scendendo il Rodano, O' Connell approdò a Mar-

siglia il 2 maggio, progredendo in un notabile miglioramento; ed il 5 maggio, con un tempo superbo e con un mare pienamente tranquillo ne salpò per Genova, dove toccò l'indomani, senza aver sofferto incomodi gravi. Anche i primi due giorni seguenti della dimora in Genova accrebbero al figlio ed ai compagni di O' Connell la speranza di vedere prolungati i preziosi suoi giorni. Ma il terzo giorno un violento mal di capo lo assalse; la parola fatta più rapida, il gesto più energico manifestavano un orgasmo fatale. Da quel punto lo stato dell'infermo si fece sempre più allarmante; le forze mentali gli rimasero però sempre sane, tranne una cotal sonnolenza che gli sopravveniva di frequente, effetto certo della morbosa condizione del suo cervello, e leggieri aberrazioni momentanee che incominciarono a palesarsi il giorno dieci. Nuovi medici furono chiamati in questo frattempo a consulto; tutte le cure gli vennero prodigate; le prescrizioni dell'arte arrivarono anche a condurre un'apparenza di miglioramento nella notte dal dieci all'undici, che durò pure il mattino di questo giorno; ma sopraggiunse bentosto un nuovo tracollo, da cui non fu più possibile rialzare l'infermo. Il 13 quella voce sì risuonante era appena distinta; scarsa e malagevole quella parola già sì vivace e incantatrice. La notte dopo il 14 fu difficile più che mai; ed il fido amico dottor Miley credette di dovere omai disporre l'infermo a ricevere gli estremi conforti della religione. Fervoroso cattolico in tutto il corso della sua vita, persuaso già da tutto il tempo della malattia di aver ben prossimo il fine de' suoi giorni, O' Connell ricevette colla calma del giusto l'intìma di fare gli estremi apparecchi al passo tremendo. Fra le grandi agitazioni della vita politica, fra le assidue sollecitudini ond'era soprafatto nel nobile scopo di condurre nelle sole vie legali a piena uguaglianza di diritti colla protestante dominatrice Inghilterra la misera Irlanda cattolica, la confessione e la comunione non erano cose nuove o inusitate per lui. Era quivi che con una frequenza, pur troppo assai rara fra le persone stesse le più esenti da ogni briga importuna, egli sapea rinvenire quella forza d'animo sì necessaria a sostenerlo fra le lotte incessanti ch'ei dovea incontrare; quella prudenza che mai non gli facesse mover piede in fallo; quella magnanimità che lo rese ognora superiore a tutti gli assalti, a tutte le ingiurie de' suoi nemici, nè mai lo lasciò deviare dal sentiero tracciato, per abbandonarsi ad individuale vendetta sovra alcuno di loro.

O' Connell visse grande, e morì grande da vero cattolico; e nell'ore estreme tutte raccogliendo le proprie forze, seppe ancor trionfare della violenza del male per ricevere con raccoglimento e fervore gli ultimi sacramenti. Gli venivano essi amministrati verso le due mattutine del quindici maggio; dopo ch'egli ne fu munito la serenità del suo spirito parve notabilmente accresciuta. Ma poco appresso conobbe e manifestò egli stesso che poche ore di vita ancor gli rimanevano: le preghiere interrotte dopo le prime ore del mattino vennero allora più fervorosamente reiterate; alcuni fra gli ecclesiastici più venerabili di Genova si trovarono pure a visitarlo ed a pregare per lui. Egli intanto partecipava

con santa compunzione alle comuni preghiere, e dapprincipio la sua voce poteasi ancora distinguere fra le varie che pregavano o rispondevano alle orazioni; quindi discernevansi degli sforzi per pronunciare il nome del Salvatore divino, e talora le sue labbra furono ancora obbedienti; riuscì anche a recitare in parte la *Salve, Regina;* ma in fine le mani giunte al petto e l'espressione del volto sole mostravano la vivacità della fede, della speranza e dell'amore, con cui partecipava alle litanie degli agonizzanti, che si venivano recitando fra i singulti dai testimonii di una morte sì bella. Alle nove ore e mezzo della sera O' Connell rese placidamente lo spirito a Dio. L'edificazione da lui lasciata nell'animo de' circostanti coll'esemplarità della sua morte, e che vi rimarrà a lungo scolpita, confermò luminosamente la sincerità di quei religiosi sentimenti ch' ei professò altamente durante la vita; rese nuova testimonianza al potere della fede cattolica anche sugli animi i più intraprendenti ed elevati.

Il buon amico, il zelante cappellano dottor Miley, che costantemente era rimasto ai fianchi di O' Connell, e ne raccolse gli ultimi sospiri, ne annunciava la morte con questi sensi di desolazione, che contengono una gran testimonianza di verità:

« Genova, lunedì 17 maggio 1847.

« Ahimè! O' Connell, il mio caro amico, non è più! Io sono talmente prostrato, annientato da questo colpo, ch' io son oggi quasi incapace di scrivere. La sua morte fu tranquilla e serena, perchè santificata dai sacramenti ed addolcita dalle consolazioni, che la nostra divina religione profonde con tanta misericordia a' suoi figli. Egli rispose di viva voce, e poscia cogli occhi e coi gesti alle esortazioni, ch' io non ho cessato di volgergli fino all'ultimo istante, malgrado la violenza del mio dolore e le lagrime ch' io non potea trattenere. Egli rese gli ultimi spiriti colla calma di un fanciullo che s'addormenta....

« Egli chiese che il suo cuore, che avea sempre battuto per la causa della religione e della libertà, fosse portato a Roma. Noi lo femmo imbalsamare, questo nobile cuore, e lo inchiudemmo in un'urna d'argento. Il corpo ugualmente imbalsamato, rimarrà qui in una cappella fino al nostro ritorno dal *pellegrinaggio del suo cuore* a Roma, e verrà quindi trasportato ne' suoi monti natali, per dimorarvi fino al giorno della beata risurrezione. Il cuore d' O' Connell a Roma, il suo corpo in Irlanda, la sua anima in cielo, non è quanto ciò che vuole la giustizia degli uomini e la misericordia di Dio? »

O' Connell infatti, nella viva sua brama di visitare la tomba de' santi Apostoli, di genuflettere ai piedi di Pio IX, di esalare lo spirito nella santa città, se l'ora suprema era giunta per lui, avea manifestato più volte durante il viaggio, che se Dio non concedevagli di soddisfare l'ardente suo voto, il cuore almeno dovesse trovar quivi la terra del suo riposo; come un tempo Roberto Bruce, sopraggiunto dalla morte sul cammino di Terrasanta, implorò che almeno il suo cuore fosse portato al sepolcro del Re-

dentore, e sepolto in quel luogo stesso che avea ricevuto l'adorabile di lui salma.

Le funebri espiazioni incominciarono subito nella seguente domenica, giorno 16, nella chiesa detta la Madonna *delle vigne*, e continuarono fino al giorno 19. Esse furono celebrate con una magnificenza degna della persona, verso la quale era pur giusto di accoppiare coi doveri della pietà cristiana anche un'ultima testimonianza di onore. Alla messa solenne intervennero l'ultimo giorno il governator generale, i consoli stranieri, Cobden, in allora di passaggio a Genova, e gli abitanti più distinti di questa illustre città.

Neppure tutti gli orrori della fame valsero a rendere indifferente il popolo irlandese alla morte di O' Connell. Sebbene non inattesa, pure fu dessa ricevuta a Dublino come la prova più desolante, la più irreparabile d'ogni calamità. Al primo istante in cui essa si diffuse, la popolazione di quella capitale si fe' riboccante intorno a *Conciliation-Halle* per raccorne qualche triste particolare; tutte le campane delle chiese e cappelle cattoliche invitarono in flebili suoni i fedeli a pregare pel suo riposo; il consiglio municipale in segno di lutto dichiarò sospese per tre settimane le sue sedute, e l'arcivescovo di Dublino ordinò a tutto il suo clero di offrire tre giorni per l'anima del gran benefattore della patria e della religione l'augusto sacrificio dell'altare. Quando l'esanime spoglia di O' Connell sarà giunta a Dublino, verrà deposta nella chiesa di sant'Andrea, della quale fu parocchiano quarantacinque anni.

L' Irlanda e la religione cattolica devono ad O' Connell incalcolabili beneficii. Noi li riassumeremo in breve colle parole di un Giornale. « O' Connell giovanissimo, entrato appena nel foro, diresse l'opposizione al *veto* che il governo desiderava di ottenere contra le nomine dei vescovi d'Irlanda. La parte ch'egli ebbe a quel movimento, gli dà pure la sua parte alla gloria del risultamento ottenutone: egli salvò così l'indipendenza della Chiesa d'Irlanda. Dopo trent'anni di un'attività indefessa, conseguì con mezzi pacifici l'emancipazione del 1829, la quale aperse ai cattolici la camera dei lordi e quella dei comuni, il consiglio privato della regina, la magistratura e l'esercito. Assicurò per tal modo la libertà del culto cattolico e dei cittadini che lo professano. Per opera sua fu data ai cattolici la riforma dell'amministrazione municipale, e l'Irlanda fu alleggerita di una parte dell'imposta che pagava al culto officiale anglicano. Ei fece ridurre della metà il numero di quei vescovadi anglicani, i quali, ad onta delle loro ricchezze, s'ingrassavano dei sudori dei poveri Irlandesi. Ottenne la soppressione di un gran numero di parocchie appartenenti al suddetto culto officiale, l'esenzione dall'odiosa decima pagata ad una chiesa arricchita delle spoglie cattoliche, e tutte le concessioni successivamente fatte a vantaggio della libertà religiosa, politica e civile dell'Irlanda. Non vi ha questione sopra cui O' Connell non abbia ottenuta qualche cosa, attraverso ad ostacoli, difficoltà e lotte d'ogni sorta, per togliere la sua patria alla misera condizione in cui gia-

ceva cinquant'anni fa, e darle quell'influenza e quel potere morale che merita, e che potrà esercitare in circostanze ordinarie. »

Ma l'Irlanda è ancora ben misera, la fede cattolica deve ancora superare ben grandi difficoltà nel regno delle Isole. Tuttavia chi vorrà disperare? Noi vediamo un Pontefice che si guadagna a forza l'ammirazione e l'ossequio de' nemici stessi del nome cattolico, dilatare per l'Irlanda le viscere della sua carità in ragione de' bisogni di lei. Non vorrà egli prendere particolarmente sopra di sè la sorte di questi figli devoti, e patrocinarli con tutto l'amore? Al ricevere il cuore di O' Connell, quel cuore che pel bene del suo popolo mai non si fe' complice d'una brama discordante dal Vangelo, non gli sarà parso di addoppiare su quel popolo credente i diritti di padre? Chi sa, se l'Inghilterra non sia forse per arrendersi ancor più vinta ai preghi cui Pio porgerà per lui a Dio ed agli uomini, che ai riclami di O' Connell!

P. B.

Monastero della Presentazione in Milano.

Siamo lieti di annunciare una buona notizia. Il monastero di Religiose Agostiniane in Milano sotto il titolo della *Presentazione*, eretto dall' ora defunto Emin. Card. Arciv. Gaetano Gaisruck, era stato approvato con Breve (23 dicembre 1843) da Sua Santità Gregorio XVI; e poi con Decreto (16 gennajo 1846) emanato dalla S. Congregazione de' Vescovi e Regolari ne erano state approvate e confermate le Regole e Costituzioni. Ora anche il regnante Sommo Pontefice Pio IX, il quale aveva già arricchito (8 luglio 1846) di particolari Indulgenze esso monastero, si è degnato di dare altra solenne conferma alle suddette Regole e Costituzioni, con Decreto dell'Eminentissimo Cardinale Ostini, prefetto della S. Congregazione dei Vescovi e Regolari in data 3 maggio 1847.

E tale pontificia disposizione, comunicata personalmente dal Reverendissimo Vicario Generale Capitolare a quelle Religiose, mentre le ha ricolme di consolazione, le impegna sempre più a quella perfetta osservanza che in sommo grado contribuisce alla perfezione loro propria; e nello stesso tempo offre al publico una nuova guarentigia per la buona educazione che con tanto impegno ed esito felice viene da loro data alle fanciulle di civile condizione.

FINE DEL VOLUME DECIMOTERZO.

INDICE DEL VOLUME DECIMOTERZO.

EMENDAZIONI.

Pag.	342	lin. 25	— —	dissidenti;	*leggi*	dissenzienti;
»	357	» 35	col. 1.ª	formata		fermata
»	358	» 31	col. 2.ª	Bottachino		Bettachini

INDICE GENERALE

DELLE MATERIE CONTENUTE IN QUESTO DECIMOTERZO VOLUME.